

فَاقْرَءْهُ نَزْلَ الْكُتُبِ مِنْ الْقُرْآنِ

— اردو ترجمہ —

تفسیر کے سبزی

تفسیر فتح العزیز مجیدی

بیورہ
بقتہ

حصہ
اول

مؤلفہ

مدظلہ العالی حضرت مولانا شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی

بہائم نیازمند حاجی محمد کی بیورہ حاجی محمد سعید صاحبہ اللہ الوہید

ایم ایس سعید کمپنی

ادب سنٹرل پاکستان چوک، کراچی۔

مطبوعہ

ایجوکیشنل پریس

پاکستان چوک، کراچی

فہرست مضامین تفسیر عشرین فی سورۃ بقرہ (اردو) اڈل

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۱۲	قائدہ بیان تعزیرات فضائل و معصیات	۵۲	بیان مصلحت تمام صوفیہ کے
۱۹		۵۹	حکایت حضرت ابراہیم علیہ السلام
۴۷	آورد ہزارہیں تفسیری نکات	۵۹	بیان سورۃ فاتحہ کے ناموں کا
۴۳	بیان افسوس کے تعلق کا	۶۰	بیان مناجات آدمی کا
۴۶	بیان اُن چیزوں کا کہ متعلق ساتھ بائبلین	۱۰۲	بیان اس لگا کر نماز میں کی مہربانی ہے
	کے ہیں۔	۱۰۶	بیان اُن چیزوں کا جس کے سبب سے شیطان آدمی کے اندر داخل ہوتا ہے۔
۵۸	فرشتہ کی خصوصیات کا بیان	۱۲۸	پہلے بیان بعض فضائل و معصیات
۴۶	بیان اسباب سعادت	۱۳۰	پہلے ذیل میں لکھیں کہ پہلے عمرانی کے
۵۰	بیان حوامیہ فہرست	۱۳۲	تفسیر سورۃ بقرہ کی شروع ہوتی
۵۳	بیان دیکھنے کے فضائل	۱۵۴	بیان حروف مقطعات کا
۵۵	بیان الرقصۃ النجم	۱۶۵	بیان سورۃ تھوئی کا
۶۱	بیان مالک یوم الدین	۱۶۶	بیان مسلمانوں کے آداب و آداب
۶۶	بیان دیکھنے کے فضائل	۱۷۲	اختلافات علماء کا چوکھنی وایت کے
۶۹	ذکر اہل بیت کے فضائل	۱۷۴	بیان برکت و فضائل
۷۵	بیان ایک فضائل	۱۷۶	بیان اہل بیت کے فضائل
۸۰	ذکر امت مسلمہ کے فضائل	۱۷۸	تفسیر کریم کا کلامات طہارت سے پہلے ہے
۸۴	ذکر کریم کے فضائل	۱۸۹	فراموشی سورۃ فاتحہ کے
۹۰	بیان برائے نام و ان کے فضائل	۱۸۶	بیان پانچ آیتوں سے سورۃ فاتحہ کا
۹۶	بیان جو فضائل و فضائل	۱۸۸	محافظہ قرآن

[illegible]

صفحہ	مباحثہ	صفحہ	حصہ
۲۰۰	بیان عدم ملازمت	۴۲۱	بیان طلاق جاری ہونے کے بعد
۲۰۱	بیان عدم تعلقہ کارکن سے بابت گتہ	۴۲۲	بیان تعلقہ نظام کی
۲۰۹	بیان تعلقہ نظام کے بارے میں	۴۲۳	بیان تعلقہ نظام کے بارے میں
۲۱۱	بیان تعلقہ نظام کے بارے میں	۴۲۴	بیان تعلقہ نظام کے بارے میں
۲۱۹	بیان تعلقہ نظام کے بارے میں	۴۲۵	بیان تعلقہ نظام کے بارے میں
۲۰۰	بیان تعلقہ نظام کے بارے میں	۴۲۶	بیان تعلقہ نظام کے بارے میں
۲۰۲	بیان تعلقہ نظام کے بارے میں	۴۲۷	بیان تعلقہ نظام کے بارے میں
۲۰۳	بیان تعلقہ نظام کے بارے میں	۴۲۸	بیان تعلقہ نظام کے بارے میں
۲۰۴	بیان تعلقہ نظام کے بارے میں	۴۲۹	بیان تعلقہ نظام کے بارے میں
۲۰۵	بیان تعلقہ نظام کے بارے میں	۴۳۰	بیان تعلقہ نظام کے بارے میں
۲۰۶	بیان تعلقہ نظام کے بارے میں	۴۳۱	بیان تعلقہ نظام کے بارے میں
۲۰۷	بیان تعلقہ نظام کے بارے میں	۴۳۲	بیان تعلقہ نظام کے بارے میں
۲۰۸	بیان تعلقہ نظام کے بارے میں	۴۳۳	بیان تعلقہ نظام کے بارے میں
۲۰۹	بیان تعلقہ نظام کے بارے میں	۴۳۴	بیان تعلقہ نظام کے بارے میں
۲۱۰	بیان تعلقہ نظام کے بارے میں	۴۳۵	بیان تعلقہ نظام کے بارے میں
۲۱۱	بیان تعلقہ نظام کے بارے میں	۴۳۶	بیان تعلقہ نظام کے بارے میں
۲۱۲	بیان تعلقہ نظام کے بارے میں	۴۳۷	بیان تعلقہ نظام کے بارے میں
۲۱۳	بیان تعلقہ نظام کے بارے میں	۴۳۸	بیان تعلقہ نظام کے بارے میں
۲۱۴	بیان تعلقہ نظام کے بارے میں	۴۳۹	بیان تعلقہ نظام کے بارے میں
۲۱۵	بیان تعلقہ نظام کے بارے میں	۴۴۰	بیان تعلقہ نظام کے بارے میں



نسب نامہ
 مجلہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 حضرت ابراہیم علیہ السلام

۱	ابو ابراہیم قہق	۱۹	عنان	۲۹	کاک
۲	امجد ۱۱۱۱۱۱۱	۲۰	ادھر	۳۰	بکالہ
۳	قہقہ	۲۱	نہی	۳۱	چندم
۴	عمام	۲۲	کرے	۳۲	حسٹ
۵	حرمینک	۲۳	ہری	۳۳	ہاسل
۶	شُر	۲۴	ہیسی	۳۴	اولاد اوسام
۷	سلے	۲۵	حمرانہ	۳۵	تشارلی
۸	مذہب	۲۶	الرضا	۳۶	دہ
۹	عاجب	۲۷	جیب	۳۷	عومی دلام
۱۰	سر	۲۸	صف	۳۸	سلاطین تال
۱۱	ابیم	۲۹	عسٹ	۳۹	ایسٹ ازل
۱۲	نکد	۳۰	مانی	۴۰	طال
۱۳	چلے	۳۱	نکد	۴۱	مکمل تال
۱۴	شانی	۳۲	قاجم	۴۲	۱۰۰ قبلہ

۴۲	مکمل	۴۱	۴۱	۴۱	کاتب
	مکمل	۴۲	۴۲	۴۲	کاتب
۴۳	۴۳	۴۳	۴۳	۴۳	کاتب
۴۴	تایید	۴۴	۴۴	۴۴	کاتب
۴۵	مکمل	۴۵	۴۵	۴۵	کاتب
۴۶	مکمل	۴۶	۴۶	۴۶	کاتب
۴۷	تایید	۴۷	۴۷	۴۷	کاتب
۴۸	مکمل	۴۸	۴۸	۴۸	کاتب
۴۹	مکمل	۴۹	۴۹	۴۹	کاتب
۵۰	مکمل	۵۰	۵۰	۵۰	کاتب



[illegible]

لَسْمَلِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ

حمد کو بے تحد سے وہ لبث درست ! آئے ہر اک مرتبے میرے ۱۰۰ ہر دوست
 سب زبانوں کی حمد و ثنا میں کی طرف رجوع کرتے ہیں اور ہر وقت تعریف کسی کی بارگاہ کے لائق
 ہے انساؤں کی جوارح سے اُس کا شکر ادا کرے کیا ہاتھ کیا زبان یہ لکھیں یا کہیں ثنا +
 عہدے سے شکر حق کے برائیں مجال کیا۔ اور بندہ ہزار گناہ سے خرمندہ کا کیا مژدہ اپنے حق ناقبول اور
 صورت بے اصول سے اس کی حمد کو انجام دے۔ اس رشتے سے ہوں کم تر امید ذرہ سے ہر کیا پس شریعت
 اور درود و نماز و ازل سے اب تک اُس ذات عالی صفات پر شمار ہو کر بزرگی اخلاق اس پر تمام ہوتی اور جہان
 و اہل جہان کا برگزیدہ ہے بزرگ ترین افراد عالم افضل بنی آدم بیت خاکی اور ادب و عرش منزل پائے اہل اللہ کا
 علم درول و سیاح جہان ہفت افلاک و نیر درشاں بحر لولاک۔ آدم ہر تن تھے آب و گل میں عبادی حکم
 اُن کا مان و دل میں۔ جن لوگوں کے دل میں غفلت بت پرستی چھاری تھی اور دریائے پستی میں فرق تھے ان کو
 نور شمع پر نور ہدایت دکھا کر راہ راست پر لانے اور دروازے نور و درود و حصول و وصول کائنات پر کھول دینے کو مقام قرین
 حضور میں پہنچ جائیں اور ہزار ہزار آفرین بقول سے آخر تک اُس پر اور اُس کی آل و اصحاب پر بعد حمد و ثناء
 ناقص الفکا جوت الباطن شرف حق ترخیم از نظر افتادہ و مانند الب و صل بے اصل شعور سے خالی رہنا پائے تیسرے
 عبد العزیز بنجئے اللہ گناہ اس کے اور چھپائے یہ عیب اُس کے اگر نظر اتصال ظاہری اپنے نسب بیان کرے
 کہ پرستگار ہوں کہ میں پیشا ہوں لسان العرفان ترجمان الفرقان فنا محمد شریں وارث علوم سید المرسلین حکیم بیارائے انبیا
 خلاصہ معجزات رسول خدا حضرت شاہ ولی اللہ کا اور پوتا ہوں صاحب حالات روشن مقامات بزرگ پورائے اہل
 سلوک عرفان جامع جذب احسان حضرت شیخ عبد الرحیم دہلوی کا بلند کرے اللہ و مجھے ان دونوں کے علیین اعلیٰ میں
 اور حشر کرے اُن کا شہیدوں اور صدیقوں کے گروہ میں ہر کیف نظر افتادہ نسبت معنوی داتا ہوں کہ روئیں کی طرف
 مائش اور کرم کی صورت تنگ آب بن جہاؤں ایک ہزار دو سو آٹھ جری نبوی میں ملی صاحبہا العت ملوۃ والعت
 العت تھیں بسبب خواہش و شوق برادر دینی جو ہر نتیجہ حق بر گزینی در و منازل خدا جلی لازم گیر مہر طریقہ راست گوئی مقبول
 بارگاہ عالی جناب فتاویٰ باب مولانا بابا افضل اولینا فخر الملاء والدین محمد قدس اللہ سرہ الامام شیخ مصدق الیہ
 عبد اللہ توفیق سے اس کہ اللہ اُس چیز کی کہ اُس کو دوست رکھتا ہے اور خوشنود ہوتا ہے اس سے اور معاہدہ کرے
 اس سے دنیا و آخرت میں لطف اور احسان سے اول تفسیر سورۃ فاتحہ اور دوبارہ اخیر قرآن مجید کی تفسیر پہنچائے ہر کمالہ تعالیٰ
 اُس کی آخرت سے دنیا اور آخرت میں کہ اگر سلطان نماز چھ گناہ اور جمعہ اور جماعت اور وقت حضور محمد ارجح و معتبر و تیار

اور دنیا و دنیا پرستی اور دنیا میں ان سورتوں کو چھوڑ کر سادت و علم میں حاصل کرنے کے لیے اس وقت پر دینا ہے
 کہ لوگوں میں سادت ہو کر سادہ و سادہ سورتوں کو چھوڑ کر سادت و علم میں حاصل کرنے کے لیے اس وقت پر دینا ہے
 و لاس ویت شعر و مام پر علم ہی یا یا یا الفتح کا گمبہ نہ ہوں کہ میں کی یاد نہ ہوں اہل بیلابیہ سیر و بیلابیہ
 نہ کہ و سادت و علم ہی یا یا یا الفتح کا گمبہ نہ ہوں کہ میں کی یاد نہ ہوں اہل بیلابیہ سیر و بیلابیہ
 عربیت و عربیت ہی یا یا الفتح کا گمبہ نہ ہوں کہ میں کی یاد نہ ہوں اہل بیلابیہ سیر و بیلابیہ
 لکھنے میں کسی کتاب یا انقلاب سے استعانت نہیں ہوا اس پر حجت کہ اس وقت کا حال اور طبیعت تھی اور وقت خیالی
 اور فیض ہوا یا یا الفتح کا گمبہ نہ ہوں کہ میں کی یاد نہ ہوں اہل بیلابیہ سیر و بیلابیہ
 سفر و سیر ہی یا یا الفتح کا گمبہ نہ ہوں کہ میں کی یاد نہ ہوں اہل بیلابیہ سیر و بیلابیہ
 حق و حقیقت ہی یا یا الفتح کا گمبہ نہ ہوں کہ میں کی یاد نہ ہوں اہل بیلابیہ سیر و بیلابیہ
 گمبہ ہی کی صورت ہی یا یا الفتح کا گمبہ نہ ہوں کہ میں کی یاد نہ ہوں اہل بیلابیہ سیر و بیلابیہ
 سے اُسید ہی یا یا الفتح کا گمبہ نہ ہوں کہ میں کی یاد نہ ہوں اہل بیلابیہ سیر و بیلابیہ
 کام ہی یا یا الفتح کا گمبہ نہ ہوں کہ میں کی یاد نہ ہوں اہل بیلابیہ سیر و بیلابیہ
 سفر و سیر ہی یا یا الفتح کا گمبہ نہ ہوں کہ میں کی یاد نہ ہوں اہل بیلابیہ سیر و بیلابیہ
 ہی یا یا الفتح کا گمبہ نہ ہوں کہ میں کی یاد نہ ہوں اہل بیلابیہ سیر و بیلابیہ
 خاص ہی یا یا الفتح کا گمبہ نہ ہوں کہ میں کی یاد نہ ہوں اہل بیلابیہ سیر و بیلابیہ
 میں فضلیہ آل یوسفین یا یا الفتح کا گمبہ نہ ہوں کہ میں کی یاد نہ ہوں اہل بیلابیہ سیر و بیلابیہ
 انشاء اللہ یا یا الفتح کا گمبہ نہ ہوں کہ میں کی یاد نہ ہوں اہل بیلابیہ سیر و بیلابیہ
 محمد بن النبی الازہی یا یا الفتح کا گمبہ نہ ہوں کہ میں کی یاد نہ ہوں اہل بیلابیہ سیر و بیلابیہ
 قرآن ہی یا یا الفتح کا گمبہ نہ ہوں کہ میں کی یاد نہ ہوں اہل بیلابیہ سیر و بیلابیہ
 جیسے کہ قرآن ہی یا یا الفتح کا گمبہ نہ ہوں کہ میں کی یاد نہ ہوں اہل بیلابیہ سیر و بیلابیہ
 کما سادہ ہی یا یا الفتح کا گمبہ نہ ہوں کہ میں کی یاد نہ ہوں اہل بیلابیہ سیر و بیلابیہ
 ہونے کے کام ہی یا یا الفتح کا گمبہ نہ ہوں کہ میں کی یاد نہ ہوں اہل بیلابیہ سیر و بیلابیہ
 ہی یا یا الفتح کا گمبہ نہ ہوں کہ میں کی یاد نہ ہوں اہل بیلابیہ سیر و بیلابیہ
 ہی یا یا الفتح کا گمبہ نہ ہوں کہ میں کی یاد نہ ہوں اہل بیلابیہ سیر و بیلابیہ

یہ سب امور نیک باتوں سے منع کرنے والے ہیں جب انسان سست خیال میں صدر بطرح کے موانع موجود ہوتے ہیں بچنا اس کا بڑے کاموں سے اور اچھے عقیدے، رنج اور نیک کام بجالانے بغیر مدد اس کی کے ممکن نہیں ہیں جو امر نیک انسان شروع کرے چاہیے کہ اول اللہ تعالیٰ سے درخواست کرے کہ پناہ پکڑتا ہوں میں ساتھ میرے سب آفتوں سے اور قرأت قرآن کی بھی بڑا ایک عمل ہے اس واسطے جو شخص قرآن پڑھے اور اس پڑھنے سے عبادت اللہ کی کا ارادہ ہو تو وہ شخص نیکو کر لگا درمیان و عدول اور وعدوں اُس کی کے اور نذر کرے گناہ آیتوں اس کی کے پس زیادہ ہو جائے گی رحمت اُس کی پہنچ بندگیوں اللہ کے اور لغزت ہو جائے گی محرمات سے اور ہر گاہ کہ پڑھنا قرآن کا بڑی عبادت ہوئی پس شیطان اس سے بٹانے میں بہت کوشش کرے گا اور بندہ کو زیادہ مزاحمت شر شیطان عینچے کی اس تک ہوئی تو قرأت قرآن کے ازل میں اعوذ کا پڑھنا مشہور آیا گیا اور کیفیت دوسرے شیطان کی یہ ہے کہ پہنچ یعنی اُٹھانے کے ذکر کیا گیا ہے کہ شیطان داخل ہو جائے تب افسانہ کے اور دیکھا ہے سر اپنا اور دل اُس کے کے اور بُری باتیں بھاتا ہے کہ آں حضرت سے روایت ہے کہ تحقیق شیطان اس طرح آدمی کے اندر چلتا پھرتا ہے جیسا کہ خون رگوں میں چلتا ہے خبردار ہو پس نگاہ کرو تم راستے چلتے پھرنے اُس کے کے ساتھ جھوک کے اور انسان جس وقت صدق نیت سے اعوذ باللہ کہے گا سب کمزوریات اور آفات سے اللہ کے حکم سے محفوظ ہو جائے گا اور اعوذ کا لفظ مشتق ہے عوذ سے اور عوذ کے دو معنی ہیں ایک معنی النجا اور پناہ پکڑنے کے ہیں اور دوسرے معنی بٹنے کے ہیں معنی اعوذ باللہ کے باعتبار وجہ پہلی کے یہ ہیں کہ پناہ پکڑتا ہوں اور النجا پناہوں طرف رحمت اللہ کی اور باعتبار وجہ دوسری کے ملتا ہوں نفس اپنے کو ساتھ فضل اللہ کے اور رحمت اُس کی کے اور لفظ شیطان میں دو قول ہیں یعنی کہتے ہیں شقن ہے شقن سے اور شقن کے معنی دُور ہونے کے ہیں پس ہر کس کو خیرا چاہا پناہ ہو شیطان کا بچا جائے گا واسطے دُور ہونے اُس کے کے راہ راست جیسا کہ کلام مجید میں آیا ہے وَكَذَٰلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَجِيٍّ عَدُوًّا مُّشْتَبِهًا ۚ إِنَّ الْإِنسَانَ لِرَبِّهِٖٓ أَلْبُسًا ۚ پس انسان کے اوپر ہمیں اطلاق شیطان کا آگیا اور ایک روایت میں ہے کہ سوار ہوئے حضرت امیر المؤمنین علی رضی اللہ عنہ ایک چارپایہ پر پس اُس نے اچھلتا شروع کیا ہر چند کہ مارا اُس کو گمزدہ اُسی طرح کو تار پس حضرت علی رضی اللہ عنہ اُس چارپایہ سے اتر پڑے اور فرمایا کہ سوار کیا تم نے مجھ کو مگر اوپر شیطان کے اور بعض کہتے ہیں

کوشیدلئے شستن ہے شہید سے امداد شہید کے معنی ہلاک ہوئے لہذا اہل حق جو اپنے لئے جہاد کر رہے ہیں وہ بھی ہلاک اور باطل ہو جائے گا۔ بسبب اختلاف کہلے اس کے صحابہ حق یعنی اپنے سے امداد جہاد میں مرجم کے ہے اور مرجم کے معنی لغت کیا گیا چنانچہ کلام اللہ میں آیا ہے قَدْ خُذُوا حِجْرَ مِیْمَتِہَا ذَآلَکَ رِجْیُہُمْ ذَآلَکَ عَلَیْہِکَ الْفَتْحُ قَالِیْ یَا اَیُّہَا الَّذِیْنُ اٰرَءَیْتُمْ کَرِیْمَہُمْ کہتے ہیں یا معنی مرجم کے چھپکا عجم یعنی آسمانوں سے نکال دیا گیا طرف زمین کے باہر گیا ساتھ ستاروں کے میں وقت کے اسلان کے قطر آتا ہے واسطے جڑوں کے بائیں فرشتوں کا امداد گاہ کو آغوش زمین اور دنیا کا غیر مشابہی ہیں اور قدرت حق تعالیٰ کی کفایت نہیں کرتی کہ ان آفتوں کو دور کرے اس واسطے لفظ احموز باللہ کا مقرر کیا گیا کہ مخلوق اس کاں کے پناہ مانگتا ہوں میں ساتھ اس فلت کے کہ کلام ہے اور تمام مقدورات کے مسطرہ کی آغوش اور غور سے اور اپنے نکتے میں احموز باللہ سے تعلق رکھتے ہیں یہ بیان جو ہے ہیں ایک یہ ہے کہ احموز باللہ میں رجوع کرنا ہے طریقی سے طریقی خالق کے اور ممکن سے طریقی واجب کے امداد کے معرفت حاصل کرنے کے واسطے اولہ میں طریقی مقرب ہے کہ احتیاج تعلق کی وجہ کہ دلیل پکڑی جائے اور یہ وجود امیر ذات کے کہ طریقی امداد سے ہمیں پہنچ لفظ احموز کے اثر بے بندہ کا اس طرح پر پایا گیا کہ میں خیر اور محبت ہوں اس واسطے کہ بناؤ وہ نفس چاہتا ہے جو ایسا ہو جسے اور احموز باللہ میں وہاں کا اقرار ہے ایک یہ کہ اللہ تعالیٰ قادر ہے اور پروردگار کہ تمام بھلائیوں کے امداد دہر کے تمام سنگین کے دوسرے اس بات کا اثر ہو گا کہ اللہ کے کوئی رکاوٹ نہ ملے والا حاجات کا اور دور کرنے والا دنیا کے پہلے میں جس وقت یہ حالت بعد کے مشاہدہ کی مستحق ہے فَعِیْرَہُ اِلَیَّ اِلَیَّ اللّٰہِ کافر کے ذریعہ میں ہائیں ہو اور یہ حالت وقت کے پہلے لفظ احموز کے حاصل ہے بعد اس کے جب آستانہ حق پر قدم ہوا اور پہنچتے تو اہل اجماع ان کے کے عرق ہوا پس اس وقت اس کی زبان سے احموز باللہ ظاہر ہوا اور کفر دوسرا یہ ہے احموز باللہ کہنے سے اقرار ہوا ساتھ عاجز ہونے نفس کے اور عجز نفس کے سے قادر ہوا ساتھ قدرت حق کے ہے اس سے یہ ثابت ہوا کہ اگر کسی وسیع واسطہ قرب الہی نہیں سوا عجز اور انکسار کے جیسا کہ بیش فراموش میں آیا ہے حق عَزَّوَجَلَّ اَعْلَمُ عَزَّوَجَلَّ ذَآلَہُ عَلَیْنِ جِسْمِہِ لَہِ سَہْمِہِ نفس اپنے کو ساتھ عجز اور قصور کے کہ عاجز اور دانا ہو کر ہی پہنچا تا کہ نہ سب اپنے کو ساتھ اس طرف کے کہ وہ قادر ہے اور پروردگار کے امداد میں نے اپنی نفس اپنے کو ساتھ جہل کے سبھا کر کے

فرمودوں گا اس بات سے کہ اپنی جگہ میں گھبر کر دوں اور جس وقت یہ ثابت ہوا کہ دل آدمی کا بلاغ اللہ کا ہے اور تخت ہے اُس کی معرفت کا گویا اللہ تعالیٰ کہتا ہے اے بندے میرے تحقیق مقرر کی میں نے جنت اپنی واسطے تیرے اور تو نے مقرر کی جنت اپنی واسطے میرے مگر تو نے انسان نہیں کیا اس واسطے کہ آیا دیکھیں ہے تو نے جنت میری یا داخل ہوا ہے تو جنت میری میں بندہ کہتا ہے نہیں اے رب میرے پھر اللہ تعالیٰ بندے سے کہتا ہے کہ میں تیری جنت میں بھی داخل ہوا ہوں یا نہیں بندہ کہے گا ہاں پھر کہے گا اللہ تعالیٰ اے بندے تو اب تک میری جنت میں داخل نہیں ہوا لیکن قریب ہے کہ داخل ہوگا مگر تیری خاطر کے واسطے دشمن تیرا کہ شیطان ہے جنت اپنی سے نکال دیا ہے اور کہا اُس کو ہم نے اُخْرِجْ مِنْهَا مَذْمُومًا مَذْخُورًا پس پہلے تیرے آنے سے دشمن تیرا نکل گیا اور اے بندے ہم تیری جنت میں شریک ہونے کو مجبور ہیں اور اب تک تو نے دشمن ہمارے کو اپنے باغ میں سے نہیں نکالا ہے تیرے واسطے یہ لائق نہیں کہ ہمارے دشمن کو نہ نکالے پس بندہ جواب دیتا ہے اہی تو قادر ہے اور پر نکالنے اُس کے کہ جنت اپنی سے اور میں عاجز ہوں اور ضعیف ہوں کھج کو قدرت اور پر نکالنے اُس کے کہ نہیں ہے پس کہ اللہ تعالیٰ نے عاجزوں کو وقت حمایت بادشاہ زبردست کی میں آجائے قوی ہو جائے یہاں تک کہ قادر ہو جائے اور پر نکالنے دشمن کے پس اے بندے داخل ہو جا تو پنج حمایت میری کے یہاں تک کہ نکال دے گا میرے دشمن کو دل اپنے میں سے اس طرح کہ کہ تو اَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيْمِ اگر کوئی شبہ کرے کہ جبکہ دل انسان کا بلاغ اللہ تعالیٰ کا ہوا اللہ تعالیٰ نے کس واسطے اپنے باغ میں سے شیطان کو نہیں نکالا تو اس کا جواب یہ ہے گویا اللہ تعالیٰ کہتا ہے اے بندے کہ تو نے بادشاہ کو اپنے گھر میں مہمان کیا ہے اور حجرہ دل میں اُس کو آگاہ ہے اور قاصد ہے جو شخص کسی کو اپنے گھر میں مہمان کرتا ہے تو اُس شخص کے لئے انحصار کرنا اور بھار دہ دینی اُس گھر کی ہوتی ہے اور بادشاہ کے اوپر یہ واجب نہیں پس تو اپنے حجرہ دل کو آلودگی و سوسہ کے سے صاف کر اور کہ تو اَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيْمِ اور چھٹا نکلتے ہے کہ شیطان کے اوپر الف لام داخل کیا گیا تاکہ جنس شیطان کی سے چاہ مانگی جائے اس واسطے کہ شیطان بہت ہیں یعنی دیکھنے میں آتے ہیں اور بعض آنکھوں سے غائب ہیں اب چند فضائل استعاذہ کے بھی پتا کئے جاتے ہیں جانا چاہیے کہ اَعُوْذُ بِاللّٰهِ تمام بندوں کو امر ہے کہ اس طرح کہیں اور خاص کسی

شخص کے واسطے نہیں اس واسطے کہ انبیاءوں اور اولیاءوں نے بھی استعاذہ کیا ہے چنانچہ حضرت
نوحؑ سے منقول ہے کہ کہا انھوں نے اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ اَنْ اَسْأَلَكَ مَا لَیْسَ لِیْ بِہٖ عِلْمٌ
پس جس وقت یہ الفاظ کہے عطا ہوئیں اللہ کی طرف سے اُن کو دو خلعتیں ایک سلام دوسری برکات
جیسا کہ کلام اللہ میں منقول ہے یَا لُوْحُ اٰھْبِطْ بِسَلَامٍ مِّمَّا وَبَّيْحَاتٍ عَلَیْكَ اور حضرت یونسؑ
علیہ السلام سے نفل ہے کہ جس وقت کہ حضرت زلیخا نے اُن سے کچھ خواہش نفسانی کی تھی کہا تھا۔
مَعَاذَ اللّٰہِ اِنَّہٗ رُبِّیْ اَحْسَنُ مِّنْہَا ۚ ہا پس اُن کو بھی اللہ تعالیٰ نے دو خلعتیں عطا کی تھیں
بجائے اُن کا سودا اور فحشا سے جیسا کہ کلام اللہ میں مذکور ہے لَیْسَتْ عَنْہُ الشُّوْہُ وَالْفَحْشَاۤءُ
اور بھی کہا تھا حضرت یونسؑ کو اُن کے صحابیوں نے خُذْ اِحْذِ نَامَکَانَہٗ اور حضرت یونسؑ
نے جواب میں یہ کہا تھا مَعَاذَ اللّٰہِ اِنْ نَّآخِذْہَا لَآ مَنَ وَحِذْہَا مَتَاعًا عِنْدَہٗ ۚ پس بزرگی
دی اللہ تعالیٰ نے اُن کو جیسا کہ کلام اللہ میں مذکور ہے وَرَفَعْنَا لَہٗ عَلَی الْغُرَسِ وَخَوَّذْنَاہُ
شَحِیْدًا اور حضرت موسیٰؑ سے نفل ہے جس وقت حکم کیا تھا اپنی قوم کو واسطے ذبح کرنے کا تو کہے
اور انھوں نے کہا تھا اَتُحْیِیْہُمْ اَوْ نَآخِذْہُمْ اَوْ اَمْرٌ مِّنْ رَّبِّہٖ ۚ اور حضرت موسیٰؑ نے کہا تھا اَعُوْذُ بِاللّٰہِ اَنْ اَکُوْ
مِنَ الْجَاہِلِیْنَ پس عطا کی اللہ تعالیٰ نے دو خلعتیں دُور کرنا مہمت کا اور زندہ کرنا مقتول کا
جیسا کہ کلام اللہ میں مذکور ہے فَقُلْنَا اضْرِبْہَا بِعَصَاکَ کَذَٰلِکَ یُحِیُّ اللّٰہُ الْمَوْتٰی اور جس
وقت ڈرایا تھا ان کو قوم نے ساتھ مار ڈالنے کے کہا تھا اِنِّیْ عَذْتُ بِرَبِّیْ وَرَبِّکُمْ اَنْ تَرْجُوْا
اور دوسری آیت میں ہے اِنِّیْ عَذْتُ بِرَبِّیْ وَرَبِّکُمْ مِنْ کُلِّ مُتَکَبِّرٍ لَا یُؤْمِنُ بَیْوَمِ الْجَنَابِطِ

حکایت ہے یعنی وہ عظیمین سے کہ انہوں نے اپنی مجلس میں کہا تحقیق آدمی چاہتا ہے تسدیٰ کرنا اللہ کے واسطے تو
اس کے روکنے کے واسطے مگر شیطان مانع ہوتے ہیں یعنی اُس کے ہاتھوں پر فلک جلتے ہیں جیسے پتھروں پر بےستہ دل
پس منع کرتے ہیں اس کو حد درجہ سے پس ایک شخص نے اُس محل سے سنا اور کہا کہ اگر ان شیطانوں سے لڑوں گا تو
سود و دل کا اور آداب و شخص اپنے گھر میں اور بھرا اس نے دامن اپنا گھبروں سے اور چلا مارا بار بار کہ تسدیٰ کرے
ناگاہ کو دنیٰ عورت اس کی اور اُس سے لڑنے لگی یہاں تک کہ وہ گھبروں اس کے دامن سے چھینے لگی وہ شخص غلی
ہو گیا مجلس میں آیا و اعلا نے سال دریافت کیا اُس شخص نے کہا کہ ترش شیطانوں کو میں نے بھگا دیا مگر دیکھو
میں اُن کی آئی اور مجھے پر غالب ہوئی اور مجھ کا دیا مجھ کو فتلا ۱۲

سورۃ النور

شرع اللہ کے نام سے جو ہر زبان سے بخشنے والا۔ جاننا چاہیے کہ یہ سہا شدہ میں محمد نام اس لیے ذکر کئے گئے ہیں تاکہ شریعہ ہر کام کا ساتھ و معاونت ان ناموں کے پایا جائے اور وہ خصوصیت انھیں حاصل کی بار و ہو کہ اسرار الہی اور بھی بہت ہیں یہ ہے کہ حصول ہر کام کا خواہ دیر ہی ہو یا آخر ہی میں چیز خدا پر مشرف ہے اول جو خدا پر نہ تھا ہر کام کا اس کے اور یہ امر ساتھ اسم اللہ کے کہ تمام معنی کمال کو تنفیض ہے نہ اسبہت و نہ کم ہے۔ در مسئلہ باقی دیکھنا ان اسباب کا اس کام کی اہستہ دہے تمام ہونے تک ان بہت رحمت و احسانیت کا اثر ہے اس واسطے کہ بقدر عالم وہی صفت کے ساتھ ملی ہوئی ہے۔ تیسرے اس کام کا فائدہ شدہ ہر نایہ صفت رحمی کا کام ہے کہ اپنی رحمت سے اپنے بندوں کی سعی پر بار نہیں کرتا ہے اور شاہانِ نوری سورۃ النور کا اس طرح ہے کہ وہ اس کا مقرب چرچاٹے حضرت امیر المومنین علی کو پہنچا دے اور عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے کہ یہ سورۃ کو مفسر میں آتری اور حال اس کے اشارے کا یہ ہے کہ رسول علیہ السلام نے فرمایا کہ جب یہ سچل کر جاتا تھا تو ایک آواز دیکھنے کا کہ ایسی آواز تھی کہ کوئی شخص کہتے یا کہتے اور میں دیکھتا تھا کہ ایک بہت سستا شخص کا سان بانغز بلند ہوئے تھے اور اس پر ایک زمانہ فتنہ مٹا ہوا ہے۔ میں اس آواز سے ڈر کر بھاگتا تھا۔ جب یہ آواز کوئی بار دیکھا تو وہ بھی تو فعل سے جو حضرت علیؑ کی خدمت پر کچھ کاچھا نا رہا تھا اور خود بیت اور جمیل کا عالم تھا اور ملائے حضاری سے جیت کر بیٹھا تھا اس حال کو بیان کیا کہ اس نے کہا کہ وہ جو کہ آواز سے نہ جاگیر اور کان کھینچ کر لیا کرتا ہے۔ ایسا ہی کیا۔ جب پھر یہی گواہ کا کہ میں نے کہا ایک بیٹی میں حاضر ہوں۔

تب اس نے کہا میں جبریلؑ ہوں اور تو نبی اس امت کا ہے پھر کو سے کہا کہ کہ آتش سے تعلق

یہ اور وہ اسم اللہ ساتھ سورۃ الفاتحہ ہے کہ سچا علم اللہ کے اور جو رحمت ساتھ تفت کے کی اور یہ اس میں سورۃ جو ساتھ اللہ کے ہے اور رحمت اللہ کا ہے اور اللہ سبب اللہ اور اللہ کا ہے اس واسطے کہ جو کہ نبیؐ کو اپنی آواز کا ہے تو تو ان کے کہ جس کے اور ساتھ کرنا تھا وہی اور جو کہ اللہ اس کے بعد کی طرف سے ہے کہ بعض آواز کی دہرہ ہے ۱۰

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَ أَشْهَدُ أَنْ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَ رَسُولُهُ اور دوسری بار کہا کہ
 الْحَمْدُ لِلَّهِ یعنی تا آخر سورہ الحمد للہ رب العالمین سب تعریفیں اللہ کے لیے ہیں
 کہ پروردگار عالموں کا ہے۔ یہ سورۃ اللہ تعالیٰ نے بندوں کی زبان سے فرمائی یہاں بات اور دُعا کی
 حالت میں اس طرح کہنا چاہیے ف اگر لفظ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ہاں الیہ
 یَوْمَ الدِّينِ تک کلام خدا ہو سکتا ہے چنانچہ اور مجھ بھی قرآن میں اس قسم کے الفاظ اللہ تعالیٰ
 نے اپنی تعریف میں فرمائے ہیں اور وہ یہ ہیں قُلْ لِلَّهِ الْحَمْدُ رَبِّ السَّمَوَاتِ وَ رَبِّ الْأَرْضِ
 رَبِّ الْعَالَمِينَ اور دوسری جگہ فرمایا وَ رَبُّكَ يَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ وَ مَا يُعْلِنُونَ
 وَ هُوَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْحَمْدُ فِي الْأُولَى وَ الْآخِرَةِ وَلَهُ الْحُكْمُ وَ أَلَسْ
 تَرَ جَعَلْنَا لَیْسَ اس جگہ لفظ آیاتِ تَعْبُدُوا وَ آیاتِ تَسْتَعِينُوا اور ایسے ہی اِهْدِنَا
 الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ سے سمجھاتا ہے کہ یہ کلام الہی نہیں بلکہ بندوں کا کلام ہے یعنی عبادت اللہ
 استغاثت اور طلب ہدایت کی خاص انھیں کے لیے ہے۔ اسی لیے کہا گیا ہے کہ یہ تعلیم ہے اور لفظ قَوْلُوا
 کا یہ اول الحمد کے معنی ہے یعنی اے بندو اس طرح کہو کہ الحمد للہ تا آخر سورۃ معلوم کرنا چاہیے
 کہ لفظ الحمد کے بعد لفظ رب العالمین کلمہ ذکر کیا۔ فائدہ اس کا یہ ہے کہ لائق تعریف اور شاکہ اس کی کثرت
 ہے سو اس کے کوئی مستحق اس کا نہیں اور تفصیل اس اجمال کی یہ ہے کہ ربوبیت یعنی پرورش کرنے کے ہے
 یعنی کسی چیز کو درجہ بدرجہ تکمال کو پہنچا دینا جیسا کہ باغبان پہلے زمین میں بیج بڑاتا ہے جب وہ پودا ہوتا
 ہے پانی دے کر اور شاخیں کتر کر درست کرتا ہے اور سو اس کے جو کما ہوا کے مناسب بجالاتا ہے تاکہ
 مدد کمال کو پہنچے اور پھول اور پھل لانے ایسا ہی ماں باپ بیج حق فرزندوں کے اور یہ پرورش و قسم
 کی ہے ایک خاص دوسرے عام خاص کی مثال پرورش والدین کی بیج حق اولاد کے کہ خاص اپنے
 فرزندوں کے لیے ہے خواہ ایک ہو خواہ کئی ہوں اور باغبان کی پرورش ایک باغ کے حق میں یا دو باغ
 کے بھی۔ ایسے ہی اور پرورش بادشاہ اور امیر کی بیج حق متعلقین کے بھی اسی قبیل سے ہے اور اس قسم کی
 پرورش کو کوئی باعث عبادت کا نہیں باقیانہ موصد اور نہ مشرک اور ربوبیت عام دو طرح پر ہے۔ ایک
 یہ کہ ایک نوع یا دو نوع یا چند نوع کی پرورش ہو لیکن باوجود اس کے تمام انواع کو شامل نہ ہو۔ دوسرے
 یہ کہ تمام انواع اور اشخاص کو وہ پرورش گھیرے۔ سو پہلی قسم کو ان دونوں قسموں سے مشرک لوگ ہٹ

تھا کہ رُبوبیت اس کی جیسی مکانات اور اوقات مختلف میں پائی جاتی ہے۔ ویسی ہی ساتھ اوضاع اور حالت غیر متناہی کے وجود ہے پس ہر گاہ کہ اقسام پر کوشش کی معلوم ہوئیں اور یہ بھی جان گیا کہ پر کوشش اللہ تعالیٰ کی خاص کسی شے کے ساتھ اور متعبد ساتھ کسی وقت اور کسی مکان اور کسی وضع کے نہیں اور اوروں کی پرورش متعبد ساتھ بعض اوقات اور بعض نشان کے ہے اور موجب اس خصوصیت کا ذات باری کی ہے تو ثابت ہوا کہ قابل عبادت اور لائق ثناء کے فقط ذات باری کی ہے کہ ہر چیز اس کی طرف محتاج ہے اور اس کی پرورش میں کسی غرض یا عوض کو دخل نہیں اور یہ بھی معلوم ہے کہ اگرچہ بیان کیا گیا کہ رُبوبیات خاص ذات باری کی اور وہ میں بھی پائی جاتی ہیں لیکن یہ بھی باعتبار ظاہر کے ہے اور حقیقت میں ہر طرف کی رُبوبیت خواہ خاص ہو خواہ عام اسی کی ذات کے لینے ہے۔ اس واسطے کہ رُبوبیت اس وقت پائی جاتی ہے کہ پیدا کرے کسی شے کو عدم محض سے اور پیدا کرے اسباب فتنے لینے اور پرورش اس کی کے اور قدرت کے اوپر انتفاع کے اور دُور کرے موانع انتفاع کے اور یہ سب باتیں سوائے ذات اُسکی کے غیر میں موجود نہیں کیونکہ اور پرورش کرنے والے وقت پرورش کے مخلوقات اللہ تعالیٰ کی اپنی پرورش کے کام میں لگتے ہیں اور قدرت اوپر پرورش کرنے ان چیزوں کے کو منع پرورش کو کرتی ہیں۔ ایسے ہی اوپر موجود کرنے شرائط پرورش کے نہیں رکھتی نہایت درجہ یہ ہے کہ یہ باب مجد شرائط اور سامان پرورش کے ہیں کسی طرح کا استقلال ان کو نہیں، اس واسطے حضرت ابراہیم خلیل اللہ صلاۃ اللہ علیہ وسلم نے ان سب چیزوں کو امتیاز سے سائے فرمایا اور قمت حنیفی اختیار فرمائی چنانچہ مَقُولُہٗ اَنْ کَلَامُ اللّٰہِ مِّنْقُولٌ ہِے اِنِّیْ وَجَّہْتُ وَّجْہَیْ لِذِیْ فَطَرِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ حَنِیْفًا وَمَا اَنَا مِنَ الْمُشْرِکِیْنَ تحقیق منہ پھیرا میں نے طرف اس ذات کی کو پیدا کیا آسمانوں اور زمین کو ایک طرف کا ہو کر اور نہیں ہوں میں شریک کرنے والوں میں سے۔ اور حق تعالیٰ نے یہ عتیدہ اُن کا پسند کیا اور ان کو پیشوا سب قنوں کا کیا۔ اَلرَّحْمٰنُ الرَّحِیْمُ معنی اس کے بسم اللہ میں بیان ہوئے پوشیدہ نہیں ہے کہ لفظ رحمن اور رحیم کا مادہ یعنی اصل ان کی ایک ہے کہ لفظ رحمت سے بنے ہیں پس ان دونوں میں فرق اس طرح ہے کہ رحمت پرورش کے بعد ان دُو لفظوں کو بیان کیا اور پرورش کو دو قسم کی رحمت لازم ہے ایک وہ رحمت کہ خاص حالت پرورش میں ہوتی ہے اور اگر یہ رحمت نہ ہو پرورش پائی نہ جانے اور حقیقت اس رحمت کی یہ ہے کہ مرنے پہنچ روا کرنے عاجز بننے پروردہ کی خوب طرح مشغول ہوا اور ہر وقت خبر داری مہربانیت کی اور مستحضر ہر چیز

مناسب اور غیر مناسب اس کے کسی کو تائید اور ردی میں مراد فقط رحمت سے ہے دوسری قسم رحمت کی یہ ہے کہ ہر شخص اور کمال کو پہنچنے کے بعد اس سے شرافت کا اندک ٹکڑے حاصل کرنے کی تدبیر کرے اور اس کمال کو رنگائی و رنگ سے عطا کردہ ہر خوش معرفت جہت اور کھیل جو چاہئے گی اور اس کی مثال ابلیس ہی ہے کہ ایک شخص نے ساتھ مشقت تمام کے درخت کو پرورش کیا کہ چھل اسی پر آگیا اور اپنے کمال کو پہنچا لیکن اس چھل سے شیر و یا سرکہ یا مرغ یا اچار وغیرہ درست نہ کیا کہ مدت تک لاندہ اس کو باقی رہتا اور اس قسم کی رحمت کو ساتھ نظر و عین کے تفسیر فرمایا۔ پس پتہ دکھانے والی دعا میں اس جگہ یہ اشارہ ہے کہ پرورش خدا تعالیٰ کی پیروی تمام جہاں کے ہمیشہ پائی جاتی ہے جب تک کہ ہیئت عجوبی اس کی موجود ہے۔ پرورش اس کی صورت ہے اور ایسا شرفی ہونے اور بکھرنے اور جو اس کے بھی باقی ہے اور یہی ہے معاش اور معاوضہ یعنی پہلی حالت کا ہم معاش اور دوسری کا معاوا اور اگر صاحب عقل مناسب فکر کرے تو معلوم ہو کہ پتہ ہر شے کے اشیاء کی جہاں کی سے معاش اور معاوا ہے یعنی جب تک بنیاد اس شے کی قائم ہے اس وقت میں معاش نام رکھتے ہیں اور بعد میں ہم پریم ہونے اس کی بنیاد کے معاوا ہوتے ہیں جیسے کہ کھانا کو وقت ہوتے جانے والے کے سے تاہم پہلے معاش میں اس کی معاش ہے اور بعد اس کے معاوا اس کی کہ کچھ اس سے خزانہ ہو کہ جو وہ جان کے معاوا کچھ نفیغ اور کچھ صفا اور سودا ہو کہ پتہ مزید کا مولیٰ کے صرف ہوتا ہے اور کچھ فضل ہو کہ راہ برل و دوز سے نکلتا ہے اور کچھ تنگ اور تنگ اور میل آٹھ اور بالی بدن کے بن کر اور مولیٰ سے اس کے نکلتا ہے اور ایسا ہی پتہ تمام اشیاء کے معاش اور معاوا کی جاتی ہے اور ان تمام معاش ہر چیز کا پتہ ہر عالم کے ساتھ صفت و جہانیت کے تفصیل رکھتا ہے اور خوبی سدا ہر چیز کی پتہ ہر عالم کے صفت جسمی کا تھا ہے مثلاً یوم القیامہ مالک دی جزا کا پتہ بعض قرأت کے مثلاً یوم القیامہ یعنی ادا دی جزا کا۔ جانا چاہیے کہ یہ دونوں حق ہیں یعنی ادا و شہادت کی حقیقت اللہ کے واسطے ہیں اور اللہ تعالیٰ مالک و بارشہ تمام چیزوں کا ہے اور ہر وقت ہے۔ ایسا نہیں کہ ایک وقت میں ہو اور ایک وقت میں نہ ہو بعض چیز کا ہو اور بعض چیز کا نہ ہو مولیٰ جگہ اللہ تعالیٰ نے مالکیت یا بارشہ اپنی خاص و دیانت کے ساتھ کہیں فرمائی یعنی فرمایا کہ مالک۔ دی جزا کا۔ اس طرح نہ کہا کہ مالک ہر شے کا۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ اس جہاں میں مالک جزا اور بالی شہادت یا تہا نظر ہو کے اوروں کے واسطے بھی ثابت ہے تو ہر

اور قیامت کے دن سوائے ذات اُسی کے نہ کوئی مالک ہوگا اور نہ بادشاہ جو کچھ قدرت ہے اس کے
 ہی اختیار میں ہوگا اور اس روز بیچ نظر ہر خاص و عام کے غلبہ اُس کا ظاہر ہوگا اور سبب اُس کا کہ دُنیا
 میں اور دن کو بھی کچھ اختیار دیا اور قیامت کے دن بالکل ہر چیز اپنے قبضہ قدرت میں رکھی یہ ہے کہ دُنیا
 دار اہل ہے اور کارخانہ عمل کا بغیر اختیار کے درست نہیں ہوتا ہے۔ تفصیل اس جمال کی یہ ہے کہ آدمی
 کی جبلت میں استعداد تکلیف احکام شرع اور قبول کرنے احکام الہی کی ہے اور اسی واسطے اس کو پیدا کیا
 پس جو بعض اشیاء اسکی ملک میں یا اختیار میں نہ ہوں اور آدمی کو غیر اپنے پر بالکل دخل نہ ہو، اعمال نیک
 اور بد اس سے کیونکر ظاہر ہوں خاص کر وہ اعمال کہ علاقہ ساتھ مال اور ذریعہ حیوانات اور فیض صدقات
 اور ادا کرنے نفعات کے رکھتے ہیں اور ایسے ہی وہ اعمال کہ تعلق ساتھ رعیت اور نوٹدی غلاموں کے
 رکھتے ہیں کہ جب تک اختیار اور حکم آدمی کا ملائے جانے کیونکر ہو سکیں پس اللہ جل شانہ نے ہر مسئلے کی حکمت
 اپنی کے اس جہان میں مقدر فرمائی اختیار اور تصرف اور دن کو بھی مقرر فرمایا ہے تاکہ روز قیامت کے عذر
 بے اختیاری اور لاپرواہی کا پیش رخ کریں اور حجت ان کی بالکل منقطع ہو جائے اور چونکہ دن قیامت کا
 روز جبر اکا ہے نہ اعمال کا یعنی جو دنیا میں کار کئے ہیں خواہ نیک خواہ بد اس دن بدل ان کا ملے گا تو
 اس وقت میں اللہ تعالیٰ نے اور کسی کو کسی طرح کا اختیار اور تصرف نہ دیا والا جبراً اعمال کی متحقق نہ ہو
 اور اسی نکتہ کے واسطے لفظ یوم الدین کا فرمایا یعنی دن جزاء کا اور جبکہ اس کے لفظ یوم العین یا
 یوم البعث والنفور یا اور کوئی ناموں قیامت کے سے ذکر نہ کیا تاکہ وہ مخصوصیت بادشاہت اور مالک
 ہونے اس کے کی اس دن میں اور نہ خاص ہونے بادشاہت ملکیت غیر کی اس دن میں ظاہر ہو اور
 یہ بھی ماننا چاہیے کہ جناب باری عز اسمائے پہلے حمد کو ساتھ اسم ذات کے متعلق فرما کر پیچھے اس کے
 تیرے صفات علی الترتیب ذکر فرمائیں۔ پہلی صفت ربوبیت کی دوسری صفت رحمت کی۔ تیسری صفت جبراء
 کی اور اس طرح کے ذکر کرنے میں ایک نکتہ باریک ہے اور وہ یہ ہے کہ دُنیا میں جو کوئی مدح اور شائستگی
 کی کرتا ہے تین طور سے خالی نہیں یا یہ کہ زمانہ سابق میں ملک پروردہ اس کا تھا اور اس مدح نے اس
 مدح کے اوپر انعام کیا تھا گوئی الحال اُس کو اس شخص سے کچھ نفع نہیں اور نہ آئندہ کو توقع فائدہ کی اس
 سے رکھتا ہے یا بالبعث اس سے فائدہ ہے گو زمانہ گزری ہوئے میں کسی طرح کا فائدہ نہ تھا اور نہ آئندہ
 کو ہے یا یہ کہ فقط توقع نفع کی رکھتا ہے گو پہنچ زمانہ گزری ہوئے اور حال کے کسی طرح کا نفع نہیں ہے

اور یہ تینہ اندیز یہ دنیا دہی و مادہ و حسیہ واری ہی ہیں۔ آسمانی حقیقی ہیں۔ جیسا کہ پھر وہ جسے پس چڑھانے والی تینوں سمات کے اشارہ سے کہ خدا تعالیٰ فرماتا ہے کہ جسے وہاں درستی کا اختیار کریں اور اپنے خالق کی جو بلحاظ فہم و عقل پہل کے کائن کے تین سلاہیں تھیں وہ بھی ہو سکتا ہے کہ میں صفت و نسبت کی رکھتا ہوں اور نصیب بے شمار ان کے اور پر میری طرف سے ہیں اور جو نظر اور ہوا ان صورتوں کے کہیں کہ ان احوال و وجوہ میں ممکن ہے کہ میں خود بھی ہوں نہ چاہوں کہ اگر طریقی و کورائش کا اختیار کسی یا کسی لائق اس کے ہوں میں کہ نہ چاہوں کہ اگر میری طرف سے جو کہ کسی کا بہرہ کیونکہ لائق خدا و شاکا ہوں میں (وَاللّٰهُ الْعَلِیْمُ) اس سے پہلے جبکہ مشغول ساتھ خدا اور صفت اس کی کے تھا اس سے غائب تھا اس واسطے کہ نظر اس کی طرف فہم و عقل اس کی کے اور طرف دوسری اختیار کے کہ جانتے و دروختیں اس کی ہیں لا متوہم علیٰ فکر پر کچھ کہ نصیب پر میری ہی یعنی پرورش کرنے تمام جہان والوں کی اور رحمت ان پر اللہ تعالیٰ کی تعریف میں ذکر کی قرب بندہ کی طرف سے جو دلچسپی کے باعث لائق میاں تک کہ میں وقت صفت کمال میں ملک جو مناسب چیز ہوں ہوں قیامت کے واسطے اس کے ثابت کیا گواہی قیامت اس کی حالت کا بظاہر ہو گئی اور رہتہ حضور ہی کا حال ہوا سو تمام اشیاء تھیں ساتھ صفت و خطاب کے انکی زبان سے نکلا یعنی خاص ترین ہی بندگی کہ تاپہا اور جیسا کہ شخص حاضر کے ساتھ کلام کرتے ہیں دلیلیہ یہ کہ اللہ تعالیٰ کو اس جگہ مخاطب کیا قیادہ ذکر عبادت کا آواز چاہئے کہ حقیقت عبادت کی بیان کی جائے۔ عبادت یہ ہے کہ نہایت درجہ تعظیم کا جو کہ اس کے تعظیم ہو جائالہ اور عبادت شرع میں کہی اقسام پر ہے یعنی عبادات ظاہر کے ساتھ خلق و کھن ہے اور بعض ساتھ باطن کے وہ کہ کلام کے ساتھ علاقہ رکھتی ہیں۔ پس عبادت زبان کی ہے اللہ کے یاد رکھنا اس کا اور چھوٹا قرآن کا اور تسبیح اور تہلیل اور دُعا میں پڑھنی اور دُعا کرنا اور عبادت کھن کی ہے اور وہ دیکھنا ان چیزوں کا کہ غیر کی چیز میں مثل کعبہ شریف کے اور قرآن مجید کے اور دیکھنا مثل کاشل ایبیاہ عیسٰی السلام اور مارویا رضی اللہ عنہم جن کا دنیا و شاکر کی قیود شہیدوں اور صلوا کی کہ ان کو خوشی جان اپنا کر دیا۔ بیان راہ خدا کے طریق کیلئے اور جو اپنی ہی یاد انہی کے گزاری ہے اور ایسے ہی دیکھنا اور مخلوقات کا جیسے کہ آسمان احد و تارہ اور دنیا و کشتی اور ہوا ان کے گواہی ہے کہ وہ رشتہ انعماء کی ان میں نظر آتی ہے اور حکمت اس کی معلوم ہوتی ہے اور عبادت کائنات کی ہے اور وہ متناہی و متناہی اور انشاؤں کو کہ ایسے ہو مثلاً ان چیزوں کا کہ محبت اللہ تعالیٰ کی ان چیزوں سے پڑھتی ہے اور شوق بندگی

انک چیزوں کے سنیے سے اُٹھتا ہے اور عبادتِ بائعہ پاؤں کی ہے اور وہ لکھنا قرآن کا اور لکھنا اس کے ناموں کا اور جاننا مسجد کی طرف اور جاننا حج کے واسطے اور ایسے ہی جاننا واسطے زیارتِ صالحین کی اور واسطے جہاد و شہنائیِ خدا کے اور جاننا واسطے کاروائیِ حاجتمندوں کی اور وہ عبادت کے علاوہ باطن کے ساتھ رکھتی ہے پس منجملہ اس کے عبادتِ عقل کی ہے اور وہ فکر کرنا پینچ نشانیں اس کی کے اور پینچ معنی قرآن کے اور پینچ حکمِ شریعت کے اور عبادتِ نفس کی ہے اور وہ صبر کرنا اور چھوڑ دینا مہربان چیزوں کے اللہ کے حکم کے واسطے مثل روزہ کے اور اعتکاف کے اور صبر کرنا اور مصیبتوں کے اور چھوڑنا اور ایسا کا وقت مصیبت کے اور روکنا اپنے تنہیں حرام چیزوں سے اور گناہوں کی باتوں سے اور عبادتِ دل کی ہے اور وہ محبت کرنی ہے ساتھ دوستوں اُس کے کے اور دشمنی رکھنی ساتھ دشمنوں اس کے کے اور امید رکھنی ثواب کی اس کے اور ڈرنا عذاب اس کے سے اور عبادتِ رمح کی ہے اور وہ گوشش کرنی پینچ مشاہدات کے اور آرام اور لذت پانا مراقبہ اس کے سے اور عبادتِ سر کی ہے اور وہ ہے کہ ڈوبنا پینچ معرفت اس کی کے اور بعض عبادتِ مال کے ساتھ علاوہ رکھتی ہے اور وہ زکوٰۃ اور صدقہ اور خیرات ہے دلی ذالقیاس اور اس جگہ سے معلوم ہوا کہ عبادتِ حقیقت میں مشغول کرنا تمام اعضا اور قوتیں ظاہر اور باطن کی پینچ راہ اُس کی کے اور پینچ مرضیات اس کی کے **وَاِيَاكَ فَتَسْتَجِيبُ** یعنی تجھ ہی سے مدد چاہتے ہیں ہم اس لفظ کو اس لئے ذکر کیا گیا تاکہ لفظ تعبد سے کہ اس میں نسبتِ عبادت کی اپنی طرف کی ہے خود پسندی پیدا نہ ہو پس گویا بندہ کہتا ہے کہ عبادتِ تیری بغیر چاہئے مدد کے تیرے ساتھ نہیں ہو سکتی اور یہ بھی دوسرے جگہ ہے کہ درمیان اس عالم کے تین قسم کے آدمی ہیں ایک جبر ہے جس کہتے ہیں کہ کسی طرح کا ہم اختیار نہیں رکھتے اور مانند پتھر اور گلڑی کے بلا اختیار حرکتیں ہم سے سرزد ہوتی ہیں دوسرے قدر ہے جس کہتے ہیں کہ بالکل ہم کر اختیار ہے اور جو حرکت اور فعل ہم سے صادر ہوتا ہے اُس کے پیدا کرنے والے ہم ہیں اور یہ دونوں گروہ مروتہ ہیں اس واسطے کہ پہلا فرقہ تمام امور شرعیہ اور تکلیفات کو باطل کرتا ہے اور فرقہ دوسرا دعویٰ شرکت کا ساتھ خالق اپنے کے کرتا ہے پس یہ دونوں لفظ واسطے رو کرے عقیدہ ان دونوں فرقوں کے لائے ہیں **اِيَاكَ تَعْبُدُ** میں رتبہ عقیدہ جبروں کا اور **اِيَاكَ فَتَسْتَجِيبُ** میں رتبہ عقیدہ قدریوں کا اور راہِ راست نصیب فرقہ تیسرے کا ہے اور وہ فرقہ سنیوں کا ہے وہ کہتے ہیں کہ بندگی ہم کرتے ہیں اور توفیق تجھ سے ہم چاہتے ہیں یعنی ہم نہ بالکل بے اختیار ہیں اور نہ بالکل اختیار رکھتے ہیں اور اہل باطن راہِ صریح ایک عقیدہ کا نام ہے جس میں ہر جگہ ہے کہ عمل اس کا براہِ راست باطن کے بقا و درجہ کثرت کے باطن طرف چلنے کے ہر جگہ

نے کہ ہے کہ استغاثت اس جگہ ساتھ معنی طلب ہون یعنی طلب مدد کے نہیں بلکہ معنی طلب معیار کے ہے یعنی عبادت طاعت چاہے سے سب اور درجہ معیار کا پناہ اور معیار الیقین کو پہنچانے کا نام ہے۔ اس میں معیار فری و عزائم ایک سو چھی ہزار مغرب کے است کہ جسے جس وقت کہ **اِذَا قُلْتُمْ فَاعْبُدُوا** **اِلَآهَکُمْ فَتَعْلَمُوْا** **اَنَّکُمْ لَکُمْ** **اِلَآهَکُمْ فَتَعْلَمُوْا** میں نے کہا خود میرے دل پر غالب ہو کر میرے پیش نہیں کہ اسے جو نے کسی واسطے طاعت ہے اور اطلب کرتا ہے اور میرے مدد یا ہوشاہستہ و دعا ہوتا ہے تو اس واسطے بعض علماء نے فرمایا ہے کہ آدمی کو چاہیے کہ اپنے دل میں تاہم اور شرمندہ ہو کہ اپنے مرتبہ و درجہ

پروردگار اپنے کے کثیر از کہ حدیث ہر ان میں اس جگہ ایک بار جانتا فرمادی ہے وہ یہ ہے کہ مطلق استغاثت غیرت عوام نہیں بلکہ اس طرح عوام ہے کہ استغاثت چاہئے والا اس شخص پر بعد وہ کہے اور یہ کہے کہ حاجت و اعوانہائی ہے اور شخص سب کا برکات ہے اور اگر ایسا اعتقاد کہ استغاثت ساتھ غیر کے کہے اور اس غیر کو مظهر مرآت الہی کا کہے اس میں استغاثت شرع میں جائز اور دولہا و امتیاز اولیا نے ہیں اس طرح کہ استغاثت ساتھ غیر کے کہ ہے اور حقیقت میں ایسی استغاثت باغیر نہیں بلکہ استغاثت خدا کے ساتھ ہے۔ **اِیْھٰذَا کَانَ الصَّوْرَ لَیْلِ الشَّیْطٰنِ** **فَاَکْذَبْکُمْ** کہ کو راہ مدعو۔ جانا چاہئے کہ اگر پر آدمی پہنچے بعض امور کے راہ راست پر ہو لیکن اس پر بھی اس کے پیش طلب کرنا راہ راست کا فرزند ہے اس واسطے کہ راہ راست کے مراتب مختلف ہیں ایک دوسرے سے کم زیادہ ہیں اور بعضے ادنیٰ اور بعضے اعلیٰ ہیں پس جو کہ صاحب تہجد ہوئی کا ہے وہ طلب کر کے دانا مرتبہ اعلیٰ کا ہے اور جزا اعلیٰ میں حاصل ہوا پر پس اس اعلیٰ سے جزا اعلیٰ برکات اس کو طلب کرے گا و اعلیٰ خدا تعالیٰ اس حد استقامت اور راستی راہ کی گئی و اعتبار ہے ایک باعتبار نزدیک ہونے کے کہ جو راہ نزدیک ہے بہ نسبت راہ دور کے راہ راست ہے اور دوسرے باعتبار صفائی کے ایک راست صاف بہتر اور مٹی اور گلے دھوچہ سے ہے اور دوسرا غلات اس کے نہیں صاف راستہ کو راہ راست کہیں گے اس جیسے کسی قافلے کے کہ ہے **وَاِذَا قُلْتُمْ فَاعْبُدُوا** **اِلَآهَکُمْ فَتَعْلَمُوْا** **اَنَّکُمْ لَکُمْ** **اِلَآهَکُمْ فَتَعْلَمُوْا**

فہم سے باعتبار اس کے کہ ایک راہ میں ہے فراقوں سے اور دوسروں سے اور مخلوقات کی چیزوں سے مثل نہ آئے و از کا اور صاف اس کے کسی طرح کی قرانی یہ ہو اور ایسا راست راست ہے بہ نسبت اس راست کے کہ ایسا نہ ہو اور استقامت راہ کی غیر طاعت سے واسطے پہنچنے طاعت طلب ہے پس جو کوئی

راہ راست پر باعتبار ایک محن کے جو اس کئے میں لازم ہے کہ باعتبار دو معنی دوسروں کے بھی راہ راست طلب کرے تفصیل اس اجمال کی کہ اُس سے مثالیں نزدیکی اور دُوری اور صفائی وغیرہ راہ کی واضح ہریت ہے کہ واسطے حاصل ہونے معرفت الہی کے بھی راہیں مختلف ہیں ایک راہ توجہ کی ساتھ وجہ خاص کے اور دُور کرنا علاقات نفسانیہ کا ساتھ ذکر کے اور مستغرق ہونا پتہ مشاہدہ کے اور یہ راہ قریب ہے راہ عبادت اور فکر کرنے سے پنج نشانوں کے کہ پھیلی ہوئی ہیں پنج عالم اربع اور اجسام کے اور راہ اتباع شریعت کا زیادہ اس میں رکھتا ہے محض توجہ سے ساتھ وجہ خاص کے اور راہ شریعت کی کہ ہر طرح اُس میں اللہ تعالیٰ نے آسانی اور تخفیف کر دی ہے زیادہ صاف ہے راہ رہبانیت کی سے کہ انواع انواع مشقتیں اور تکلیفیں بے جا لیکن بے دین اختیار کرتے ہیں اور استقامت کی اور بھی تین قسم ہیں ایک استقامت اقوال کی دوسرے استقامت افعال کی تیسرے استقامت احوال کی اور چکر صاحب ایک استقامت کا جو یعنی ایک قسم کی استقامت اُس کو حاصل ہو اُسکے تین طلب کرنا دو استقامت اور کہ کبھی ضرورت پس ثابت ہوا کہ طلب اچھے راہ راست کی خواہشیں ہر خواہ تیسرے چاروں نہیں اس واسطے کہ مرتبہ اس کے بہت ہیں بلکہ غیر متناہی مجموعہ تہہ راستی کا اس کو حاصل ہو گا فرق اس کے مرتبہ دوسرا ہے اس واسطے تعلیم بندوں کو کیا کہ پانچوں وقت اس دُعا کو وقت مناسبات کے پڑھیں اور استقامت میں میانہ روی اور ترک کمی بیشی کا ہر امر میں غور ہے مثلاً میانہ روی عقیدہ میں یعنی نہ مبالغہ نہ میں کرے کہ ذات باری کو مانند مخلوقات کے سمجھے چنانچہ ممکن ہو نا کسی مکان میں اور توجہ ہر ناظر و جہت کے اور محاذ ہر ناظر و اسباب کے ثابت کرے اور یہ مذہب باطل ہے اور اُسے راہ تفریط یعنی گھٹا دینا حد سے اعتبار کیا اور نہ مبالغہ نیز میں کرے کہ اس طرح پاک اور تنزہ اس کا ثابت کرے کہ بالکل اس کی ذات کو سب کا قرار دے اور یہ مذہب بھی باطل ہے اور اس میں افراط ہے اور حد سے بڑھنا دلائل بذات القیاس اور عقائد میں اور میثروی اختلاف میں یہ ہے کہ قوت عقائد یعنی جس قوت سے ادراک ہوتا ہے اس کو افراط اور تفریط سے نگاہ رکھے اور افراط اُس کے کا نام جو گریہ ہے کہ تیزی طبیعت کی حد اعتدال سے بڑھ جائے اور تفریط اس کے کا نام غلبات اور بلاویں کہ ہے کہ بالکل قابل فہم کے نہ ہے اور ایسے ہی قوت شہو سے تین فور سے بچائے کہ افراط اس کا ہے اور محمود سے بھی نگاہ کرے کہ تفریط اس کی ہے اور ایسے ہی قوت غضبہ کو تہور اور جبن سے بچائے تہور افراط اس قوت کا ہے کہ کمال درجہ مترواگی کا ہو اور جبن کرنا مرواگی کہ کہتے ہیں

شہ محمد بنی ابی سنی ذکرے کہ قوت شہو یہ کہ میان کی جگہ بھی استعمال ذکرے کہ ۱۷۰ حد کو نوافل شیعہ بھی کام اور انکی کار کرنے کے ۱۷۰

تقریباً اور کا ہے اور اعلیٰ میں بھی زیادہ دینی مطلب ہے اس میں واسطے کہ شریعت اعلیٰ کی اسباب
فرمانی ہم نے راجع اور مطلق کے ساتھ درجہ تاثیر میں ہمیشگی عمل کے حاصل نہیں ہر آن اور جس وقت
بندہ کو فرمایا کہ راہ راست کو طلب کرے لازم ہوا کہ ان شخصوں کا کہ اسباب ان کے راہ راست طریقت
اور بندہ ہی کے چاہی اور اعلیٰ اور احوال ان کے دیکھ کر اور کسی کو راہ راست کو سرے راہ سے جدا نہ
اور نہیں تو ہر کوئی خدا اسباب باطل سے بھی دینی کرنا ہے کہ میں راہ راست پر پہلی پس چاہیے کہ ایک
جماعت اپنے ذہن میں مفروضہ ہے کہ اس جماعت کے راہ راست ظاہر اول ہی واسطے راہ راست کو
ساتھ اس طریق کے تعلیم فرمایا حیرواطہ الذی یزین ان تعنت علیہم یعنی راہ ان لوگوں کی جن
پر قسے غفلت کیا اور اس غلطی اور جگر قرآن میں تفسیر فرمائی ہے ساتھ چار گروہ کے اور وہ یہ ہیں
اتباء اور حلیفین اور شہداء اور صالحین اور ان چاروں کا بیان فرمایا ہے پس معلوم ہوا کہ راہ راست
راہی چار گروہ کی ہے اور بندہ کے تشبیہ چاہیے کہ پتہ وقت مناجات کے ساتھ پردہ و کار اپنے
ان چاروں گروہ کو اپنے ذہن میں حاضر کرے اور راہ انھیں فرقوں کی طلب کرے جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا
ہے قرآن مجید کے سورہ نساء میں فرماتا ہے قَدْ نَبَّيْتُكَ عَنْ الْخَيْرِ
أَعْلَمُ اللَّهُ عَلَيْهِمُ مَوْتَ النَّبِيِّينَ وَأَعْلَمُ نَبِيَّيْنَا الشَّهِيدَيْنِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسَنَ أَوْلِيَّكَ
كَرِيمًا یعنی ہر کہ اعانت خدا اور رسول کی بجا لائے اور ساتھ ان دو فرقوں کے کام کرے پس وہ شخص
جو راہ ان لوگوں کے راہ میں پہلے ہے کہ انعام کیسے اللہ تعالیٰ نے اور ہر ان کے اور وہ چار قسم کے
لوگ ہیں اہل اہل صالحین اور شہداء اور صالحین اور پیغمبر و اچھے رفیق ہیں پس پتہ اہل اہل اہل اہل
المستقیم کے طلب راہ حق کی ہوگئی اور پتہ حیرواطہ الذی یزین ان تعنت علیہم کے طلب رفیق کی پائی
گئی کہ المرفیق قبل المطلق یعنی پہلے رفیق پتہ راہ کے پھر راہ راستہ کا کہے اور اس جگہ جانا
چاہیے کہ یہ چاروں گروہ آپس میں برابر نہیں بلکہ ایک دوسرے سے فضل ہے پس چاہیے کہ نام ہمیں
رفاقت صاحبین کی طلب کرنا اور صالحین رفاقت شہیدوں کی و صاحبین رفاقت مصلحتی کی
کی اختیار کریں اور لوگوں کی خواہش میں سے چاہے کہ انبیاء کی رفاقت کی خواہش کرے اس کے نہیں
چاہیے کہ اول رفاقت، تین گروہ کی درجہ بدرجہ ہوا کہ اس وقت انبیاء کی رفاقت حاصل ہوگی
جیسا کہ گمنام رفاقت بادشاہ کی چاہیے پہلے رفاقت جہاد کی اور اس کے باعث سے رفاقت سالار

کی اور اس رسالہ دار کی رفاقت سے ایک بڑے امیر کی رفاقت حاصل کرے بعد اس کے رفاقت بادشاہ کی ممکن ہے اس واسطے داخل ہونا پنج سلسلہ اولیاء اللہ کے اور وسیلہ اُن کے ساتھ چھوٹنا نزدیک الیہ السلام کے محسن ہوا اور یہی معلوم کرنا چاہیے کہ اصل ہمارا گواہ حضرت انبیاء علیہم السلام کو تعلیم ہوا اور ان کے واسطے سے صدیقیوں کو حاصل ہوئی اور صدیقیوں کے واسطے سے شہداء کو اور شہداء کی طرف سے صائین کو پہنچا پس ضرور ہوا کہ ان چاروں گروہ کی حقیقت سمجھے اور علی الترتیب یعنی پہلے انبیاء کی معرفت بعد اس کے ان تمیز کی معرفت حاصل کرے تاکہ طلب رفاقت کی اس میں سہولت ہو اس واسطے کہ جب تک شے معلوم نہ ہو طلب اس کی کیونکر ہو سکے پس حقیقت یہی کی یہ کہ نبی ایک انسان ہے اور ہر انسان میں دو طرح کی قوتیں ہیں ایک قوت کا نام نظریہ ہے اور یا الہی قوت ہے کہ اس کے ساتھ اشیا کا جاننا ہو سکتا ہے دوسرے قوت عملیہ اور وہ ایسی قوت ہے کہ بسبب اس کے اعمال نیک اور بد اس سے ظاہر ہوتے ہیں پس نبی ایسا انسان ہے کہ اللہ تعالیٰ اُس کے تئیں بلا واسطہ غیر تربیت بشری کمال فرماتا ہے اس طرح کہ تاثیر نور پاک کی پہنچ قوت نظریہ اُس کی الہی ہو جاتی ہے کہ لفظی اور شہداء اُس کی معلومات میں راہ نہیں پاتا اور اُس کی قوت عملیہ میں ایسا ملکہ پیدا کر دیتا ہے کہ بسبب اس کے اعمال نیک ساتھ کمال رغبت کے اُس سے بہنے لگتے ہیں اور برے کاموں سے نہایت نفرت سے بچا رہتا ہے اور جس وقت

تجربہ عقل کا اعتبار کو پہنچتا ہے تب اس کو اللہ تعالیٰ طرفہ خلق کے بھیجتا ہے اور اُس کے سپرد ہونے کے واسطے معجزے اس کو عطا کرتا ہے اور معجزے انبیاء کے بعضے جنس کلام کے ہوتے ہیں جیسا کہ قرآن مجید اور بعضے جنس فعلوں کے مثل ہماری کرنا پانی کا انگلیوں سے اور ہوا ان حجرات کے اور نشانیاں مثلاً بھی اس کو بخشتا ہے اور نشانیاں عقلی قسم پر ہوتی ہیں منجملہ ان کے اخلاق اچھے اور بعضے ان میں سے علم ہے اور بعض اُن میں سے تقریر صاف جس سے قسقی حاصل ہوا اور دلیل ظاہر کی نہ ٹوٹ سکے اور انھیں نشانیاں میں سے تاثیر ان کی صحبت کی اور روشنی دل کی حاصل ہوتی ہے اور عوام لوگ اور کم استعداد اُن کے معجزات سے دلیل پکڑتے ہیں اور کامل آدمی ساتھ کمالات اُن کے کے دلیل پکڑتے ہیں خصوصاً جس وقت علاج بیماریوں روحانی کا اور کامل کرنا نفس ناقصین کا اور اُترنا اُلوہ کا اُپر ہم صحبتوں کے دیکھا جاتا ہے یقیناً قطعی ہر شخص کو کہ عقل رکھتا ہے ساتھ نبوت ان کی کے حاصل ہوتا ہے اور جاننا

چاہیے کہ انبیاء علیہم السلام و قدیم کی خبریں بیان کرتے ہیں کہ مثل بھی ان کی زبان میں ہے جیسا کہ وجود
خدا تعالیٰ اور صفات کمال اُن کے اور بعض وقت اُن چیزوں کا بیان کرتے ہیں کہ معرفت عقلی
نہیں کر سکتی جیسا کہ احکام و مذہب کے بندوں کے واسطے اور بیان انجیل و کتاب اور خطاب کے اوپر
کا اصول دیکھ اور جب کے اور ایسا ہی بیان حال اُن کا بھی کیا کہ کبھی اچھے ہو جاتے ہیں بلکہ کبھی بُرے
ہیں اگر سروسے اور نشانیاں مثالی ہوا و چیزوں کے نہ ہوں تو فقط عقلی تصور حاصل کرنے کی بات
کو قبول نہ کرے اور ناقصہ ثبوت کا حامل نہ ہو اور ہر گاہ کہ معنی اُن کے معلوم ہو چکے اب معنی صلیبی
کے چاہیے جانتا صلیبی وہ ہے کہ قوت الخیر اس کی مثالی قوت نظریہ انبیاء کے کمال ہوتی ہے اور
اہتمامِ عمر سے جھٹل رہے اندر وہ بھی بات کہتا ہے وہ ہے اور پھر اسرو دین کے خاص خدا کے واسطے
گوشش کرے کہ ہرگز خواہش نفس کو رد نہ ہو اور نشانیاں صلیبی کی ہیں کہ پنج اور وہ لہجہ کے نزدیک
نہیں کرتا ہے اور پنج نماز کے اگر ہر کوئی حادثہ سخت پیش آئے یا نہیں اور مائیں کو یہ نہ کہے اور نظر
اور باطن ایک سا ہوا کہ کسی کے پیشِ محنت نہ کرے اور علم تغیر غور کیا جائے اور شہید وہ ہے کہ بل
اس کا پنج مشاہدہ حقیقات اللہ کے مستغرق ہو اور جو کچھ انبیاء نے اس کو سکھایا ہے اس طرح دل
اس کو قبول کرے کہ گریبا دیکھتا ہے اسی واسطے جان و پناہ پنج اسرو دین کے نزدیک اس کے آسان
کام ہوتا ہے اگرچہ ظاہر میں معتدل نہ ہو اور قوتِ علیہ قریب قوتِ انبیاء علیہم السلام کے ہو اور
صالح وہ ہے کہ دونوں قوتیں اس کی مرتبہ کمال انبیاء سے کتر ہوتی ہیں لیکن بسبب کمالِ مبالغت
کے ظاہر پہ چھوٹا رہا ہوں سے پاک کر رہا ہے اور باطن اپنے کو اعتدالت خاصہ اور اخلاقِ مذنیہ سے
دور رکھتا ہے اور باطن اس کے اندر مائیں سما جاتا ہے کہ گنجائش دوسری چیز کی اُن میں نہ ہے
اور لفظ دل کا اگرچہ شانِ بانِ تینوں گروہ کو ہے لیکن اکثر اوپر مائیں کے بھلا جاتا ہے اور جو مائیں
اور نشانیاں مشترک ہیں اور ان چاروں گروہ میں پائی جاتی ہیں وہ یہ ہیں کہ خدا تعالیٰ ان کو دوست
رکھتا ہے اور خاصانِ مذوق ان کے کا رہتا ہے اس طرح سے کہ سب آدمیوں سے ممتاز رہتے ہیں
اور دشمنانِ دشمن سے اُن کو محفوظ رکھتا ہے اور پنج سفر کے ہر گاہ ان کے رہتا ہے اور ان سے نہیں ایسی
حرمت و پناہ کو بسبب اس حق تعالیٰ کے پنج خدمتِ بادشاہوں اور امیروں کے راضی نہیں ہوتے
اور بہت ان کی ایسی پسند کر دیتا ہے کہ ہرگز ساتھ آلودگی خواستوں دنیا کے راضی نہیں ہوتے اور

ہیں اُن کے اس طرح کھول دینا ہے کہ بسبب پہنچنے محنتوں دنیا اور مصیبتوں کے اور نہ تو یہیں اپنے
 کے سے دل تنگ نہیں ہوتے اور ان کی سبب ایسی ہوتی ہے کہ مرکز لوگ اور بڑے منکبڑوں کے
 دل میں بھی اثر کربانی ہے اور کہیں پہنچ کلام اور نہ مانگے کے اور پہنچ کاموں اور کمالوں پہنچ ہم جہتوں اور اولیٰ فیہ
 ان کی کے اور پہنچ زیارت کرنے والوں اور ان کے پیروں کے کرنا ہے اور نزدیک اپنے اُن کے تئیں
 مرتبہ اور عزت بخشا ہے کہ ان کی دُعا قبول ہو جاتی ہے بلکہ جو شخص کسی حاجت میں ساتھ اُن کے وسیلہ
 و حوثلے حاجت اس کی روا ہو جاتی ہے اور چونکہ اس جگہ ایک شہر دار دہرنا ہے کہ بسبب اُس کے
 صراطِ مستقیم ساتھ غیر مستقیم کے مل جاتا ہے اور مدائی حاصل نہیں ہوتی ہے تفصیل اس کی یہ ہے کہ بعضے
 فرقے اپنے تئیں طہر ایک کے ان چاروں گروہ سے کہ صاحب طریق مستقیم کے ہیں نسبت کرتے ہیں اور
 اپنے تئیں تابع دار دل اس بزرگ میں سے کہتے ہیں اور حقیقت میں اس کے تابعدار نہیں بلکہ اس کا راستہ
 چھوڑ کر راہِ شیطانی میں پھنسنے ہیں پس بسبب اس جھوٹے دعوے اور نسبت کے عام آدمیوں کو اُن کا
 اُٹارنا سیدھا دکھلائی دیتا ہے جیسے یہود اور نصاریٰ کر اپنے تئیں تابع دار حضرت موسیٰ اور حضرت
 علیؑ علیہ السلام کا جانتے ہیں اور واقع میں یہ لوگ ان نبیوں کی راف سے ایک طرف اور دور ہیں اور
 اس انت میں فرقہ راہِ شیعہ کی چونکہ دعویٰ محبت اہل بیت کا کرتے ہیں اور اپنے تئیں ان کی طرف نسبت
 دیتے ہیں اور حقیقت میں عقائد اور اعمال ان کے ان میں موجود نہیں بلکہ راف مخالف ہیں اور ایسے ہی مداریہ اور جلالیہ اس زمانہ
 میں اور بے دینی کو نسبت اپنے طریقہ سہرور یا اور قادریہ اور چشتیہ کی طرف کرتے ہیں اور باطل اعمال اور اشغال ان طریقہ والوں
 کے ساتھ مناسبت نہیں رکھتے پس واسطے دور کرنے اس مشابہ عبارت دُور کیا اور لایا غیری لفظ توبیخ و لا
 الصبا لہن یعنی ذرا اُن لوگوں کی کہ غصہ خدا کا اور اُن کے ہے اور ذرا گراہوں کی گویا پہنچ اس آیت سے تعلیم
 ہے اس امر کی کہ پہنچ طلب کرنے راہِ مستقیم کے احتیاط کرنی چاہیے اور راہ ان لوگوں کی جو گمراہ ہیں اور جن پر
 غصہ اللہ کا ہے راہِ مستقیم نہ جانا چاہیے اگرچہ وہ لوگ اپنے تئیں جانیں کہ ہم راستے سیدھے پر ہیں اور
 اپنے آپ نبیوں کی اور ولیوں کی طرف نسبت کریں بلکہ وقت دُعا کے ایسے راستے سے بچنا دل میں غمناک
 چاہیے اور غصہ ایک حالت کا نام ہے کہ آدمی میں ہوتی ہے اور بسبب اس کے خون دل کا بھڑکنا کٹا ہے
 اور روح حیوانی واسطے دور کرنے مخالف طبیعت کے اور مغلوب کرنے اس کے کے اندر سے باہر کی طرف
 نکلتی ہے اور یہ بات اللہ تعالیٰ کے حق میں محالات سے ہے سو اس جگہ کہ لفظ غصہ کا لفظ کی طرف

نسبت ہے اُس سے مراد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ ان شخصوں سے اسباب محنت کے غائب کرے تاکہ اپنے مقصود کو نہ پہنچیں اور سبب غصہ کا ان کے اوپر ناشکری نعمتوں کی ہے اور اثر اس کا لعنت اور ندمت ہے اور مقابل غصہ کے صلہ یہ کہ رمضان نہ بنا اللہ کا یہ ہے کہ اسباب محنت کے ساتھ نہایت درجہ کے مہیا کرے اور باعث اس کا شک ہے اور اثر اس کا شانہ اور مطالبہ یعنی جو شخص شکر خدا کا کرے اللہ کا افضل اُس پر زیادہ ہوتا ہے اور منکلات اختیار کرنا ایسے راستہ کا ہے کہ طرہ مطلب کو پہنچائے اور سبب اختیار ایسے راستہ کا کبھی غفلت ہوتی ہے اور ظاہر کی لذتوں کو آدمی اختیار کر لیتا ہے اور باطن کی لذتوں کو چھوڑتا ہے اسی واسطے لوگ کے نزدیک کھیلنا بادشاہت زیادہ بہتر ہے کہ وہ بادشاہت کے مرتبہ سے بے خبر ہے اور کبھی سبب یہ ہوتا ہے کہ نفس بسبب شراب اور مطلق فہم کے اپنی خواہش کے موافق کام کرتا ہے جیسا کہ کہتے ہیں نقد بہتر ہے اُدھار سے پس نفس امارہ دنیا کو نقد سمجھتا ہے اور آخرت کو اُدھار اور واقع میں یاس کی تک نہیں ہے اس واسطے کہ دس روپے اُدھار کہ ان کے لئے میں کسی طرح کا شہ نہ ہو ایک روپے نقد سے بہتر ہیں اور معاملہ آخرت میں انبیاء اور اولیاء اور علماء کو کسی طرح کا شہ نہیں اسی واسطے یہ لوگ دنیا کی لذتوں کو چھوڑ کر مجاہدے اور ریاضتیں اللہ کی راہ میں کرتے ہیں کہ یقین جانتے ہیں کہ ہماری علوں کا آخرت میں زیادہ بدلہ اُن سے ملے گا اور اگر نا فہم لوگ کہنے لگیں کہ ہم کو اس بات کا یقین نہیں ہو اُن سے کہیں گے کہ تم کو پیر دی انبیاء اور اولیاء کی لازم ہے اگر یہ تم کو شک ہے جیسا کہ بعض دوا کو تلخ جانتا ہے اور شفا ہونے میں اس کو شک ہے لیکن اس کو پیر دی طیب کی لازم ہے اور کبھی سبب یہ ہوتا ہے کہ خواہش نفس کی دل پر غالب ہو جاتی ہے اور ایسا نلب ہو جاتا ہے کہ نیک عمل کرنے سے دل اس کا تنگ ہونے لگتا ہے اور عمل بد کرنے میں اس کی طبیعت کھلتی ہے اور خوش ہوتی ہے اور یہ بیماری نہایت خوفناک ہے اس واسطے کہ جو جنتی ذات اسی حال پر ہے لگ بھگ دین کو پہنچائے گا اور دین کے معنی غلبہ کے ہیں جیسا کہ کلام اللہ میں آیا ہے ﴿كَلَّا بَلْ زَانَ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ بعد اس کے غشاوہ کی قربت پہنچنے کی اور غشاوہ کے معنی پر مے کے ہیں پھر نوبت طبع کی پھر نوبت شتم کی اور طبع اور شتم کے معنی مہر کے ہیں پھر نوبت قتل کی پہنچتی ہے چنانچہ ﴿فَمَقُولُ قُلُوبِهِمْ﴾ کلام اللہ میں مذکور ہے بعد اس کے قربت موت قلب کی ہے کہ بعد اس کے ذاتیں اس کو نفع دہن میں اور نذرانے والوں کی بات تاثیر کرتی ہے فقہ حدیث شریعت میں آیا ہے کہ مسلمان جس وقت گناہ کرتا

کلام اللہ میں آیا ہے **مَنْ كَفَرَ بِاللّٰهِ مِنْ بَعْدِ اِيمَانِهٖ وَعَصٰیْتِ عَلٰیہِ** اور مخالفان سے مراد انصاری کی تائید ہے۔
 اس آیت کے کفر یہ کہ پہلے ایمان لائے کہ اگر کافر نہ بنے گا تو وہ بدعتی یا مقلد کا ساتھ دے گا اور وہ
 گمراہ کے قول منوع سے ہے اس واسطے کہ وہ لوگ مقلد کے پیوستہ ہیں یہود و نصاریٰ کے ہیں
 اخیث ہیں ان کے دل سے امر کرنا خودی ہے جس کو ان سے کہہ کر اللہ تعالیٰ نے منع کیا ہے اس سے مراد
 وہ لوگ ہیں کہ احکامِ خدا پر عمل نہ کرتے ہیں اور وہ قاسم ہیں اور مخالفان سے مراد وہ لوگ ہیں
 کہ مخالفان میں سے ہیں جو کہ اپنے گمراہی سے مراد ہیں اور مخالفان
 سورۃ بقرہ میں تفسیر کی نکات

سے مراد مخالفان ہیں۔ جانتا چاہیے کہ علم علیوں اور مقلدوں کی تائید کیا ہے نہایت ہے اس سے
 بڑھتا رہتا ہے اور موجب قرآن کا یہ ہے کہ ہر صاحبِ حق سزا حق وصول اور امتداد اپنی کے جو بھی
 اس کی ہیں کلام اللہ سے کلام ہے اور علم الہی کی کفایت تک ہے کہ انہیں پورا پورا بیان اس
 علم کا پہنچ دینا کے ممکن نہیں اس واسطے بیان اس علم کا اس تفسیر میں نہیں کیا گیا مگر یہ اس سورۃ کے عقائد
 و اصول و قواعد کے ذکر کیا جائے گا کہ معلوم ہو کہ کتنے اس سورۃ کے دو قسم کے ہیں پہلے مقلد ہیں کہ کفر
 کے ساتھ علم و عقائد و اصول رکھتے ہیں پہلی قسم میں جو مقلد کہ قسطنطین ماحضہ اسم اللہ کے رکھتے ہیں یہ ہیں
 کو تمام علوم و جہان کے چاروں کتاب آسمانی میں موجود ہیں اور چاروں کتاب کے علوم کلام مجید میں مستند
 ہیں اور جب علوم کلام اللہ کے سورۃ فاتحہ میں پاتے جاتے ہیں اور علوم سورۃ فاتحہ کے علوم غفران میں
 کے اندر ہیں اور علوم اسم اللہ کے عقائد و اصول و مقلد کے کہ کہ اسم اللہ کے بہت پہلے رکھی ہوئی ہے کہ قرآن
 اس ذکر کی یہ ہے کہ مستند و صاحبِ علموں سے وصل ہو جاتا ہے کہ اس سورۃ فاتحہ کی بار بار کے ہے اور
 ہر جگہ کہ بندہ سچ کلام افعال کے ہے اور کمالِ بشریٰ میں آگے ہے اور ذات اللہ تعالیٰ کی نہایت
 کمال اور بزرگی میں پس مندرجات اس کی کے پہنچا مقلد نہیں مگر اس طرح سے کہ اس کے ناموں کو بار
 کہ اسم اللہ کے نام سے چلتے ہیں اور انہیں اس کی یاد میں مشغول و مستغرق ہو کر آپ کو فنا کے اور
 اس وجہ کو پہنچ جاتے کہ ذکر اللہ ذکر کفری و کلام اللہ ذکر کیا گیا کہ جو جاتے اور دنی و دنیان سے اٹھ
 اور یہ افعال لفظ جاتے سمجھ کر تو میں مقلدان کہتے ہیں اسم اللہ کے معنی چلتا ہے کہ میں اور علوم
 سے کہ لوگوں کو وقت تیسیم کے اوقات سے شروع کر داتے ہیں اور کلام مجید کا شروع جے کے ساتھ کیا
 سب اس کا یہ ہے کہ اللہ میں ہند کی اور جانی پانی جانی ہے اس واسطے کل لغز و لغت الہی کا ہوا اور

پھر پائش اور بریجی ملاسنے کہا ہے کہ سورۃ برائت میں حکم تھا کہ کفار کو سب سے اسی واسطے بھجواندے
 الرحمن الرحیم سے خالی ہے اور ایسے ہی وقت قریب کے لیے اللہ تعالیٰ تحریر فرماتے ہیں اور اللہ تعالیٰ الرحمن
 نہیں کہنے بلکہ قریب کا ظاہر ہی صفت ہے کہ ہے اور اللہ تعالیٰ الرحمن رحمت کا انکشاف کرتے ہیں جو
 شخص اس کو رحمت کو ہر وقت اور ہر لمحہ ہر لمحہ اپنے سے کہہ کر رہے ہیں کہ مستر وہ اور اللہ تعالیٰ ہر لمحہ
 کے ہر لمحہ سے کہہ رہے ہیں اللہ اور اللہ تعالیٰ اس کے سے کہہ رہے ہیں اور اللہ تعالیٰ اس کے سے کہہ رہے ہیں
 اور اپنے غلام اس آیت کے یہ ہے کہ اس حضرت حنیف علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ جو آدمی یا عباد
 میں جانے چاہے کہ پہلے اللہ کے آگے آیت مدد میں فرمائی کہ اس کے اور وہ میں نظر کرنے کے
 پر وہ جو جانے اور اس وقت یہ کہ وہ میں اس کے اور وہ میں اس کے اور وہ میں اس کے پر وہ جو
 پہلے پہلے آخرت کے یہ کہ اس میں اور اللہ تعالیٰ آخرت میں پر وہ جو جانے کا فہم ہونا چاہیے کہ یہ ہے
 کہ خدا کے پہلے تفسیر کریمہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور اللہ تعالیٰ الرحمن رحمت کے ہیں اس تفسیر
 میں لکھے جاتے ہیں ایک مرتبہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کو مدد ملے کہ اللہ تعالیٰ رحمت جہاں میں جہاں
 سے اللہ تعالیٰ نے ایک قول جس طرح کی جانی حضرت موسیٰ نے اس آیت کو کہا کہ حکم اللہ تعالیٰ نے
 شفا ہو گئی بس ایک رحمت کے یہی رحمت ہے اور اگر جہاں اللہ تعالیٰ رحمت کی رحمت ہو گئی تو کئی کئی رحمت
 زیادہ ہو گیا حضرت موسیٰ علیہ السلام نے کہا ہے کہ رحمت پہلے اس آیت کو کہا یا خدا شفا ہو گئی تھی
 اب جو کہا یا اللہ تعالیٰ کیا جہاں اللہ تعالیٰ سے حکم ہو کہ پہلے رحمت ہو گئی تھی کہ رحمت ہو گئی تھی
 رحمت تھی اور وہ رحمت کہ پہلے رحمت سے اس آیت کی طرف گیا پس زیادہ زیادہ ہو گئی کیا نہیں جانتے
 کہ اگر نیا حکم نہ پڑتا ہے اور تریاق اس کا نام ہے اور اگر نیا حکم نہ پڑتا ہے اور تریاق اس کا نام ہے
 اس کا حکم نہ پڑتا ہے اس میں میں اللہ تعالیٰ الرحمن رحمت کے نام کی نشانی واسطے لکھا ہے
 ہے وہ شخص نزدیک اللہ تعالیٰ کے مدد میں اس کے رحمت میں اس کے رحمت میں اس کے رحمت میں اس کے
 سے اگرچہ مشرکہ ہیں اور وہ رحمت ہے اگرچہ یہ رحمت سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اللہ تعالیٰ
 جس وقت دیکھ کہ رحمت کے یہ کہ تو اللہ تعالیٰ رحمت میں رحمت میں رحمت میں رحمت میں رحمت میں رحمت میں
 نیکیوں کے واسطے یہ کہ یہاں تک کہ فرمایا ہو کہ اور جس وقت رحمت اللہ تعالیٰ کے سے فرماتا تھا
 بری اپنی کے پس کہ رحمت اللہ تعالیٰ رحمت میں رحمت میں رحمت میں رحمت میں رحمت میں رحمت میں

یہاں تک کہ جنس کے جہانت کا پھیرا کر دیا جائے اس کا جس سے کہہ نہیں جاسکتا تھا اس کے واسطے غیر نکاح کیا
 ساتھ شادی میں اس کے ساتھ ساتھ شادی میں اس کے ساتھ ساتھ شادی میں اس کے ساتھ ساتھ شادی میں اس کے ساتھ ساتھ
 یہاں تک کہ نہ ان کے ساتھ ساتھ شادی میں اس کے ساتھ ساتھ شادی میں اس کے ساتھ ساتھ شادی میں اس کے ساتھ ساتھ
 ان کے ساتھ ساتھ شادی میں اس کے ساتھ ساتھ شادی میں اس کے ساتھ ساتھ شادی میں اس کے ساتھ ساتھ شادی میں اس کے ساتھ ساتھ
 والے ساتھ ساتھ شادی میں اس کے ساتھ ساتھ شادی میں اس کے ساتھ ساتھ شادی میں اس کے ساتھ ساتھ شادی میں اس کے ساتھ ساتھ
 بسم اللہ کی نیک نیتی سے لکھنا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس کا حال دیکھ کر فرمایا ہے اور اس کے ساتھ ساتھ
 طرح طرح کی بخششوں کے بیچ دنیا دار آخرت کے اور دنیا دار آخرت کے اور دنیا دار آخرت کے اور دنیا دار آخرت کے اور دنیا دار آخرت کے
 سے لے کر دنیا دار آخرت کے اور دنیا دار آخرت کے اور دنیا دار آخرت کے اور دنیا دار آخرت کے اور دنیا دار آخرت کے اور دنیا دار آخرت کے
 وہ یہاں سے اس کے ساتھ ساتھ شادی میں اس کے ساتھ ساتھ شادی میں اس کے ساتھ ساتھ شادی میں اس کے ساتھ ساتھ شادی میں اس کے ساتھ ساتھ
 کہا اور دنیا دار آخرت کے اور دنیا دار آخرت کے اور دنیا دار آخرت کے اور دنیا دار آخرت کے اور دنیا دار آخرت کے اور دنیا دار آخرت کے
 میں اس کے ساتھ ساتھ شادی میں اس کے ساتھ ساتھ شادی میں اس کے ساتھ ساتھ شادی میں اس کے ساتھ ساتھ شادی میں اس کے ساتھ ساتھ
 اسلام اس کے ساتھ ساتھ شادی میں اس کے ساتھ ساتھ شادی میں اس کے ساتھ ساتھ شادی میں اس کے ساتھ ساتھ شادی میں اس کے ساتھ ساتھ
 یہ مطلب ہے اس کے ساتھ ساتھ شادی میں اس کے ساتھ ساتھ شادی میں اس کے ساتھ ساتھ شادی میں اس کے ساتھ ساتھ شادی میں اس کے ساتھ ساتھ
 لکھ دیا ہے اس کے ساتھ ساتھ شادی میں اس کے ساتھ ساتھ شادی میں اس کے ساتھ ساتھ شادی میں اس کے ساتھ ساتھ شادی میں اس کے ساتھ ساتھ
 جس کے ساتھ ساتھ شادی میں اس کے ساتھ ساتھ شادی میں اس کے ساتھ ساتھ شادی میں اس کے ساتھ ساتھ شادی میں اس کے ساتھ ساتھ
 کہا میں نے اس کے ساتھ ساتھ شادی میں اس کے ساتھ ساتھ شادی میں اس کے ساتھ ساتھ شادی میں اس کے ساتھ ساتھ شادی میں اس کے ساتھ ساتھ
 کہ واسطے ملوثی کے ساتھ ساتھ شادی میں اس کے ساتھ ساتھ شادی میں اس کے ساتھ ساتھ شادی میں اس کے ساتھ ساتھ شادی میں اس کے ساتھ ساتھ
 منتہی ہے اس کے ساتھ ساتھ شادی میں اس کے ساتھ ساتھ شادی میں اس کے ساتھ ساتھ شادی میں اس کے ساتھ ساتھ شادی میں اس کے ساتھ ساتھ
 اس کے ساتھ ساتھ شادی میں اس کے ساتھ ساتھ شادی میں اس کے ساتھ ساتھ شادی میں اس کے ساتھ ساتھ شادی میں اس کے ساتھ ساتھ شادی میں اس کے ساتھ ساتھ
 دونوں اس کے ساتھ ساتھ شادی میں اس کے ساتھ ساتھ شادی میں اس کے ساتھ ساتھ شادی میں اس کے ساتھ ساتھ شادی میں اس کے ساتھ ساتھ
 بہت کا ارادہ کیا کہ اس کے ساتھ ساتھ شادی میں اس کے ساتھ ساتھ شادی میں اس کے ساتھ ساتھ شادی میں اس کے ساتھ ساتھ شادی میں اس کے ساتھ ساتھ
 نے کہا کہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کے ساتھ ساتھ شادی میں اس کے ساتھ ساتھ شادی میں اس کے ساتھ ساتھ شادی میں اس کے ساتھ ساتھ
 نے اس کے ساتھ ساتھ شادی میں اس کے ساتھ ساتھ شادی میں اس کے ساتھ ساتھ شادی میں اس کے ساتھ ساتھ شادی میں اس کے ساتھ ساتھ شادی میں اس کے ساتھ ساتھ

اس کو وہ منافق اس جنگل سے نکلا اور دیکھا تو وہاں کوئی نہ تھا پس پھر اور دوسری دفعہ ارادہ ان کے مارنے کا کیا پھر ایک آواز قریب سے سنی کہ کوئی شخص کہتا ہے مت قتل کر اس کو اور ناگاہ ایک سوار ظاہر ہوا کہ اس کے پاس ایک نیزہ ہے پس اس سوار نے ایک ضرب اس کے ماری کہ مر گیا اور اس جنگل میں آکر زید کو کھول دیا اور کہا کہ مجھ کو نہیں پہچانتا میں جبرئیل ہوں جس وقت دعا کی تو نے میں ساتویں آسمان پر تھا پس اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ پہنچ تو پاس بندے میرے کے اور دوسری مرتبہ میں آسمان پھیلے پر تھا اور تیسری دفعہ میں منافق کے پاس پہنچ گیا اور بیم بسم کی مراد اس سے یہ ہے کہ عرش سے تحت الثریٰ تک ملک اس کا ہے اور وہی ملک ہے مدیٰ فرماتے ہیں کہ ایک بار حضرت سلیمان کے عہد میں خشک سالی ہو گئی تو لوگوں نے حضرت سلیمان سے دعا کرنے کی درخواست کی حضرت سلیمان نکلے تو کیا دیکھتے ہیں کہ ایک چوٹی اپنے پاؤں پر کھڑی ہے اور دونوں ہاتھ پھیلا رہی ہے اور کہتی ہے اَللّٰهُمَّ اِنَّا خَلَقْنَا مِنْ خَلْقِكَ وَلَا خَلْقَ لِيْ عَنْ فَضْلِكَ یعنی اے پروردگار میں ایک مخلوق ہوں مخلوقات تیری سے اور نہ میں بے پروائی مجھ کو فضل تیرے سے کہتے ہیں کہ میذہ برسا یا اللہ تو نے اُن پر ان کے حضرت سلیمان نے فرمایا کہ یہ دعا کی اور میذہ تمہارے اوپر برسا اور فرمایا رسول علیہ السلام نے جو شخص وضو کرے اور اللہ کا ذکر نہ کرے تو بسبب وضو کے فقط اعشاء اس کے پاک ہو جائیں گے اور جس نے وضو کیا اور اللہ کا نام بھی لیا تو تمام بدن کی پاکی حاصل ہوئی پس جس وقت ذکر الہی وضو کے اوپر باعث طہارت تمام بدن کا ہوا سو ذکر اس کا ساتھ دل بدرجہ اولیٰ ہوا اور پاک کرے گا دل کو کفر اور بدعت سے اور گنہے حضرت عیسیٰ علیہ السلام اوپر ایک قبر کے پس دیکھے فرشتے خدا کے کہ عذاب کرتے ہیں میت کو پس اپنی حاجت رفع کر کے پھر اس قبر پر گزرے پس اس قبر پر دیکھے فرشتے رحمت کے ساتھ ان کے طبقہ نور کے ہیں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو اس بت پر تعجب ہوا پس نماز پڑھی اور اللہ سے دعا مانگی۔ اللہ تعالیٰ نے وحی بھیجی اے عیسیٰ یہ بندہ گزرا تھا اور جب مرا تھا پہنچ عذاب کے گرفتار تھا اور یہ ایک عورت چھوڑ گیا تھا اس نے ایک فرزند بنایا اور اس کو اس عورت نے پرورش کیا یہاں تک کہ بڑا ہوا بعد اس کے اس عورت نے اس فرزند کو مکتب میں بھیجا اُستاد نے اس کو بسم اللہ الرحمن الرحیم پڑھائی پس حیا آئی مجھ کو بندے اپنے سے کہ عذاب کر دل میں اس کو ساتھ آگ کے اندر زمین کے اور فرزند اس کا لیتا ہے نام میرا اور زمین کے۔ لازم ہے انسان کو

ذکر اللہ نزدیک جان اپنی کے رکھتے یہاں تک کہ دُور نہ ہے اس سے دونوں جہان میں روایت ہے
 رسول علیہ السلام سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انگشتی اپنی حضرت ابو بکر صدیقؓ کی ہاتھ دی اور
 فرمایا کہ اس پر لا الہ الا اللہ کندہ کرو اور حضرت ابو بکر صدیقؓ نے انگوٹھی نقاش کو دی اور کہا لکھ
 اس میں لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ پس نقاش نے بھی لکھ دیا پس حضرت ابو بکرؓ اس
 انگوٹھی کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لے گئے اس میں لکھا تھا لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ
 ابو بکر صدیقؓ نے حضرتؐ سے فرمایا اے ابو بکر یہ زیادتی کیا ہے ابو بکر رضی اللہ عنہ نے کہا یا رسول اللہ
 میری طرف سے فقط یہ بات ہوئی کہ اللہ کے نام کے ساتھ آپ کا نام میں نے لکھوایا اس واسطے کہ
 یہ بات مجھ کو خوش نہ آئی کہ نام پہلا اللہ کے نام سے جدا ہو لیکن باقی کے واسطے میں نے اس نقاش
 سے نہیں کہا اور حضرت ابو بکرؓ اپنے دل میں خرمندہ ہوئے کہ میرا نام انگشتی میں کیوں لکھا گیا پس
 جبرئیل حضرت کے پاس آئے اور کہا یا رسول اللہ نام ابو بکر کا میں نے اس انگشتی میں لکھ دیا ہے
 اس واسطے کہ مجھ کو یہ بات خوش نہ آئی کہ ابو بکر کا نام میرے نام سے جدا ہو اور نہ اس جگہ پر یہ ہے
 کہ جس وقت حضرت ابو بکرؓ کو بسبب ملائینے نام حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نام اللہ کے یہ
 بزرگی حاصل ہوئی پس جو شخص کہ اپنی جان اور دل کو اللہ کے نام کے ساتھ وصل کرے کیا بزرگی
 حاصل ہوگی اور در نظم میں لکھا ہے کہ جعفر صادقؑ نے منقول ہے جس شخص کو کوئی حاجت ہو پس
 چاہیے کہ لکھے ایک رقعہ اور اس میں یہ عبارت ہو بسم اللہ الرحمن الرحیم
 من العبد الذلیل الی الرب الحلیل رب اتی متنی الضر وانت ارحم
 الراحمین پھر ڈال دے اس رقعہ کو پانی باری میں اور کہے اللہمہ محمد و آلہ
 الطیبین الطاہرین وصحبہ المرسلین انہ حاجتی
 یا اکرہ الاکرمین — اور اپنی حاجت کا نام لے پس تحقیق وہ
 حاجت اس کی پوری ہو جائے گی انشاء اللہ تعالیٰ اور اس کتاب میں ہے کہ بیان کیا مجھ سے
 بعض عالم نیک بخت نے تحقیق جو شخص پڑھے بسم اللہ الرحمن الرحیم کو بارہ ہزار مرتبہ اس طرح
 کہ ایک ہزار بار بسم اللہ کو پڑھے اور دو رکعت نماز پڑھے پھر اللہ تعالیٰ سے حاجت چاہے جو
 حاجت رکھتا ہو بعد اس کے پھر بسم اللہ ہزار بار پڑھے اور دو رکعت نماز پڑھے اور دُعا مانگے

اور حاجت چاہے اس ترکیب حاجت روا ہونے تک بارہ ہزار بار اگر سے انشاء اللہ حاجت اس کی روا ہوگی اور یہ منقول ہے ابو محمد عبدالمہین خضریٰ سے اور بعض مافین نے کہا ہے بسم اللہ الرحمن الرحیم چار کلمات ہیں اور گناہ بندے کے بھی چار قسم کے ہوتے ہیں ایک گناہ دن کے دوسرے گناہ رات کے تیسرے گناہ ظاہر کے چوتھے گناہ باطن کے۔ پس جو شخص بسم اللہ کو ساتھ ایمان اور اخلاص اور صاف نیت سے پڑھے گا برکت اس کی سے چاروں قسم کے گناہ اللہ تعالیٰ اس کے بخشے گا اور نکتہ بسم اللہ کے اور تحقیقات اس کی بہت ہیں مگر اس قدر کافی اور شافی ہے جس کو زیادہ خواہش ہو تفسیر کبیرہ وغیرہ میں ملاحظہ کرے کہ اور عجائبات غرائب ظاہر ہوں گے فقط اور بیان اس شے کا کہ ساتھ الحمد للہ کے تعلق رکھتی ہے یہ ہے کہ پانچ اس جگہ کے تین لفظ ہیں حمد اور مدح اور شکر لیکن مدح زندہ کے واسطے بھی ہوتی ہے اور غیر زندہ کے واسطے بھی جیسا کہ مدح باغ اور شہر اور جواہر وغیرہ کی شہرہ ہے اور حمد زندہ ہی کے لئے ہوتی ہے اور مدح بیشتر احسان کے بھی ہوتی ہے اور حمد بعد احسان کے ہی ہوتی ہے اور مدح کبھی ممنوع بھی ہوتی ہے اسی واسطے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اخذوا القرب فی وجہ المداحین یعنی ناک ڈالو تم پانچ سزاؤں کے والوں کے اور حمد ہمیشہ جائز بلکہ مستحب جیسا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا من لم یحمد الناس حمد اللہ یعنی جس نے آدمیوں کی تعریف نہ کی اللہ کی تعریف بھی نہ کی اور شکر نعمت کے ہی اور پرہیزگارہ کی طرف سے پہنچی ہو اور حمد دونوں طرح ہوتی ہے خواہ نعمت اس کی طرف سے پہنچی ہو خواہ نہ پہنچی ہو بلکہ حمد اور پر ذاتی کمال شخص کے بھی ہوتی ہے پس بسبب انہیں وجہوں کے اس جگہ حمد کا لفظ بیان الحمد کے تعلق کا

اختیار کیا مدح یا شکر کا لفظ نہیں ذکر کیا وہ اگر المدح اللہ کہتا یہ معلوم نہ ہوتا کہ اللہ تعالیٰ دراصل مختار ہے اس واسطے کہ مدح میں شرط نہیں کہ مدح فاعل ہو جیسی کہ مثالیں اس کی بیان کی گئیں اور الحمد اللہ سے یہ بات سمجھی جاتی ہے کہ اللہ تعالیٰ مختار ہے اپنے فعلوں میں اختیار رکھتا ہے چاہے کرے چاہے نہ کرے پس الحمد اللہ کہنا بہتر ہوا کہ اس میں مذہب فلاسفہ کا رد ہو گیا وہ کہتے ہیں اپنے فعلوں میں اللہ کو اختیار نہیں بلا اختیار صاود ہوتے ہیں اور الحمد اللہ کا لفظ التمسک بذلک سے اس قدر آفاقی ہوا کہ اس لفظ سے استحقاق حمد کا واسطہ ذات کے ہر طرف ثابت ہوا خواہ انعام اس کا نسبت حمد کرنے والے کے اعتبار کروا نہ کر دیا بندہ کہتا ہے حمد تیرے واسطے ثابت ہے چاہے دے تو

یا نہ دے تو مجھ کو اور اَشْکُرُ لِلّٰہ کے معنی یہ ہوتے کہ شکر ثابت ہے واسطے اللہ کے اور نعمتوں کے کہ
 وہاں نے مجھ کو پس یہ خاص ہوا بہ نسبت حمد کے کہ وہ عام ہے جانا چاہیے کہ یہ مقام ایسا ہے کہ لفظ
 الحمد اللہ کا بولا جائے یعنی بندہ اس طرح کہے کہ حمد کرتا ہوں میں خدا تعالیٰ کی نیکی ہر جگہ کہ آدمی نہایت
 عاجز ہوتا ہے کہ سبب عجز کے حمد لائق ذات اُس کے ہے نہیں کر سکتا اس واسطے کہ جو چیز کہ اس کی
 طاقت سے باہر تھی اُن کی تکلیف اس کی نہ دی بلکہ اس عبارت کو تعلیم فرمایا کہ الحمد للہ یعنی حمد کامل حق
 اور مکمل اس کی ہے خواہ بندہ اُپر ادا کرنے اُس کے کے قدرت رکھے یا نہ رکھے کہتے ہیں کہ حضرت
 داؤد علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام نے پیچ جناب باری تعالیٰ کے عرض کی یَا رَبِّ کَیْفَ اَشْکُرُکَ
 یعنی کس طرح شکر کروں میں تیرا اور کہیں ذکر و شکر تیرے سے باہر آؤں اس واسطے کہ توفیق شکر کی
 اور تعلیم اس کی تیری طرف سے ہے اور یہ بھی ایک انعام ہے اس کے واسطے اور شکر کرنا چاہیے
 اور ایسے ہی سلسلہ تغیر متناسبی شکر کا چلا جائے گا اور کہیں ٹھہرنے کا نہیں ہیں شکر ممکن نہ ہوا جناب الہی
 سے ارشاد ہوا اے داؤد موجب تو نے اپنے تئیں شکر میرے سے عاجز جانا پس تیرا یہی شکر ہے اور بھی
 اگر حمد اللہ کہا جاتا اس سے یہ سمجھا جاتا کہ حمد اللہ تعالیٰ کی یہ شخص کرتا ہے اور حال یہ ہے کہ بیشتر تعریف
 کیا تے تعریف کرنے والوں سے حمد کیا گیا ہے اسی واسطے فرمایا الحمد للہ یعنی ہر حمد اور ثنائی اُن کے
 ہے اگرچہ کہنے والا موجود ہو یا نہ ہو اگر گمان کیا جائے کہ جو کوئی کسی پر انعام کرے منعم علیہ کی نسبت
 وہ انعام کرنے والا مستحق حمد کا ہوا جیسا کہ پیر مرید کی نسبت سے استحقاق حمد کا اور استاد شاگرد کی
 نسبت سے اور بادشاہ عادل رعیت کی نسبت سے اور ماں باپ فرزند کی نسبت سے حق سائنس کا رکھنے میں
 پس سب حمدوں کا حق اللہ کے واسطے کس طرح ثابت ہوا پس جواب یہ ہے کہ ایسی صورتوں میں بھی محمود
 خدا تعالیٰ ہے اور ان صورتوں کو پر وہ سمجھنا چاہیے اس واسطے کہ صاحب نعمت کے دل میں ارادہ
 انعام کا ڈالنا اور اس نعمت کو اس کے تئیں عطا کرنا اور تصرف دے دینا اس نعمت کا دوسرے کو
 اس منعم کے تئیں بخشے گا اور جس کو نعمت دلائی ہے نفع اس نعمت کا اس شخص کو دلوانا اور کھولنے جانے
 اور گم ہونے نعمت کے سے امن میں رکھنا کام اللہ تعالیٰ کا ہے کہ مَا بَکُمْ مِنْ نِّعْمَةٍ فَمِنَ اللّٰہِ
 یعنی جو نعمت کو ساتھ تھا اسے ہے اللہ کی طرف سے ہے پس اور انعام کرنے والے خدمت گار اور
 امتحانے والے ہیں کہ ساتھ حکم مالک کے عنوانوں کو اوروں کی طرف پہنچاتے ہیں یہ نعمت ان کی طرف

منسوب ہیں اور یہی ہے ہر شخص ہم جنس اپنے کو کوئی نعمت پہنچاتا ہے مگر عرض اس نعمت کا چاہتا ہے یا ثواب یا تعریف منظور ہوتی ہے یا خلعت سخاوت کی پیدا کی جانی یا دُور کرنا بخل کا ارادہ کرتا ہے یا حال ہم جنس کا دیکھ کر کہ اُس کے دل کچھ شکستگی حاصل ہوئی تھی اس کو دُور کرتا ہے جو شخص کہ عرض طلب کرتا ہے منع نہ رہا اور استحقاق حمد کا اس کے واسطے ثابت نہ ہوا اور اللہ تعالیٰ ہر درجہ سے کامل ہے کسی طرح سے طلب کرنا کمال کا اور دُور کرنا نقصان کا اپنی ذات سے اس کو منظور نہیں کہ موجود شے کا طلب کرنا محال ہے پس انعام اس کا محض بخشش ہے اور اس کے سوائے کوئی سستی حمد کا نہیں اور اس جگہ ایک شبہ ہوتا ہے کہ ہر جگہ تسبیح مقدم تحمید سے ہے اسی واسطے کہا جاتا ہے سبحان اللہ والحمد للہ اس سورۃ میں کس واسطے تحمید کو پہلے ذکر کیا اور جواب اس شبہ کا یہ ہے کہ تسبیح اس وقت مقدم تحمید پر ہوتی ہے کہ دونوں ایک کلام میں ذکر کئے جائیں اور اس سورۃ میں فقط تحمید مذکور ہے تسبیح کا ذکر نہیں ہے اس جگہ اس کی وجہ چاہیے کہ فقط تحمید ذکر کی اور تسبیح کا ذکر نہیں کیا پس وجہ یہ ہے کہ مضمون تسبیح کا تحمید میں داخل ہے اس واسطے کہ مضمون تسبیح کا یہ ہے کہ ذات اس کی تمام نقصانوں سے پاک ہے اور مضمون تحمید کا یہ ہے کہ جو کمال اور نعمت کہ خیال بشر میں آوے تمام اُسی کی ذات سے ہے اور جس وقت تمام کمالات اور نعمتیں اس کے واسطے اعتقاد کریں۔ یہ بات لازم ہوئی کہ کسی طرح کا نقصان اس میں نہیں کہتے ہیں کہ لفظ الحمد للہ کے آٹھ حروف ہیں اور دروائے بہشت کے بھی آٹھ ہیں پس جو شخص کہ خلوص نیت سے ان آٹھوں کو پڑھے گا مستحق آٹھوں دروازوں جنت کا ہوگا اور حمد کا دو چیزوں کے ساتھ تعلق ہے ایک ساتھ ماضی کے اس وجہ سے کہ حمد کرنے سے شکر نعمتوں پہلی کا ادا ہوتا ہے دوسرے تعلق اس کا ساتھ مستقبل کے کہ یہ کلمہ شکر کا ہے اور شکر سے نعمتیں زیادہ ہوتی ہیں جیسا کہ فرمایا ہے لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ وَلَئِنْ كَفَرْتُمْ إِنَّ عَذَابِي لَشَدِيدٌ پس باعتبار تعلق پہلے کے دروائے دو ذرخ کے حمد کرنے والے سے بند ہوئے اس واسطے کہ مواخذہ بابت شکر کے اس کے ذمہ نہ رہا اور باعتبار تعلق دوسرے کے مستحق کھلنے دروازوں بہشت کا ہوا عقلمانیہ کہا ہے کہ الحمد للہ نہایت بزرگ کلمہ ہے لیکن چاہیے کہ اچھے محل میں اس کو کہا جائے تاکہ ثمرہ اس کا اسیجا حاصل ہو حضرت سرری سقنی قدس اللہ سرہ العزیز سے نقل ہے کہ فرماتے ہیں ایک مرتبہ میں نے الحمد للہ کہی اس وقت سے اب تک میں کبھی ہوشیار نہیں ہوں کہ اُس الحمد للہ کہنے سے استغفار کرنا ہوں سبب

یہ ہے کہ ایک دفعہ بغداد میں آگ لگی اور جس بازار میں میری دکان تھی تمام جل گیا۔ کوئی شخص میرے پاس آیا اور کہا کہ تمام بازار جل گیا اور تیری دکان بچی میں نے الحمد للہ کہا۔ پھر جب میں نے فکر کیا کہ یہ کلر مخالف دین اور مردت کے مجھ سے سرزد ہوا کہ مسلمانوں کی مصیبت سے غناک نہ ہوا میں واسطے عقوڑے سے نفع اپنے کے خوش ہوا میں اس واسطے اس وقت سے استغفار کر رہا ہوں اس واسطے کہا ہے کہ حمد اور نعمتیں دین کے بہتر ہے حمد کرنے سے اور نعمتیں دُنیا کے اور حمد کرنی اور اچھے احوالوں دل کے بہتر ہے حمد کرنے سے اور پر نیک کام بدن کے اور حمد کرنی نعمتوں پر اس نیت کہ جو عطا یا محبوب تحقیق کی ہیں بہتر ہیں اس جہت سے کہ لذت اور خوشی نفس کے واسطے حمد کی جاتے۔ پس ایسے مقامات ہیں حمد کرنے میں نکر کرنا چاہیے تاکہ حمد غیر موقع میں پائی نہ جائے اور نقل ہے کہ جب روح حضرت آدم علیہ السلام کی ناف تک پہنچی تھی کہ چھٹیک آئی الحمد للہ رب العالمین فرمایا اور کلام اللہ میں مذکور ہے کہ کچھلا کلام بہشتیوں کا جنت میں بھی الحمد للہ رب العالمین ہے پس ابتداء عالم انسانی کا اور پر حمد کے ہوا اور خاتمہ اس عالم کا بھی اور پر حمد کے پایا گیا بندہ کے تئیں بھی چاہیے کہ ابتداء اعمال اپنے کو اور اخیر اعمال کو ساتھ کلر حمد کے ملایا کرے اس جگہ جانا چاہیے کہ نزول اس سورہ کا واسطے تعلیم بندوں کے ہے کہ سچ وقت مناجات الہی کے اس طرح کہیں اصل اس لفظ کی یہ ہے قَوْلُکُمْ اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ یعنی کہ تو تم الحمد للہ لیکن قَوْلُکُمْ اس جگہ پوشیدہ کیا اور ظاہر میں نہ لائے نکستہ اس کا یہ ہے کہ اگر ظاہر اس لفظ کو ذکر کر دیتے ہیں یہ صیغہ امر کا ہے اور امر کی مخالفت سے عتاب ہوتا ہے جیسا کہ باب اگر بیٹے اپنے کو کہے کہ فلاں کام کرو اور بیٹا فرماں برداری اُس کی نہ کرے پس بیٹے پر عقوبت ثابت ہو جائے اور اگر باپ بیٹے کو اس طرح کہے کہ فلاں چیز اچھی ہے یا کرنے کے لائق ہے ایسی صورت میں اگر بیٹا فرماں برداری نہ کرے عقوبت بیٹے کا ظاہر میں نہیں ہوتا پس رحمت کاملہ الہی دنیا کے واسطے ہوئی کہ الحمد للہ کو ظاہر میں صیغہ امر کا ذکر نہ کیا بلکہ بطریق تلمیح کرنے تعریف اپنی کے فرمایا

بیان ان چیزوں کا کہ متعلق ساتھ رب العالمین کے ہیں

تاکہ مخالفت امر کی لازم نہ آئے اور بندہ ہونے کی جہت اس کے اوپر عمل کریں اور جو چیز کہ خلق ساتھ رب العالمین کے رکھتی ہے یہ ہے کہ جو کچھ بیچ جہان کے دیکھا یا سنا یا دریافت کیا جائے دو حال سے خالی نہیں یا واجب لذات ہے یعنی ایسی ذات کہ خود بخود موجود ہے اور کسی نے اس کو پیدا نہیں کیا اور نہ ہونا اس کا محال ہوا اور وہ ذات اللہ کی ہے یا عین لذات ہے کہ وہ فوہ امر

یعنی ہونا اور نہ ہونا اس کا برابر ہوا اللہ کے پیدا کرنے سے پیدا ہوا ہوا اور اس قسم کا نام عالم ہے
خواہ موجود ہو چکا ہو یا آئندہ کو موجود ہو گا اور عالم مشق ہے علامت سے اور اس قسم کا نام عالم
اس واسطے رکھا ہے کہ یہ علامت ہے اور یہ اسماء اور صفات الہیہ اس واسطے کہ جو فرد افراد عالم میں سے
ہے منظر کسی اسم یا صفت اس کی کاپی ہے اور جن میں اور لوہیں عوالم کی منظر اسماں کلیہ اور صفا
مطلقہ کی ہیں اور جب ہر فرد افراد جہان میں منظر اسم خاص کاپی اسماء الہیہ سے پس شمار عالم کی
اس اعتبار سے حد میں نہیں آسکتی مگر اصول اور کلیات عالم کے جو شرع شریف میں مقرر ہیں بیان
کئے جاتے ہیں تفصیل اس کی یہ ہے کہ جو کچھ جہان میں موجود ہے یا ذات ہے یا صفتیں ذات اسے
کہتے ہیں کہ وجود اس کا بغیر شے دوسری کے قائم ہو سکے جیسا کہ آسمان اور زمین اور صفت وہ ہوا
ہے کہ دوسری شے کے ساتھ مل کر پائی جائے جیسا کہ رنگ اور بو اور مزہ اور سوا اس کے معقولوں
کی اصطلاح میں ذات کو جوہر کہتے ہیں اور صفت کا نام عرض رکھتے ہیں اور ذات بھی دو قسم کی ہے
جسم اور روح۔ جسم وہ ہوتا ہے کہ ایک اندازہ اور شکل معین رکھے اور اس مقدار کو نہ چھوڑے اور روح
وہ ہے کہ مقدار اور شکل معین نہ رکھے اور ساتھ شکلوں جدا جدا کے ظاہر ہو اور جسم بھی دو قسم ہے
علوی اور سفلی اور علوی کی جہت تہیں ہیں عرش اور کرسی اور صدرۃ المنہب اور لوح اور قلم اور کان
بہشت کی اور کان و درخ کی اور ستارے خواہ ثابت ہوں یعنی حرکت نہ کریں خواہ سیارہ کہ حرکت کریں
اور سات آسمان اور جسم سفلی بھی دو قسم کاپی ایک بسیط ہے کہ کسی اجزا سے مرکب نہ ہو جیسا کہ اجزا
اربع یعنی خاک اور پانی اور ہوا اور آگ اور قسم دوسری مرکب وہ بھی دو قسم ہے اس واسطے کہ یا
مرکب ہو گا تمام عناصر سے یا بعض عناصر سے اول کو مرکب تمام اور دوسرے کو مرکب ناقص کہتے ہیں
اور مرکب تمام مختصر پنج تہیں عالم کے ہے ایک عالم معادن کا یعنی کانوں کا دوسرا عالم نبات کا یعنی جو
پہیز یں اگنے کی ہیں جیسے گھاس درخت وغیرہ اور تیسرا عالم حیران کا یعنی جاندار چیزیں اور ان
تینوں میں عالم بے شمار ہیں کہ تفصیل اس کی طویل چاہتی ہے اور مرکب ناقص کی بھی تین تہیں ہیں
ایک بخار یعنی پانی، ہوا اور دوسرا بخار یعنی مٹی اور ہوا اور تیسرا دھواں یعنی آگ اور ہوا اور ان
تینوں عالم سے بھی بہت چیزیں پیدا ہوتی ہیں بس بخار محض سے جگولے پیدا ہوتے ہیں اور بخار سے
میدہ برستا ہے اور جس وقت بخار زیادہ بلند ہو جاتا ہے اور پنج مقام سردی کے جاتا ہے جم کر اور

اور برت پیدا ہو جاتی ہے اور دھوئیں سے بجلی اور ستارہ گرنے والے اور ستارہ دُم دار اور ستریں
نیزوں کی پیدا ہوتی ہیں اور جس وقت بخارات اور دھواں اٹھ کر زمین میں بند ہو جاتے ہیں نیچے
زمین کے گہرے پیدا ہوتے ہیں اور اس کو زلزلہ کہتے ہیں اور جو بخار زمین کے نیچے ہمار بند ہو جاتا ہے
اور ساتھ قوت ہوا کے نکلنا ہے چشے جاری ہوتے ہیں اور جو بخار ہلکا اور میان آسمان اور زمین کے
بسیب رات کی سردی کے جم جاتا ہے پھر اوپر زمین کے گرنا ہے اس کو شبنم کہتے ہیں اور اگر حجم کو درمیان
آسمان اور زمین کے پھیلا رہتا ہے اس کو صقیع اور ہندی میں بھر کہتے ہیں اور بعض شہروں میں بھی
بخار نکلے اور غوطے غوطے جم کر مانند شکر سفید کے اور شرف کے اوپر زمین کے برتا ہے اس کو
ترنجبین و خشک انگبین اور سن شیر شست کہتے ہیں یہ اقسام مرکب ناقص کے موافق عادت کے ہیں اور کچھ
بطور خرق کے عادت اور چیزیں طرح طرح کی پیدا ہوتی ہیں اور درمیان آسمان اور زمین کے معلق
کھڑی رہتی ہیں اور زمین پر بھی گر پڑتی ہیں اور تفصیل اس کی اپنی جگہ مذکور ہے اور درمیان کتابوں
عجاibat کا ثبات الجو کے لکھی ہوئی ہے اور رُوح یا نیک محض ہے اور اس کو فرشتہ کہتے ہیں یا مَر
جسے اور اس کو شیطان کہتے ہیں یا ملی ہوئی نیک اور بد سے اور وہ دوسم ہیں جن اور رُوحیں۔ بنی آدم

فرشتوں کی قسموں کا بیان

کی اور فرشتوں کی بھی تین قسمیں ہیں۔ یعنی زشتے ایسے ہیں کہ ملاقات ان کو جسوں کے ساتھ ہے بعض اجزاء
موجود کے ساتھ ملا کر رکھتے ہیں جیسا کہ اٹھانے والے عرش کے اور محافظ کر سکی اور دار و دھ بہشت کے
اور دوزخ کے اور رہنے والے سورۃ المنتہیٰ لکان مجاور بیت المعمور کے اور کھینچنے والے ستاروں کے اور
حرکت دینے والے آسمانوں کے اور دربان آسمانوں کے اور بعض اجسام سفلیہ کے ساتھ ملا کر رکھتے
ہیں جیسے وہ فرشتے کہ ابراہیم کے اوپر موکل ہیں اور جبرائیل کے اوپر وہ فرشتے
کہ اوپر دریاؤں اور پہاڑوں اور درختوں کے موکل ہیں اور وہ فرشتے کہ بنی آدم کے محافظ ہیں اور
عمل ان کے لکھتے ہیں اور وہ فرشتے کہ بیچ اعانت ان لوگوں کی کہ اسما الہی کا وظیفہ رکھتے ہیں اور
عزیمت پڑھنے والوں کے مصروف ہیں۔ دوسری قسم کے فرشتے ایسے ہیں کہ بیچ عبادت الہی کے
ڈوبے ہوئے بہتے ہیں اور خدمت ان کی یہی ہے کہ یاد خدا دہرائے گی کریں اور یہ فرشتے اس کثرت
سے ہیں کہ شمار ان کا ممکن نہیں چنانچہ حدیث شریف میں آیا ہے کہ درمیان آسمانوں کے ایک ہشت
کی بھی جگہ خالی نہیں کہ اس جگہ فرشتہ نہ ہو عبادت اللہ کی میں مشغول کھڑا ہے یا بیچ رکوع کے ہے

یا پچھلے قسم کی قسم ملا کر مقررہ کی جگہ پر بڑے بڑے جہان کے ان کی تدبیر سے اور ان کے واسطے سے انجام پرتے ہیں جیسا کہ آثارِ نوحی اور شریعت کا اور پہنچانا رزق کا اور دولت کا اور مدد کرنی اور تصرف کرنا اور خراب کرنا ملکوں اور دولتوں کا اور قبض کرنا اور راح بنی آدم کا اور پاد فرشتے یعنی حضرت جبرئیل اور میکائیل اور اسرافیل اور عزرائیل علیہم السلام اور شکر اور مددگار ان کے بھی اس قسم میں داخل ہیں اور مطلق فرشتوں کے حال میں اور ان کی کثرت میں حق تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ مَا يَعْلَمُ جُودُ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ یعنی نہیں باقی ہے شکر دہ رب تیرے کو مگر وہی یہاں تک اقسامِ ذات کا بیان ہو چکا اور صفت کے بھی عالم بہت ہیں جیسا مکان اور زمان اور کم اور کیف اور وضع اور نسبت اور جہت اور پورا پورا بیان ان عالموں کا پچھلے کتبوں بڑی بڑی حکمت کے ہے حاصل یہ ہے جس کسی کو احاطہ احوال موجودات اور تفصیلات ان کی کا زیادہ تر ہر گاہ رب العالمین کی تفسیر اس کو خوب واقفیت ہوگی اس جگہ ایک بات دل میں چھپی ہے اور وہ یہ ہے کہ جب نزول اس سورۃ کا اس واسطے ہے کہ بندے پہنچ وقت مناجات پر دو گاہ کے ساتھ اس نوع کے شکر نعمتوں اکی کا سبب لائیں پس ذکر کرنا پرورش تمام جہانوں کا اس جگہ کیا مناسب ہے چاہیے تھا کہ پرورش عالم انسانی کی فقط اس جگہ ذکر کی جاتی ہے جواب اس سبب کا یہ ہے کہ پرورش خدا کی لے ہر جہان کو ساتھ جہان دوسرے کے ایک رابطہ اور ملاپ سے دلیہ کر آپس میں محتاج ایک دوسرے کے ہیں پس جاننا ربوبیت انسانی کا بغیر دریافت کرنے ربوبیت تمام جہانوں کے ممکن نہیں اور جس وقت بندے جانیں گے کہ تمام جہانوں کو پچھلے پرورش ہماری کے معترف کیا ہے پس قدر نعمت اللہ کی ان کے ذہن میں نہایت درجہ حاصل ہوگی اور موافق اس کے عاجز ہونا شکر اللہ تعالیٰ کے سے ان کو معلوم ہوگا اور اسی قدر ان کا نفس متاثر انعام و نعم حقیقی کے کہ خلاصہ شکر کا ہے اور اصل حمد کا ہے حاصل ہوگا تفصیل اس اجمال کی طول پابندی ہے لیکن واسطے نمونہ کے مقصود اس بیان کیا

بیان اسباب سعادت

جائے تہنکہ باقی کو اسی پر قیاس کیا جائے مثلاً تہنکہ ربوبیت اللہ کی کہ آدمی کے حق میں ہوتی ہے اور اس کی وجہ سے ہے اور انتہا اس کی حصول سعادت دائمی اور سعادت ابدی جائے کہولا جائے اور اجزا اس کے جدا جدا کرنے میں آئیں تو تین چیزیں نکلتی ہیں ایک اقتصاد و سچا دوسرے عمل نیک تیسرے غلبہ نیک اور یہ تینوں چیزیں موقوف ہیں اور چار ہوتی ہیں چارہ کہ ایک صحت دوسرے قوت

تیسرے جہاں جو تھے طول عمر کا اور یہ چاروں چیزیں موقوف اوپر اور چار چیزوں کے ہیں مال اور اہل اور مرتبہ اور کتبہ اور اور مددگار اور معاون اور رابطہ تفصیلات بدلتی کا ساتھ تفصیلات نفسی کے کہ یہ اجزاء سعادت ابدیہ کے ہیں سوائے اور پانچ دن کے نہیں ہو سکتا اول ان کی ہدایت ہے یعنی پہچاننا طریق بھلائی اور برائی کا ساتھ عقل اور شرع کے دوسرے ثمرہ مجاہدوں اور ریاضتوں کا یعنی رکوشنی نور کی کہ عالم نبوت اور عالم ولایت سے بعد کوئے مجاہدہ کے ظاہر ہو تیسرے مرشد یعنی وہ کہ باعث ہوا پر توجہ کے طرف سعادت کے چوتھے توفیق اور تائید یعنی آسان ہونا راہ و ثواب پہنچانا اور پہنچنا طرف طلب کے پانچویں استقامت یعنی باقی رہنا عزم قوی کا آخر کار تک اور کھل جانا بصیرت کا اس کام میں پس ان سولہ چیزوں کے اوپر تربیت آدمی کی موقوف ہے اور سب ادنیٰ ان میں صحت ہے اور صحت کے واسطے بہت اسباب ہیں کہ تفصیل ان کی کتب طلب میں موجود ہے اور ادنیٰ ان اسباب کا کھانا ہے اور ہر گاہ کہ کھانا فعل اختیار ہی ہے اس کو حاجت طرف ایک جسم کے ہے جس میں قدرت اور ارادہ اور علم ہو اور نباتات اگرچہ قدرت اور علم اور ارادہ نہیں رکھتے ہیں مگر قوت جذب کرنے غذا کی ان کو بھی دی گئی ہے اسی واسطے نباتات کو جہاد سے کامل کیا ہے لیکن نبات طلب کرنے اس غذا سے کہ اس سے دور ہو عاجز ہے اس واسطے کہ اس کو نہ علم مکان اس غذا

بیان حواس خمسہ
بعید کہ ہے اور نہ طلب چلنے کی اس کی طرف پس حیوان کو یعنی ذی روح کو پانچ حواس دیئے ہیں ایک قوت لامر ہے کہ بسبب اس کے معلوم ہو جاتی ہے گرمی آگ کی اور سردی برف کی اور کاشا غوار کا، پس بھاگتا ہے ایسی چیزوں سے اور محفوظ رہتا ہے مگر جس حیوان میں فقط یہی قوت ہے جیسا کہ بعض کرم پس وہ عاجز ہوتا ہے اس بات سے کہ دشمن سے دور بھاگے یا جو چیزیں کہ مرغوب ہیں اور دور ہیں ان کو طلب کرے پس واسطے دریافت کرنے ان اشیاء کے کہ دور ہوں قوت دوسری عطا فرمائی اور اس کو شمار کہتے ہیں تاکہ اس قوت سے ٹکس لگھی جائے اور چونکہ بڑے سونگھنے سے بھی معلوم نہیں ہوتا ہے کہ شے مطلوب اور مرغوب کس طرف ہے اس کے واسطے قوت دوسری عطا فرمائی کہ اس کو باصرو کہتے ہیں اور بسبب اس قوت کے اس کی جانب معلوم ہوتا ہے اور چونکہ اس قوت سے بھی جوشے کہ پردہ میں ہو معلوم نہیں ہوتی پس شے مطلوب کا طلب کرنا کہ پردہ میں ہو اور شے ظہور ہے بھاگنا کہ پردہ میں ہو منظور نہیں ہو سکتا مگر بعد پکس

آہانے کے پس معلوم کرنے اشیاء پر مشیدہ کے قوت دوسری دی گئی کہ اس کو سامعہ کہتے ہیں اور جو کسی شخص کو رغبت کسی غذا کی طرف ہو اور وہ غذا جو اس شخص سے غائب ہے پس اس کے طلب کرنے کے واسطے بنی نوع کو اپنے سے کلام عنایت کیا کہ مرکب حرفوں سے ہے تاکہ بسبب اس کلام کے ان کو فرمائش کرے کہ فلاں فلاں چیز باز اس سے لاؤ اور درست کرو اور جب غذا پہنچی اس کی لذت دریافت کرنے کے واسطے قوت فائقہ بخشی تاکہ بسبب لذت کے اُس غذا کی طرف طبیعت متوجہ ہو اور جذب اُس کا طبیعت پر آسان ہو پھر جس مشرک اور قوت خیال بھی بخشی تاکہ مجموعہ محسوسات کو خیال میں محفوظ رکھے اور وقت غیبت کے طلب کرے مثلاً تسبیح کی شیرینی اور زردی اور خوشبو جس سے دریافت کر کے صورت مرکبہ اس کی خیال میں رکھے تاکہ وقت حاجت کے طلب کرے پھر ایک قوت شہوانیہ بھی عطا فرمائی کہ بسبب اس کے خواہش شے مطلوب کی ہو اور ایک قوت کاسح عنایت کی کہ بسبب اس کے شے مکرورہ سے نفرت کرے اور قوت غضبیہ واسطے دفع کرنے خصم کے دی گئی تاکہ غذا حاصل کی ہوئی کو غضب کرے اور پائل دینے تاکہ واسطے طلب کرنے غذا کے جائے اور باعد دینے تاکہ غذا کو اس سے پکڑ کر منہ کی طرف پہنچائے اور منہ واسطے سپہانچہ غذا کی طرف معدہ کے اور جڑہ اور دانت واسطے پیٹ کھانے کے تاکہ نگلنا اس کا آسان ہو اور زبان واسطے حرکت دینے طعام کے پیچ منہ کے اور واسطے چکھنے مزہ کے اور واسطے لینے نام اُس غذا کے وقت حاجت کے اولیٰ واسطے کو نہ ہنی کے اور مری اور حفرہ یعنی حلق واسطے سپینے طعام کے طرف معدہ کے اور معدہ اس واسطے دیا کہ کھل جائے اور طعام کو اپنے اندر لے لے اور پھر مل جائے تاکہ کھانا رات تک اس میں رہے اور کچا اور کھانے کے اجزاء ہضم ہو کر ایک سے مثل آتش جو کہ ہو جائیں اور واسطے پکانے غذا کے معدہ کے اندر حرارت اور تلی اور فربہ کے ایک پردہ شکم کا ہے بھی ضرور ہونے اس واسطے ان اعضاء کو حرارت دی گئی تاکہ کھانا معدہ کے اندر غلیظ پاک اور کیلوس ہو کر دگوں کے راستے سے جگر میں پہنچے اور اس جگہ پک کر خون ہو جائے اور بسبب پخت کے کچھ اس غذا میں سے سودا ہو جاتا ہے مثل تلچٹ کے اور اس کو تلی لے لیتی ہے جاذ جو کچھ صغرا ہو جاتا ہے مثل کف کے جیساکہ لٹڈی کے اوپر آ جاتا ہے اور اس کو رتہ جذب کرتا ہے اور جو نکو خون میں ابھی تک پتلا ہیں اور رطوبت ہائی ہے اس واسطے دو گروہ عنایت ہونے

تاکہ خون صاف ہو کر مائیت اس کی ان طرف آجائے اور جس وقت خون صاف غذا کا ہو گیا، اس کی تقسیم کرنے کے واسطے کوئی شے چاہیے تاکہ تمام بدن میں اس کو بانٹ دے اور بدن کو غذا پہنچے اس واسطے رگیں عنایت فرمائیں۔ رگیں بڑی بڑی اور باریک بھی اور ہر گاہ کہ فضلہ معدہ میں طبع پایا تھا اور فضلہ بعد کھنے کے باقی رہا تھا اگر معدہ میں رہ جاتا باعث بیماروں کا ہوتا اس واسطے سودا کو قوت دی اور راستہ بھی کھول دیا کہ معویہ اس صفا امعاء کی طرف بھیجے اور وہ معویہ اس امعاء کو کہہ جائے کہ احتیاج دفع کرنے فضلہ کی پائی جائے اور راہ معدہ کے سے نکلے اور بدن بہتہ تکمیل ہوتا ہے اس واسطے سودا میں سے طحال نے جذب کیا تھا اور اس میں ترش اور قسطن آگنی تھی کچھ طرف فم معدہ کے پہنچا یا کہ قوت شہوانیہ حرکت میں آئے اور طبیعت غذا کو چاہے اور جو مائیت گردہ نے جذب کی تھی اپنی غذا کے سرافقے کر باقی کو مثلاً کی طرف ڈال دیتا ہے تاہناست باریک سے کہ سوراخ ذکر کی طرف آتا ہے دفع ہوا اور پیشاب ہو کر نیکلے بعد اس کے جاننا چاہیے کہ آدمی کے واسطے کھانے کی چیزیں بہت درکار ہیں کچھ ان کا باقی ہے اور اگر تخم جاتا ہے گا وہ چیزیں مگم ہو

بابان رکن خلافت

جائیں اور آدمی بھوکا ہے گا اس واسطے ایک پیشہ تعلیم کیا کہ بسبب اس کے تخم ان چیزوں کا باقی رہا اور وہ پیشہ کھیتی کا ہے اور اس کے واسطے تین رکن ہیں اقل مٹی کو تخم کو اس میں نگاہ رکھے۔ دوسرے پانی تیسرے ہوا تاکہ وہ تخم مچھول کر شلخ اور پتے لائے اور ہوا کو ضرور ہے کہ سخت حرکت کر کے زمین میں گھسے اور تخم کے اجڑائیں آسے اور درمیان تیزوں چیزوں کے کمال غلط ہو جائے اور باوجود اس کے گرمی موسم گرما کی ضرور ہے اس واسطے کہ بغیر گرمی کے ہولے اجڑا تخم کے اوپر کو اٹھ نہیں سکتے اس جہت سے کہ ہوا ٹھنڈی سے شے جم جاتی ہے اور باعث اوپر کو اٹھنے کا نہیں ہوتی پھر واسطے پانی دینے کھیتی کے احتیاج کھوٹنے کنوئیں اور نہر اور جاری کرنے چشموں کے اور درست کرنے نالیوں پانی کی ہوتی اور ایسے ہی حاجت آکات پانی دینے کی کنوئیں سے پڑتی ہے اور بعض زمینیں بلند ہوتی ہیں کہ نہروں کا اور چشموں کا اور کنوئوں کا اس جگہ پانی نہیں پہنچتا اس واسطے جناب باری نے ابر پیدا کر دیئے اور ہواؤں کو ان کے اوپر مقرر کیا تاکہ اگر کو ہر طرف لے جائیں اور چونکہ پانی باران کا ہر وقت میسر نہیں اس واسطے پہاڑوں کو خزانہ میٹھ کے پانی کا مقرر فرمایا تاکہ نہریں اور چشمے بتدریج جاری ہوں اور شہروں کو غرق نہ کریں اور گرمی کے واسطے آفتاب کو چھوٹ

عاجت کے فرمانبردار کیا تاکہ نزدیک ہو کر ہوا میں گرمی پیدا کرے اور جب سبزہ زمین سے بلند ہو سختی اور بسگی اس میں پیدا ہو جائے اور رطوبت پانی اور ہوا کی اس سبزہ کو کمتر پہنچتی ہے اور ابھی تک رطوبت بہت درکار ہے سو اس رطوبت کے واسطے چاند کو فرماں بردار کیا اور ایسے ہی جوتارے کہ آسمان میں ہیں زراعت میں اُن کا فائدہ ہے کہ بعد تغیش کے معلوم ہوتا ہے اور سحر کرنا آفتاب اور چاند اور ستاروں کا بغیر حرکت آسمانوں کے متعذر نہیں اور سراج تمام حرکات افلاک کا فرشتوں کے ذمہ ہے بعض فرشتے واسطے تدبیر غذا کے آدمی کے بدن پر موقوف ہیں اس واسطے کہ فائدہ غذا کا یہ ہے کہ جو غذا کا قائم مقام جو بدن کے بسبب حرکتوں کے تحصیل ہو گیا ہے ہو جائے پس ضرور ہے کہ ایک فرشتہ ایسا ہوا کہ غذا کو طرف گردش اور استخوان کے کھینچ کرے جائے اس واسطے کہ غذا جسم ثقیل ہے میل اس کا نیچے کی طرف ہے اور طرف کو میل نہیں اور ایک فرشتہ ایسا چاہیے کہ غذا کو عضو کے اندر رکھے اور تیسرا فرشتہ بھی ہوتا ہے کہ صورت خون کی غذا سے جدا کرے اور چوتھا فرشتہ اور ہو کہ صورت گوشت اور پوست کی ٹہریوں کو پہنائے اور پانچواں فرشتہ واسطے دفع کرنے فضل کے اور چھٹا تاکہ جنس کو ساتھ جنس کے چٹائے اور ساتواں فرشتہ ایسا چاہیے کہ رمایت مقدار کی کرے کہ ادنیٰ پانچواں اور نیچا پانچواں عضو کی صورت میں پیدا نہ ہو پس یہ سات فرشتے واسطے غذا ہر عضو کے درکار ہیں اور بعض اجزا بدن کے ایسے ہیں جیسے آنکھ اور دل کہ سو فرشتوں سے زیادہ کی طرف احتیاج رکھتے ہیں اور تمام فرشتوں زمین کے کو آسمان کے فرشتوں سے مدد پہنچتی رہتی ہے اور آسمان کے فرشتوں کو مدد پہنچتی ہے ان فرشتوں سے جو اٹھنے والے عرش کے جی ہیں یہ تمام جو مذکور ہوا ایک شاخ ہے شاخوں تربیت الہی سے کہ فقط کھانے کی صورت میں پانی گئی اور کھانا ایک سبب صحت کا ہے اور اسباب صحت کے اور بھی ہیں اور صحت ادنیٰ چیز ہے کہ اعلیٰ درجہ تربیت کا اس پر موقوف ہے اور جو شخص تمام اسباب صحت کے اور چیزیں جن کے اوپر تربیت موقوف ہے ساتھ نظر تفصیل کے مشاہدہ کرے یقین ہو جائے کہ حقیقت تربیت کی بغیر رابطہ ہونے تمام مالموں کے آپس میں ممکن نہیں اس واسطے ہیچ مقام شکر نعمتوں کے لفظ رب العالمین کا ذکر کیا گیا تاکہ ارشاد ہو اس طرف کہ تربیت ہر جگہ داخل ہے اور حقیقت میں تربیت تمام عالم کی تربیت اس کی ہے اور کیا اچھا ہے کہ کہا گیا بدیت

ابرو باد و مرغور شید و فلک در کار اند ما قوتی نے بکف آری و بغفلت مغزوری

ہمرا از بہر تو مرگشتہ و فرماں بردار شرط انصاف نباشد کہ تو فرماں نہ بری

جاننا چاہیے کہ لفظ رب کا پہلے لغت عربی کے کئی معنوں کے واسطے آتا ہے بلکہ سب معنی اس جگہ مناسب ہیں پس ایک معنی رب کے مالک کے ہیں اور مالک ہونا تمام جہانوں کا اس کے واسطے ظاہر ہے اس واسطے کہ جب سب چیزیں مخلوق اس کی ہیں مملوک بھی اس کی ہیں اور آدمی کی ملکیت ایسی نہیں ایک اس سے کہ ملکیت اس کی بطور مادیت کے ہے مالک حقیقی سے اور دوسرے معنی رب کے پیدا کرنے والا اور یہ معنی بھی مناسب مقام حکم کے ہیں بلکہ خالق ہونا اس کا سزاوار حد ہوا اعلیٰ درجہ جو کہ کچا ہوتا ہے کہ بعض اُس کی مخلوقات کی طرف پہنچ گئی ہیں باوجودیکہ کچھ استحقاق ان کا نہیں تھا اور اب بھی پہنچ رہی ہیں بغیر استحقاق ان کے تیسرے رب کے معنی سید کے ہیں یعنی سردار گروہ کا اور باعتبار اسی معنی کے دلائل کہتے ہیں یعنی سردار روح کا اور حقیقت اس معنی کی بلند ہونا مرتبہ کا ہے اور یہ وصف بھی چاہتا ہے کہ اس کے واسطے اعلیٰ درجہ کی حمد کی جائے اور چوتھے معنی رب کے مرآت کے ہیں یعنی درستی کاموں کی کرنے والا اور پہنچانے والا ہر چیز کو اور پر مرتبہ کمال کے مثلاً لفظ کو خون کے ساتھ ملا کر ملکہ کیا اور ملکہ کو بند کر کے مضبوط کیا اور مضبوط میں احسانہ جدا بنا کر روح اس پر قابض کی اور ہر عضو کو جوتت کہ لائق اس صفت کے ہے عطا فرمانی پھر روح کو ساتھ شریعت اور طریقت کے اور حقیقت کے لائق کیا پس سزاوار حمد کامل کا ہوا اور یہ بھی جاننا چاہیے کہ تربیت دو قسم ہے ایک قسم وہ ہے کہ کوئی شخص اپنے نفس کے واسطے کسی کی پرورش کرے تاکہ وہ چیز اس کے کام میں آئے اور تربیت بھی اس قسم کی ہے کہ پابند غرضوں اور عاجزوں کی ہے دوسری قسم تربیت کی یہ ہے کہ اس نے کے قائم کے واسطے تربیت کی جائے اور شان خالق کی یہی ہے کہ مخلوقات کے قائم کے واسطے تربیت ان کی کرتا ہے اور اس کو اس بات کی حاجت نہیں کہ سب مخلوقات کے کمال اپنا چاہے اور اس واسطے کہ اللہ تعالیٰ کے حق میں یہ حدیث شریف آئی ہے إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْقَوَّيْنَ فِي الدُّنْيَا يَعْنِي اللَّهُ تَعَالَى دُوسٹ رکھتا ہے مگر مگر اگر دُعا مانگنے والوں کو اور بھی آئے ہے مَنْ لَا يَسْتَعِزُّ بِاللَّهِ لَيُغْضَبْ عَلَيْهِ یعنی جو شخص نہ مانگے اللہ سے اللہ غصہ ہوتا ہے اور اس کے اور اس جگہ مانا گیا ہے کہ رب العالمین بڑی کامل صفت اللہ کی میں سے ہے حق شانہ اس واسطے کہ ابتدا ہی ہر ہونے تو وجود کی سے ماننا

پہنچنے ہر شخص کے طرف معاد اپنی کے سے اس کلام عظیم کے حیطہ میں داخل ہے اور جو نسبت اور علاوہ کہ جہان کا دیکھا یا بنا جاتا ہے ایک پر تر اور اول اسی اسم مبارک کا اسی واسطے بعد اسم مبارک اللہ کے اس اسم کو پہنچ حمد کے لئے سبب اس کے کہ اسم اللہ کا دلالت اور قہام اور کمال کے کرتا ہے یعنی ذات اللہ تعالیٰ کی اپنے آپ کمال اور پوری اور واجب ہے کسی شے کی طرف اسے کمال میں اعتیاج نہیں اور یہ اسم دلالت اور مافوق قہام اور کمال کے کرتا ہے یعنی ذات اس کی باوجود کمال اپنے کے آگے کو بڑھے یعنی ان کی مکمل کی ہوئی اور چیزوں کا کمال سبب اس ذات کے حاصل ہو پس تربیت اور چیزوں کی ناقص ہوئی اور اس کی تربیت کمال کو یہ محتاج کسی کا نہیں اور اور چیزیں محتاج اس کی ہیں

بیان الرحمن الرحیم

اب آئندہ بیان ان چیزوں کا ہوتا ہے جو متعلق ساتھ الرحمن الرحیم کے ہیں کہ حقیقت رحمت کی حق تعالیٰ کے حق میں یعنی جو رحمت کہ صفت اللہ کی ہو سکتی ہے وہ کیا ہے پہنچانا خیر کا اور دفع کرنا شر کا ہے اور رحمت الہی دو قسم کی ہے ایک ذاتی ہے دوسرے صفاتی اور ذاتی بھی دو قسم ہے عام اور خاص رحمت عام عطا کرنا وجود کا یہ رحمت سب موجودات میں پائی جاتی ہے اور رحمت خاص استعداد قرب الہی کا بخشا کر یہ بات بعضے بندوں کے واسطے ثابت ہے اور رحمت صفاتی بھی دو قسم ہے عام اور خاص عام یہ ہے کہ جو صفات اور اعراض لائق ہر موجود کے ہیں اس کے تئیں عطا کرنا اور خاص یہ ہے کہ ہر موجود کو ایسی شے عطا کرنی کہ اس کو سبب اس شے کے اور چیزوں پر فضیلت حاصل ہو اس جگہ سے معلوم ہوا کہ رحمن اور رحیم کا دوسری بار اس سورۃ میں ذکر کرنا باوجودیکہ اسم اللہ میں بھی دونوں قسموں کے ذکر کرنے کے واسطے دونوں لفظ رحمن اور رحیم کے بعد میں ذکر کئے رحمت صفاتی بھی دو قسم کی ہے عام اور خاص اس واسطے اس جگہ بھی دونوں اسم ذکر کئے تاکہ دونوں قسم کی رحمت پر دلالت کریں اور بعضے کہتے ہیں کہ اسم اللہ میں ذکر رحمن اور رحیم کا واسطے تسکین ہیئت کے ہے کہ اسم اللہ کا ذکر کرنے سے دل پر آتی ہے اور خوف سے دل مدہوش ہوتا ہے اور اس جگہ کہ رحمن اور رحیم کا ذکر ہوا واسطے امید وار کرنے بندوں کے ہے تاکہ خوف مالک یوم الدین کے سے بے قرار نہ ہوں اور جو پہنچ کلام آئندہ کے عبادت کا ذکر ہے اور عبادت نہایت شاق فعل ہے پس ضرور ہوا کہ دو امر ہمراہ اس کے ہوں ایک رجا اور دوسرا خوف پس دونوں جگہ دو دو اسم ذکر کیے کہ پہلا دلالت اور تسکین عوام کے کرتا ہے اور دوسرا خواص

کے واسطے ہے اور یہ بھی علمائے فرمایا ہے کہ ابتدا ظہور عالم کی ساتھ رحمت عام اور خاص کے ہے۔ اور بنا انتہا اس کی بھی دونوں قسم کی رحمت کے ساتھ ہے۔ یہی پہلے ذکر دونوں اسموں کے اندر اشارہ طرف رحمتوں ابتدا کی ہے اور اس جگہ ذکر کرنا انکا اشارہ طرف رحمتوں انتہائی کے ہے اور بھی وجہ ہو سکتی ہے کہ ابتدا حمد کی رحمتیں عام اور خاص ہیں عام پہنچ نظر عام کے اور خاص پہنچ نظر خاص کے پس چاہیے کہ منتہی حمد کا بھی دو قسم کی رحمتیں ہوں ساتھ اس تفصیل کے اس میں اور یہ بھی اشارہ ہو سکتا ہے کہ حمد اگرچہ کامل اور پوری پوری ہو لیکن مکافات نعم الہی کی کس قدر ہیں خواہ عام ہوں خواہ خاص نہیں کر سکتے کیا محب کہ اس جگہ رحمت موجب جوئے مزید کی ہو سکے گا ساتھ اس طرح کہ دو قسم رحمت کے اور اس حمد کے ساتھ مل جاویں اور موجب جوئے مزید کا ہوں عام واسطے مزید عام کے اور خاص واسطے مزید خاص کے حاصل یہ ہے کہ حمد اگرچہ کسی کی پوری اور کامل ہو لیکن کیا ممکن کہ اس کی نعمتوں کے کہ پہلے سے ذمہ اس کے ہیں مکافات کر سکے پس اسی سے لازم آیا کہ جب حمد نے اس کی نعمتوں کا مقابلہ نہ کیا لائق جوئے کے مزید کیونکر ہوا اس واسطے دوبارہ رحمتیں ذکر کیں کہ ان رحمتوں کے سبب جوئے مزید عام کو عطا کی جائے اور یہی اشارہ دوبارہ ذکر کرنے میں ہے کہ جیسے رحمت دنیا کی دو قسم ہے ایک عام کہ وہ ایجاد ہی ہے اور خاص کہ تفصیل ہے یعنی ساتھ انعام بزرگ کے مشرف کرنا کہ بعض خاص لوگوں کے واسطے ہو ایسی ہی رحمت آخرت کی بھی دو قسم کی ہے ایک عام ہے کہ جس کے سبب نجات عطا سے ہو اور دوسرے خاص کہ جس کے سبب سے قرب الہی حاصل ہو اور اس کی طرف بھی اشارہ نکل سکتا ہے کہ رحمت اللہ تعالیٰ کی سبب حمد اس کے کا ہے بلکہ واسطے خاص سبب حمد خاص ہی ہے اور عام سبب عام کی اور بھی کہا وہی رحمت سبب عبادت کا ہے اگر مضمون مَا لَیْکَ یَوْمَ الدِّیْنِ کا ملاحظہ کیا جائے رحمت عام واسطے عبادت خاصہ کے پس حمد کے تثنیٰ ساتھ دو وجہ کے ضرور جاننا چاہیے اول یہ کہ مقتضا رحمت کا ہے اور دوسرے یہ کہ مقصود عبادت سے بھی حمد ہے اور عبادت مقصود ہے انسان کے پیدا کرنے سے اور انسان کا پیدا کرنا مقصود ہے پیدائش تمام جہان کی سے اور بعضوں نے کہا ہے کہ رحمن اور رحیم کے معنی ایک ہیں جیسے کہ ندمان اور ندیم کے پس جمع کرنا دونوں لفظوں کا تاکید کے واسطے ہے جیسا کہ کہتے ہیں کر لال

تیز اور تند ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ رحمن میں مبالغہ زیادہ ہے رحیم سے اس واسطے کہ رحمن میں پانچ حرف ہیں اور رحیم کے چار حرف اور زیادتی لفظوں کی دلالت کرتی ہے اور زیادتی معنوں کے اور اسی واسطے کہ رحمن خاص ہوا ساتھ ذات باری کے غیر کے اوپر بولا نہیں جاتا ہے اور بسبب غلبہ اسمیت کے حکم علم کا اس نے پیدا کیا ہے اسی واسطے جو کوئی غیر اللہ کو رحمن کہے کافر ہو جائے گا اور چنانکہ رحمن میں پایا جاتا ہے تین طرح سے سمجھنا چاہیے اول باعتبار کثرت رحمت ایجاد کی دوسرے باعتبار کثرت افراد موحین کے اور یہ دونوں قسم کا مبالغہ زیادتی بیچ کثرت کے تیسرے باعتبار زیادتی کیفیت کے کہ اسم رحمن کا خاص ہے ساتھ رحمتوں بڑی کے کہ ہمیشہ ہوں اور جو کوئی کہتا ہے کہ رَحْمَنُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَرَحِيمُ الدُّنْيَا اَشَارَہُ طَرَفِ اِحَدِیْہِ اَمْنِیْنِ تَمِیْنِ وَجہ مبالغہ کی طرف ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ رَحْمَنُ الدُّنْيَا وَرَحِيمُ الدُّنْيَا اَشَارَہُ طَرَفِ اِحَدِیْہِ اس کی وجہ یہ ہے کہ رحمت دنیا کی عام ہے نیک اور بد اس میں شریک ہیں بخلاف رحمت آخرت کے کہ خاص مومنین کے واسطے ہے پس اس وجہ سے رحمن میں مبالغہ نکل آیا اور یہ بھی کہا ہے کہ رحمن باعتبار لفظ کے خاص ہے اور باعتبار معنی کے عام اس واسطے کہ سوائے ذات باری کے دوسرے کو رحمن نہیں کہا جاتا اور خالقیت اور رازقیت اور نفع رسائی کہ معنی اس میں شامل ہیں تمام موجودات کو اور رحیم باعتبار لفظ کے عام ہے اور باعتبار معنی کے خاص اس واسطے کہ مخلوقات کے اوپر یہ لفظ بولا جاتا ہے جیسا کہتے ہیں فلاں رحیم ہے اور لطف اور توفیق کہ معنی اس کے ہیں خاص مومنین کے واسطے ہے مثاک نے کہا ہے کہ رحمن میں اشارہ طرف ظہور رحمت اس کی ہے اور پامی آسمانوں کے اور رحیم میں اشارہ ہے طرف نزول رحمت اس کے اوپر اہل زمین کے ابن مبارک نے کہا ہے کہ رحمن وہ ہے کہ جو اس سے سوال کریں پورا کرے اور رحیم اس کو کہتے ہیں کہ جو اس سے کچھ مطلب کریں ناخوش ہو اور غصہ میں آئے اور بعضوں نے کہا ہے کہ رحمتیں طرہ طرہ کی دنیا اور آخرت کی شمار رحمت رحمانی کی ہیں اور دُور کرنا بلیات کا اور آفات داریں کا بسبب رحمت رحیمی کے ہے اور ہر تقدیر پر غلبہ رحمن بلیغ رحیم سے ہے پس بیچ ترتیب ان اسماء کے کہ اول اللہ کو ذکر کیا پھر رحمن کو پھر رحیم کو نہ نسبت تنزیہی ہے یعنی درجہ بدرجہ ذکر ہے کہ پہلے ذکر اسم ذات کا کیا پھر ذکر اسم کا اسماء صفات میں کیا کہ مانند اسم ذات کے ہے بیچ

اختصاص کے کہ اس کا اطلاق نہیں ہوتا بعد اس کے اسما صفت میں سے ایسے اسم کا ذکر فرمایا کہ وہ عام ہے لیکن اس جگہ ایک شبہ وارد ہوتا ہے کہ جب لفظ رحمن کا کلمات اور کمال کے کرتا ہے ذکر ہو گیا پھر حاجت ذکر رحیم کی کیا ہے جواب اس شبہ کا یہ ہے کہ ذکر رحیم کا ستم پشتم کے قبیل سے ہے یعنی جو رحمت کہ اس میں مندرج تھی لفظ رحیم کے ساتھ اس کا ذکر کیا اس واسطے کہ لفظ رحمن کا شامل ہے نعمتوں بزرگ اور کلیات اور اصول منافع کو اور لفظ رحیم کا نعمتوں حقیر درجات اور فروع کو شامل ہے اور یہ تیسرا اس واسطے کی گئی تاکہ بندہ کو پہنچ مانگنے حاجتوں چھوٹی چھوٹی کے مثل نمک کے اور پاپوش کے اور گھاس جانور کے جناب الہی سے شرم و اس میں گریہ ہو اور بے دھڑک ہو کہ اللہ تعالیٰ سے سوال کرے گویا اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اگر ہم اپنی تینیں فقط رحمن کہتے حسرت ہماری تیرے دل پر غالب ہوتی اور سہل سہل چیزوں کا سوال ہم سے بے ادبی جانتا تو اب کرا اپنی تینیں چلی اور رحیم کہا ہم نے اجازت اور پروا مانگی دی کہ ہر حاجت خواہ بڑی ہو خواہ چھوٹی ہم سے طلب کرادے یہ اُس کا کمال احسان بندوں کے اور بر غلاف عادت بادشاہوں اور امیروں اور حکمرانوں دنیا کے ایک کتاب میں دیکھا گیا کہ ایک شخص نے کسی سہل مقدمہ میں عرض پیش حضور بادشاہ کے گزار دی بادشاہ نے فرمایا کہ اس کو تادیب کریں کہ مقدمات سہل تینیں سہل آدمیوں سے چاہیے طلب کرنی مدد اس جگہ کمال رحمت الہی ظاہر ہوتا ہے کہ بندہ کو ساتھ اس مرتبہ کے دلیر کرنا اور بعضوں نے کہا ہے کہ رحمن دلائل کرتا ہے اور پر ان نعمتوں کے کہ ملت ان نعمتوں کا بندوں سے نہ ہو کے جیسا کہ زندگی دینی اور قوت شغرافی اور بنیائی کی عطا کرنی فرزند دینیہ اور رحیم دلائل اور پر ان نعمتوں کے کرتا ہے کہ آدمیوں کے خیال میں حاصل ہوتا اس کا آدمیوں سے بھی ممکن ہے جیسا کہ تشخیص مرض کی اور معالجہ کرنا ساتھ دوا کے اور درمیں روزینہ کی مہکتی اور جاگیر دینی اور اعانت کرنی پنج امراض اور معاد کے پس گویا فرماتا ہے کہ میں رحمن ہوں لطف گندہ کو تو میرے حوالہ کرتا ہے میں اس کو آدمی خوش تائب اور خوب صورت بنا کر حوالہ تیرے کرتا ہوں اور ختم خشک بوسیدہ محمد کو سونپتا ہے تو میں اس کو درخت مع شاخ اور پتوں کے پھل لانے والا بنا کر تیرے تین عطا کرتا ہوں میں اور عبادت ناقص میرے واسطے بھیجتا ہے تو میں اس کو ایک محل بلند کہ حوریں اور مکانات اور درخت اور نہریں اس میں ہوں بنا کر تیرے حوالے کرتا ہوں اور رحیم بھی ہوں کہ جو کچھ باپ اور ماں اور

غافلوں اور مالک اور استاد اور سپر اور طبیب اور عطار اور آقا اور مربی تیری کے ساتھ کرتے ہیں انکی طرح
ترتیب رکھ اور اسی واسطے کہا ہے۔

بِکَلِّ مَشْيٍ اِذَا فَارَقْتَهُ عَوْضٌ وَلَيْسَ لِلّٰهِ اِنْ فَارَقْتَ مِنْ عَوْضٍ

یعنی واسطے ہر شے کے جس وقت مفارقت ہو جائے تیری اُس سے بدل ہے اور نہیں ہے
واسطے اللہ کے اگر مفارقت کرے تو اس سے کوئی بدل۔ اس جگہ ایک شبہ ہے بہت مشکل
اور وہ یہ ہے کہ جدہ رحمن اور رحیم ہے پس کس واسطے اس نے بڑی چیزیں اور قباحت کی
باتیں پیدا کیں اور افعال مذمومہ اور اخلاق نیکے اور غم اور طرح طرح کی سوچ اور فکر اور حاجتیں
ہمارے ساتھ لگائیں اور یہ کیا تقاضا رحمت کا ہے جو اب اس شبہ کا یہ ہے کہ حقیقت میں کوئی ناظر
ہماری ہے کہ ان چیزوں کو غفلت رحمت کا جانیں اگر باپ شفیق بیٹے کے تئیں تادیب کرے البتہ
رحمت کے موافق اس نے کام نہ کیا اور ظاہر میں تادیب صورت عذاب کی ہے لڑکے سے پوچھنا
چاہیے کہ اس پر کیا گزرتی ہے جس وقت صبح کے وقت اٹھتا ہے تب اس کو گھر میں ہے ہم غفلت
سے علم نہ کر کے مکتب میں لے جاتے ہیں اور معلم مکرہ صورت کی کہ کوڑا ہاتھ میں ہے اور ہمیں
پیشانی پر پڑی ہوتی ہے سوال کر دیتے ہیں اور وہ استاد اُس کو فرصت ایک لمحہ کی نہیں
دیتا ہے کہ تھوڑا سا کھیل میں مشغول ہو کر آرام کرے پھر جب دن جمعہ کا ہوتا ہے اس بلائے
غلامی ہوتی ہے حمام کے حوالہ کرتے ہیں کہ ناخن اور بال اس کے مونڈے پھر جب گھر میں
آئے پانی گرم سے اس کو غسل دیتے ہیں اور میل بدن سے کیسے مل کر دور کرتے ہیں اور جو کہیں
بکھ صورت بد معنی کی ہو جاتی ہے پانی اور کھانا اس کا بند کر دیتے ہیں تمام گھر کو دیکھتا ہے
کہ کھانے لطیف اور شربت لذیذ کھاتے ہیں اور پیتے ہیں اور یہ ایک لقمہ اور ایک گھونٹ
کے واسطے ترستا ہے اور ہر چند فریاد کرتا ہے کوئی نہیں سنتا ہے پس یہ باتیں صورت کمال مذہب
کی ہیں اور حقیقت میں عین رحمت ہے من لم یؤدبہ الا لبوان ادبہ الملو ان اگر طفل
ناقص عقل ہرگز نہیں سمجھتا ہے کہ یہ سب ہیچ حق اس کے کے رحمت ہے پس جو کچھ روز و شب
جہاں میں محنت اور بلا ہے حقیقت میں رحمت اور نعمت ہے عسلی ان فکر ہوا شیئاً
وہو خیر لکم وعسلی ان تحبوا شیئاً وہو شر لکم واللہ اعلم وانتم لا تعلمون قصہ حضرت

موسلی اور حضرت خضر علیہما السلام کا عبرت کے واسطے اس مقام میں کافی اور ثانی ہے جس جگہ ایسے پیغمبر اور اولوا العزم کے تئیں اسرار بعضے فعلوں الہی کے ظاہر نہ ہو سکا اور حضرت خضر کے اوپر انکار سے پیش آئے دوسروں کو کہ اب تک کشف ظاہر عالم کا ہمیں میسر نہیں حکمتیں اللہ تعالیٰ کی معلوم کرنی کبیر مگر ممکن ہو طریق عام اور خاص کا یہ کہ اس کو رحیم مطلق اور رحمن برحق اعتقاد کریں اور پختہ کمال طفل ناقص اطفال کے ناما قیامت اندیش سمجھیں کہ ہر چند وہ لڑکا کوشش کرے ہرگز دجہ تعذیب اور تادیب الدین کی نہیں سمجھتا ہے اور اس جگہ جاننا چاہیے کہ جو چیزیں دنیا اور آخرت میں خلق پر وارد ہوتی ہیں چار قسم کی ہیں پہلی قسم یہ ہے کہ نافع بھی ہو اور ضروری بھی ہو جیسا دم لینا دنیا میں کہ جو لحظہ بھر دم رک جائے اور ٹوٹ جائے آدمی مجائے اور مثل معرفت الہی کے پیچ آخرت کے کہ جو یک لحظہ دل سے دُور ہو سستی عذاب جہنمی کا ہو قسم دوسری وہ چیز ہے کہ نفع دینے والی ہے اور ضروری نہیں جیسا کہ مال دنیا میں اور کثرت معلوم اور معرفتوں کی اور کنز نوافل اور طاعتوں کی آخرت میں قسم تیسری وہ ہے کہ وہ ضروری ہے اور نفع دینے والی نہیں جیسے آفات اور امراض دنیا میں اور آخرت میں اس قسم کی کوئی نظیر نہیں جو بعضی وہ ہے کہ نہ نفع دینے والی اور نہ ضروری مثل فقر کے دنیا میں اور مذاہبِ آخرت میں پس جو چیز کہ نفع دینے والی ہے خواہ دنیا میں خواہ آخرت میں تعاضلات خاص کا ہے اور وہ کہ ضروری ہے خواہ دنیا میں خواہ آخرت میں تعاضلاتِ رحمت عام کا ہے کہ کل عالم کے ساتھ اُس کا تعلق ہے اور وہ کہ نہ نفع دینے والی ہے اور نہ ضروری ہے دنیا میں اور آخرت میں ہی تعاضلاتِ رحمتِ امانی کا ہے یعنی نسبت بعضوں کے رحمت ہے بعضوں کے اس کی یہ ہے کہ جو دنیا میں فقر نہ ہو تو نگری اور جو لازم اس کے ہیں بادشاہت اور امارت وغیرہ کی صورت ہو اس واسطے کہ جب کسی کو کسی کی طرف احتیاج نہ ہو کس واسطے پیچ کرانجام کاموں کے وہ ہتے تئیں ذلیل کرے اور اوقات اپنی کو پیچ تا بعداری اور اوامر و نواہی میں اُس کے خراج کرے پس یہ سب منصب برہم ہوں اور بالکل انتظام جڑے آگھر جائے بلکہ رہنا ایک جگہ اور جمع ہونا بنی آدم کا اور مدد ایک دوسرے کی کرنی بالکل یک قلم جاتی ہے اور خلقتِ انسانی مثل خلقت جانوروں کے پرانگندہ اور بے سر ہو پس رحمتِ امانی اللہ تعالیٰ

آدمیوں سے ظاہر ہوں نہ ساتھ حکم الہی کے اسی واسطے دن جبر اکا مقرر کیا اور دن محل کا
 جبر تاکہ حقیقت تکلیف کی اور معاملہ امتحان کا مستحق ہو جانا چاہیے کہ اس جگہ دو قرأتیں صحیحہ اور
 متواتر ہیں مالک اور بلک دونوں طرح سے پڑھنا اس کا درست ہے لیکن علماء نے پہنچ تزییع
 کے کلام کیا ہے کہ کون سی قرأت افضل ہے جو لوگ کفرأت مالک کی پڑھتے ہیں کہیں دوسرے
 اس قرأت کو ترجیح دیتے ہیں اقل یہ کہ مالکیت عام ہے اس وجہ سے کہ آدمی اور غیر آدمی کے
 ساتھ بھی متعلق ہوتی ہے بخلاف رعیت اور بادشاہت کے کہ خاص آدمیوں کے ساتھ ہے۔
 دوسرے یہ کہ مالک کو اگر پر ملک کے کمال قدرت ہے اگر چاہے ملک اپنے کو بیع ڈالے یا بیخ
 بخلاف بادشاہ کے یہ قدرت رعیت کے اوپر نہیں رکھتا ہے کیسے یہ کہ نسبت مالکیت کی دنیا
 زیادہ نسبت بادشاہت کے سے ہے اس واسطے کہ ملک کے تین ملک مالک سے نکلنا ممکن نہیں
 اور رعیت کچھ ممکن ہے کہ رعیت ہونے بادشاہ کے سے ساتھ اختیار اپنے کے نکل جائے۔
 چوتھے زیادتی مرتبہ مالک کی نسبت ملک کے اعلیٰ ہے زیادتی مرتبہ بادشاہ کے سے نسبت
 رعیت کے اس واسطے کہ ملک کمتر درجہ میں ہے رعیت سے پس طلب اور قہر مالکیت میں زیادہ ہوتا
 ہے بادشاہت سے۔ پانچویں غلام پر خدمت مولیٰ کی واجب ہے اور رعیت پر خدمت بادشاہ
 کی واجب نہیں چھٹے غلام بغیر اذن مالک کے کچھ نہیں کر سکتا بخلاف رعیت کے کہ بغیر پر والی
 بادشاہ کے کام کر لیتی ہے ساتویں بندہ کو طمع خاوند سے لازمی ہے اور بادشاہ کو رعیت سے
 طمع ہوتی ہے آٹھویں نہایت اُس چیز کا کہ بادشاہ سے اُمید ہے بدل اور انصاف جہاں
 ہیبت اور سیاست اور غلام کو کہ مولا اپنے سے اُمید ہے طرح طرح کی چیز دہا کی جے خوراک لے
 پوشاک اور پردہ پوش اور مہربانی اور رحمت پس قرأت مالک کی میں زیادہ تر اُمید جناب الہی
 سے نکلتی ہے اور آدمی کو احتیاج طرف بخشش اور تربیت اور مہربانی اور رحمت کے زیادہ
 ہے احتیاج ہیبت اور سیاست اور بدل اور انصاف سے جیسے حدیث قدسی میں آیا ہے
 یا عبادی کلکم جائع الا من اطعمته فاستطعمہ فی اطعمکم یا عبادی کلکم عار الا من
 کسوته فاستکسوفی اکسکم یعنی اے میرے بندو سب تم مجھ کے ہو مگر وہ شخص کہ اُس کو
 کھلائے میں پس کھانا مجھ سے مانگو تم تاکہ کھانا دوں میں تم کو اے میرے بندو تم برہنہ ہو مگر

یوم خاص واسطے کہ بادشاہ کو غلبہ اور لغزت اور غلامی اور دیگر اشخاص کے حاصل ہوتا ہے اور اور
 اور لوگوں کے اختیار کامل ہے اور رحمت کو نکلنا ولایت بادشاہ کی سے اس صورت میں ممکن ہے
 کہ ولایت اس کی عام نہ ہو اور اس جگہ جو اضافت طرف یوم الدین کے واقع ہوئی یوم ولایت
 کا سمجھا گیا اور غلام کا فخر حربی کے واسطے جائز ہے کہ دارالاسلام میں مہاجگ کر چلا آئے اور ملک
 مالک کے سے باہر ہو بلکہ اس کو شرفاً جائز ہے کہ مولیٰ اپنے کو مغلوب کے کے غلام بنائے اور جیسا کہ
 غلام کے تین خدمت آتا ہے اس کی وجہ سے ایسے ہی رعیت کو ذراں برداری عام بادشاہ کی واجب ہے
 اور یہ بھی ایک قسم خدمت ہے اور غلام کو کبھی مستقل ہونا بیچ کسب کرنے کے ساتھ اجازت مولیٰ
 کے حاصل ہوتا ہے چنانچہ کتب فقہ میں عیدہ مذکور کی بحث میں مذکور ہے اور رعیت کو اخذ کرنا حقوقاً
 اور اجزاء حدود اور قصاص کا بغیر اذن بادشاہ کے مستحضر نہیں اور غلام اور مولیٰ کو ہر چند کہ
 طبع غلام کے مال میں نہیں ہے لیکن بیچ خدمت غلام کے اور دیگر منافع میں ہمیشہ طبع رکھتا ہے
 اور یہ کہ مولیٰ کو اور غلاموں اپنے کے ہیبت اور سیاست ہوتی ہے اور عفو اور مہربانی اور رحمت اور
 تربیت کی بادشاہ سے بھی رعیت کے ضعیف آدمیوں کو اُمید ہوتی ہے کہ بادشاہ کو واجب ہے کہ
 ضعیفوں کو کھانا کپڑا اور دوسرے حوائج ضروری مالوں صدقے کے سے پہنچائے اور باوجود اس
 کے تمدن اور اجتماع میں احتیاج ہیبت اور سیاست کی زیادہ ہوتی ہے اور اسی واسطے بادشاہ
 رعیت کو دشمنوں سے محفوظ رکھتا ہے اور بہتر قلعہ در قلعہ تربیت اور رعایت کا ہے اور کثرت
 ثواب کی سبب حرفوں کے اس وقت ہے کہ دو کلمے ثواب میں برابر ہوں اور اگر کلمہ محفوظ ہے
 حرفوں والا اشرف اور افضل ہو بہت حرفوں والے کلمے سے پس ایسی صورت میں ثواب چھوٹے
 کلمہ کا بھی زیادہ ہو جائے گا جیسے سورۃ اخلاص بہ نسبت دوسری سورتوں کے اور باوجود اس کے
 یہ بھی کہہ سکتے ہیں کہ لفظ ملک کا چھوٹا ہے مالک کے سے پس ملک بہتر ہو اس واسطے کہ بیچ پڑھنے
 لفظ مالک کے طول مل لازم آتا ہے کہ جائز ہے پہلے تمام کرے سے موت آجائے اور تمام کرنا اس کا
 ممکن نہ ہو اور وہ ہمیشہ کر بیچ دعوہ قرأت ملک کے ہیں یہ ہیں کہ بادشاہت بادشاہ کی مالکیت
 مالک کی نسبت سے اس صورت میں عام ہوتی ہے کہ مالک کی اضافت طرف کل موجودات کے
 ذکر میں اور اس جگہ اضافت مالک کی طرف یوم الدین کے ہے کہ طرف محیط ہے کل موجودات

کر پس حرم میں دونوں حفظ برابر ہو گئے اور حکم ملک کا کیا و شاہ کے اندر انھیں نہیں دیا جیت سے ہے کہ بادشاہ اس کے ملک میں داخل نہیں ہوتا اس پر چکر و کراس مالک کا ہے کہ ملکیت اس کی شامل تمام بادشاہوں اور رعیتوں کو ہے اور سیاست ملک کی کہ سب سے ذہر دست ہے تمام بادشاہوں کی سیاست سے قریب ہا میں ملک کے رعایا بادشاہ کا نہیں ہو سکتا اور یہی ملک ملنے کے مالکیت اس کی عام نہیں اور وہ کہہا ہے کہ شہر میں ملک بہت جیتے ہیں اور پڑنا سوائے ایک آدمی کے نہیں ہوتا یہ بھی اسی ملک کی ہے کہ ملک اس کی ہے نہ ہوا اور اس پر ملک علی الاطلاق ہے کہ سوائے اس کے کوئی مالک نہیں اور کہنا اللہ یوم المدی قیاب کا بعد ذمت القلیق کے ذیل ذکر کرنے خاصہ کے ۲۴ سے اور یہ مگر انہیں اور برادرم نہیں کہ جو فوہ نام میں جو افضل اور اعلیٰ خیر سے ہوا اس بات سے اعلیٰ جیت ثابت ہو کہ شخصیں کا اس پر کہ وہ برادرم ملکہ ہو اور اعلیٰ کلام اللہ میں اس ملک کے لئے کا فائدہ اور ہے جیسا کہ آئے گا انشاء اللہ تعالیٰ ہر حال و وجہ تزیین کی دونوں طرف سے موجود ہیں اور قرائد و فہم طرف میں موجود ہیں تطویر کلام کی اس پر کہ بعض اصول ہے ہا ہا راستہ اور تحقیق کا ہم مشغول ہوتے ہیں جیسا ناچا ہے جو کہ لفظ یوم کا صرف میں ابتدا اطلاق آفتاب غروب اسی کے ملک لینے ہیں اور شرع شریعت میں فہم صحیح صدق سے بنا آگیا آفتاب غروب ہوئے اور کبھی راستہ مسن سطلق وقت کے آگے ہو خواہ دن ہو خواہ رات ہو خواہ سال ہو خواہ ماہ جیسا کہتے ہیں جس روز غفلت آئے الیا ہو گا یعنی جس وقت غفلت آئے اندھ بھی کہتے ہیں کہ وہ مسن کے الیا الیا واقع ہوا کہ اندھ روز خندق کے الیا اتفاق پڑا حالانکہ یہ شرعی سببوں اور دونوں کی نہیں ہیں اس پر جو یوم کی اضافت طرف دین کے کی گئی معلوم ہوا اثر اس سے سطلق وقت سے اور جیسا کہ ابتدا نفوذ مالیت سے ہے اور انتہا اس کی یہ ہے کہ بیشتی بیشتی میں اور روز علی دونوں میں چلے جائیں اور اگرچہ اس درمیان میں دو عالم بہت اور حالات بے شمار ہوں گے لیکن مقصد و سبب چیزوں سے جواب ہے اس واسطے اضافت یوم کی طرف دین کے کی گئی اور دین کے مسن جوا کے ہیں اور ہر چند کہینے و قفل میں دنیا میں جس مسندت جوا کی پائی باقی ہے مگر اصل جوا کہ انعام صرف اور انتقام صرف ہو دنیا میں نہیں ہو سکتا اس واسطے کہ انتقام

دنیا میں پایا جاتا ہے ملا ہوا ساتھ ایک فرع انتقام کے ہے اور ایسے ہی جو انتقام کر دنیا میں
 ہے ملا ہوا ہے ساتھ طرح طرح کے انعاموں کے باقی رہی یہ بات کہ حمد کو اپنا اس مالکیت
 کے کس واسطے معلق کیا اور مالکیت کی جہت سے استحقاق حمد کا کس واسطے ہے جواب یہ ہے
 کہ اُس دن میں بزرگی فضل اور احسان خالق تعالیٰ کا کمال مرتبہ کے ساتھ ظاہر ہوگا کہ ایک کلمہ پر
 اور اد پر اعلیٰ ایک ساعت کے ثواب غیرتناہی کہ ہمیشہ باقی ہے عنایت فرمائے گا اور ایسا ہی کمال
 عدل اُس کا بھی اُس دن ظہور فرمائے گا کہ فرق کرنا اور میان نیک اور بد کے مستقنا کمال حکمت
 کاملہ ہے اور اس وجہ سے بھی مالکیت جو اس سبب استحقاق حمد کا ہو سکتی ہے کہ جزائی نفع ایک
 بڑی عمدہ نعمت ہے کہ اصلاح ظاہر اور باطن کی کرتی ہے اور حجابوں تاریکی کو پیر دی شہادت
 اور غضب جمع ہو جاتے ہیں دفع کرتی ہے اور حال تمدن اور اجتماع کا ساتھ اس کے سرانجام پاتا
 ایک وجہ یہ بھی ہو سکتی ہے کہ مَا لَیْلَکَ یَوْمَ الدِّینِ ایسی صفت ہے کہ رتبہ اس کا بعد حمد میں درجہ
 ہے کہ رحمت خاص حقیقت میں سعادت ہمیشگی کی ہے کہ ظہور اس سعادت کا دن جو اس کے ہوگا
 اور ربوبیت کی بھی مَا لَیْلَکَ یَوْمَ الدِّینِ فرع ہے اس واسطے کہ انجام ربوبیت کا اصلاح کرنا
 ظاہر اور باطن انسان کا ہے تاکہ سعادت ابدی کی طرف پہنچائے اور ربوبیت مستقنا اوست
 کا ہے پس ہر صفت کو اس صفت اور پر والی اپنی کے ترتیب ہے یعنی مافوق والی کے سبب وجود
 نیچے والی صفت کا ہے اب جاننا چاہیے کہ اس سورۃ میں دو مضمون ہیں ایک حمد اور ثناء کہ زبان
 بندہ کی سے جناب الہی میں معروض ہوتی ہے دوسری خواہش اور چاہت مطلب کی کہ بعد حمد و ثناء
 کے منظور ہے اور اس سورت میں پانچ نام اللہ تعالیٰ کے ذکر ہوئے ہیں اللہ رب رحمن رحیم
 مالک یوم الدین کہ اس کے اور دیکھنے کے ایک معنی ہیں اور ان پانچوں ناموں کو ساتھ دو قول مشترک
 کے کمال رابطہ ہے حمد کے ساتھ اس واسطے کہ پہلے حمد باعتبار کمال ذاتی اللہ تعالیٰ کے ہے کہ لفظ اللہ
 سے سمجھا جاتا ہے بعد اس کے حمد باعتبار عطا کرنے وجود اور توابع اُس کے ہے اور رابطہ حمد کے
 ساتھ اسم رب کے یہی معنی ہیں بعد اس کے حمد باعتبار آسانی اور میسر کرنے اسباب معاش اور

لہ یعنی دنیا میں ہر شخص کے حق میں دونوں باتیں موجود ہیں کہ وہ سے لطف اور کسی وجہ سے قہر نکلات آفت کے کڑھ
 لوگ بہشت میں پہلے گئے ان کو کسی طرح کا رنج نہ ہوگا اور جو دوزخ میں گئے ان کو کسی طرح کی بہت نہ ہوگی
 ملے گا جو دہرائے جائے اسباب مسرت کے اور دہرہ انتقام کے جو فی حق مجاہد ذکر کیا اور کمال افعال اور افعال کے جزائے گا اور ایسی

زمانہ امتیاز کے ہے کہ یہ بھی قسمت اور نظر رکھنے کا یہی مفہم ہے جس میں اس کے عہد اعتبار بسیار کر دینے اسباب اصلاح مصلحت کے سے اور یہ مضمون رحیم کا ہے جس میں اس کے عہد اعتبار صحت جو کہ حصول اُس کا اور پر کمال کے عہد اور فکر کے یا فکر کے لئے اس کے عہد اعتبار ہے اور وہ عہد مضمون کے سے ساتھ رابطہ اس طرح ہے کہ جن چیزوں کا ماحول منظر ہے کئی چیزیں ہیں جن کی عبادت اور یہ اہمیت کا مستحق ہے وہ کسی استقامت اور وہ متضاد بریت کا ہے تیسرے ہدایت اور وہ متضاد حمایت کا ہے چوتھے استقامت اور یہ متضاد حقیقت کا ہے پانچویں انعام اور یہ متضاد ملکیت کا ہے وقت استقامت کے اور متضاد ملکیت کا ہے شہر پہنچ صورت عدم استقامت کے اور بعضوں نے وجہ خاص کہنے ان پانچوں اصول کی بعد حد کے اس طرح بیان کی ہے کہ تمہارا شاد میدان اور مہول کی ان چار وجہوں میں سے ہر دو کس کے ساتھ ہوتی ہے۔ اول باعتبار کمال خدائی کہ اس کی ذات میں پایا جائے کہ وہ خود صاحب احسان و ہر دو شری وجہ تعریف کی یہ ہوتی ہے کہ احسان اُس شخص کا قدرت تعریف کرنے والے کے سچا ہر تیسرے اس طرح پر ہوتی ہے کہ امید اور توقع احسان کی اُس سے ملنے پر ملنے وجہ تعریف کی ثبوت اور ڈر حصے اُس کے سے نہیں کمال ذاتی کہ ساتھ لفظ اللہ کے بیان کیا کہ اسم ذات ہے اور ولایت اور پر اجتماع کائنات کے کہ تیسرے اور سچا احسان کا بسبب حمایت کرنے وجود کے اور قواعد اس کے ساتھ نظر رب العالمین کے ارشاد کیا اور اصلاح معاشرہ اور معاہدہ کہ ہر تیسرے کو اس کی جہان سے ساتھ در منظر رکھنے اور رحیم کے ظاہر سمیٹنے اور خوف اور ڈر کو دین جہاں کے ساتھ تاکیب فریم القرآن کے بیان کیا پس گویا الیہ ارشاد ہر کو ہر بندے تعظیم میری واسطے کمال ذات میرے کے کہ میری ذات اُس کے ہوتی میں اس واسطے کہ نام میرا اللہ ہے اور جو اعتبار احسان کرنے کے شان میری تاجی نہ بھی سختی اس کا ہوتی میں کہ رب العالمین معقت میری ہے اور اگر بسبب توقع انعام اور احسان میرے کے نہ کہ دینا اور آخرت میں پایا جائے تعریف میری کہ میری نوسر دوا ہوں میں کہ رحمن اور رحیم ہوں میں اور ہر خوف مذاب میرے کے سے تمہارا حکم کرنا میری ناکہ کہ ملک و دھرم کا ہوتی رہا اصل میں نہ گیت کا نام یہ حکم احسان کا کہ یہ نام حکم غرضیت اور یہ میری تو جو حکم کہ وہ دینا تو دینا یہ حکم

اور یہ بھی کہا ہے کہ تخصیص ان پانچ اسموں کی اس واسطے ہے کہ نعمتیں عمدہ آدمی کے اوپر اپنا شمار ان پانچ ناموں کی ہیں اس واسطے کہ پہلے آدمی کو بشمار انام الوہیت کے عدم سے طرف وجود کے لایا اور پھر ساتھ طرح طرح کی نعمتوں کے تقاضائے ربوبیت کے سے پرورش کیا پھر گناہ اور عیب اس کے دنیا میں پوشیدہ رکھے اور رسوا فرمایا اور یہ مقتضا صفت رحمن کا ہے پھر گناہوں کی دہی اور اگر توبہ کرے قبول کرے اور بخشنے اور یہ مقتضا صفت رحیمی کا ہے پھر موافق اعمال اُس کے کے جزائے کا اور یہ

بیان ایک نکتہ کا

مقتضا مَالِکِ یَوْمَ الدِّیْنِ کہلے اب بیان اس چیز کا ہوتا ہے جو اِنَّکَ تَعْبُدُ سے تعلق رکھتی ہے اس کلام میں تقدم مفعول کا فعل کے اوپر ہے اور اہل عربیت کے نزدیک تقدم مفعول کی اختصاص کا فائدہ دیتی ہے یعنی کسی کی سوائے ہرے عبادت نہیں کر رہا ہوں میں اور اگر مفعول کو مقدم نہ کریں اور تَعْبُدُ مَن کہا جائے اختصاص نہیں سمجھا جاتا ہے اور جو خاص ہوئے عبادت کی اُس کی ذات کے واسطے یہ ہے کہ حقیقت عبادت کی نہایت ذلیل ہوتی ہے اس واسطے نہایت تعظیم غیر کی جو اختیار سے صادر ہو عبادت کے خفاقی میں شمار کی جاتی ہے پس جو تذلّل کو اختیار سے نہ ہو بلکہ کسی کے زور سے وہ تذلّل ہو اقراس کو عبادت نہیں کہتے اور ایسے ہی مستحضر اور مستوطری تعظیم کو کہ نہایت درجہ کی نہ ہو اس کو بھی عبادت نہیں کہتے اور ایسے ہی جو تذلّل کو بلا اختیار پایا جائے وہ بھی عبادت میں شمار نہ ہوگا اور عبادت حقیقی کے لائق کوئی نہیں مگر وہ ذات کہ جس کی طرف سے نہایت درجہ کا انعام کیا شخص کو پہنچا ہو پس وہ ذات اللہ تعالیٰ کی ہے کہ کمال درجہ انعام کا اس کا کام ہے تفصیل اس کی یہ ہے کہ بندے کے تین حال ہیں ماضی اور حاضر اور مستقبل ماضی کا حال یعنی پیشتر کا پس ہندہ پنج ایک وقت کے نیست اور نابود تھا وہ اس کو عدم سے طرف وجود کے لایا وَقَدْ خَلَقْتَنکَ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ تَلَمَّکُمْ شَیْئًا پھر پنج حالت لطف ہونے کے مردہ تھا اس کو زندہ کیا کُنْتُمْ اَمْوَاتًا فَاحْیَاکُمْ پھر جاہل تھا اس کو تعلیم کیا اور اسباب علم کے کہ حواس اور عقل ہیں اس کو کھشنے اور جاننے میں بُطُونِ اَمْهَاتِکُمْ لَا تَعْلَمُوْنَ شَیْئًا وَجَعَلْ لَّکُمُ السَّمِیْعَ وَالْاَبْصَارَ وَالْاَفْئِدَۃَ اور حال مانگا یعنی حال بالفعل کا پس حاجتیں اُس کی مدد شمار سے زیادہ ہیں اقل عمر سے آخر تک طرح طرح کی حاجتیں قیاس کرنی چاہئیں کہ کس قدر پہنچتی ہیں اور باوجود گونا گوی تعصیروں اور نامرمانیوں کے کہ دم بدم اُس سے سرزد چھٹی ہیں حاجتیں اُس کی حد شمار نہ تو رہتی ہوئی چلی جاتی ہیں اور کمال

نقل ہوا کہ اس کے کار کردہ اس کی حقارتی ریت سے اس پر حمل آنیو کتا ہوا کہ وہ اس پر ہلکا ہو کر پھینک دیا جائے۔
جنت تک طرح طرح کے انعام اور بچے انوار غلبت اس کی ذات سے انکسیر ہے جس سے وہ کسی
حال میں جائے پناہ سولہ ذلت اس کے نہیں ہیں نہ اس کی جلالت کا بھی وہی کتنی ہے اور کوئی
نہیں سولہ اس کے اور جو کہ جہاں میں وہ بھی جائے پناہ نہ ملے گا نہ ہی اس سے یا ایسے جس سے کہ نفع اس کا
فی الحال ہے نہ چیلے و جو کہ تھا اور نہ بہت کے ہر کا مثل اس کا نہ ہی اس کا نہ ہی اس کا نہ ہی اس کا
اور یہاں کے یا نفع اس کا بھی نہ ملے گا نہ ہی اس کے سچا جہاں کے متعلق ہر کا مثل جہاں کا اور نہ

ذکر ارجح پاک کی مدد کا

اور وہ جو پناہ وال کے اور انسان کے یا نفع کی توقع اس سے نہ ہو کہ وہ جیسے اور نہ ہی اس کے پاک کی مدد
ایسا نفع کہ نہیں ملے اور نہ ہی اس کے واسطے عایت ہو کہ اس کی ذات سے تصور ہوا ہے اس واسطے
کہ جو چیز سولہ اللہ کے ہے جس سے اس کے اور حرج طرف ذلت اس کی کہ ہے اور جو کہ محتاج ہوتا ہے
پس نفع کے گرفتار ہے جس کا نہ ہی اس کو سچا پناہ ہے تاہم غنی مطلق کے کہ وہ اگر نہ و لا ما جزی تمام
مخلوق کا ہے جس میں اس محتاج جلالت کا خصوص اس کی ذات میں ہے اور اس واسطے فرمایا ہے
وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِلَٰهًا وَاحِدًا کہ جس پر اس مطلب کے کہ یعنی اور بطور رب کے
کہتے ہیں کہ ہر گاہ کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا مطلق ہے ہر ای عبادت کی ہر وہ نہیں رکھتا ہے جس پر
کیا ضرور ہے کہ شقت ہے فائدہ اٹھا نہیں اور عبادت اس میں کی ہے کہ تمام و بڑی ہی اللہ کی عبادت
واجب ہے اور اس بات پر سب کا اتفاق ہے جو اس میں شے کا یہ ہے کہ اللہ جل شانہ بسبب کمال ذات
اور صفات اور افعال اپنے کے تعاضد اس ہر لاکر تہا ہے کہ ہر شخص خالی نقصان سے نہ ہو واسطے
اس کے اپنے شے پس است کہ ہے اور ذلیل ہونا پناہ اس کے تمام ہر کہ ہے اور نہایت اور جہاں تقسیم
اس کی بچا لانے واسطے و عایت شکت کے اور وہ یہ ہے کہ وضع کلی مشی فی حدیثہم یعنی
دکھنا ہر شے کا اپنے سر میں ہیں واجب کرنا عبادت کا مستقنا حکمت کا ہے اس جہت کو اس
کو کچھ حاجت عبادت کی ہے یا نفع اس کا ہے اور ہر جہت میں جسے کہ صاحب کمال تعاضد اس کے
پس مقابہ اس کے کہ صاحب نقصان و ذلیل اور شے کہ ہے واقعہ عبادت نقصان اور کمال کی لازم
آئے اور یہ غلات حکمت کا ہے اور اس جہت سے کہ قرینا میں جو صاحب کمال کو چھوٹے مرتبہ کے
مستطعم اور نہ ہی اس کے شکر ہے جو عبادت واجب ہو لے عبادت کی یہ ہیں جو ہے کہ انعام اللہ جل شانہ

کا دنیا میں خاص کر انسان کی نوع پر اس درجہ کو پہنچ گیا ہے کہ زیادہ اس سے خیال میں نہیں آتا اس واسطے کہ انسان کو دفتر الوہیت سے اختصار کیا ہے اور صفات کا ملانے سے کہ وہ مرد اور عورت اور علم اور ارادہ اور قدرت اور مدین اور بصیر اور کلام ہے پر تو اس کے اوپر ڈالا اور تمام جہان اس کے اندر گھیر لیا ہے جیسا کہ محو ڈاسا سابق میں بیان اس کا ہو چکا پس لازم ہوا انسان پر کہ جو نعمتیں اللہ تعالیٰ نے اس کو عنایت کی ہیں اسی کے حکم میں صرف کرے اور جس چیز کے واسطے کہ وہ نعمتیں پیدا ہوئی ہیں اس میں خرچ کرے پس عقل ایک نعمت ہے کہ واسطے معرفت کے دی ہے اور آلات جمائے ہوئے ہونے والے وغیرہ اس واسطے عطا کئے ہیں کہ اللہ کی عبادت میں ان کو مشغول رکھے اور عبادت نگہبان معرفت کا ہم اگر عبادت نہ ہو تو معرفت کا محفوظ نہیں رہتا ہے بلکہ اغیال کیا جائے اصل مال آدمی کا معرفت اور عبادت اُس کا ثمرہ اور بڑھانا اُس کا ہے اس واسطے کہ حضور اور توجہ نہایت کامل ہو جائے اگر عمل بدن کے موافق عمل قلب کے ہوں اس واسطے کہ آپس میں ان دونوں کو نہایت ارتباط ہے ہر عمل دل کے کو تاثیر ہے پہنچ عمل بدنی کے اور ہر عمل بدنی کو تاثیر ہے پہنچ عمل دل کے پس انسان کو پیدا کیا ہی واسطے معرفت اور عبادت کے ہے اگر یہ دونوں چیزیں ترک کرے حقیقت میں وہ انسان نہیں اس جگہ سے معلوم ہوا کہ عبادت جیسا کہ مقتضی حکمت کا ہے ایسا ہی صورت احسان کی بھی مقتضی عبادت کی ہے اور اگر کوئی لمبہ شبہ کرے کہ حاجت شرع کی کیا ہے معرفت میں اور عبادت میں عقل بھی کفایت کرتی ہے جواب اس کا یہ ہے کہ عقل کو اوپر طور اس کے نہیں چھوڑا ہے بلکہ اُس کے ساتھ دہم اور خیال لگائے ہیں اور یہ دونوں عقل سے جھگڑتے رہتے ہیں شاید کہ عقل غفلت میں اگر اور طرف چلی جائے اس واسطے اس کی تائید شرع سے کر دی ہے تاکہ عقل اور اک بعض امور سے کہ معرفت اور عبادت میں ضرور ہیں عاجز نہ ہو پس عقل بمنزل ابصار کے ہے اور شرع بمنزل شعاع آفتاب کے کہ بغیر اس کے دیکھنا اشیاء کا اچھی طرح ممکن نہیں دینے آدمی زندگی اپنی میں محتاج طرف اس بات کے ہے کہ آپس میں آدمی ایک دوسرے کی مدد کریں معاملہ جاری کریں اور اس کی زندگی ایسی نہیں جیسے اور جانور اپنی زندگی کرتے ہیں کہ ان کو حاجت مدد اپنے ہم جنس کے نہیں اور انسان کو اسی واسطے الطبع کہتے ہیں یعنی اس کی طبیعت اس طرح پر معلق ہوئی ہے کہ آپس میں مل کر رہیں اور امر ایک جگہ رہنے سہنے کا اور اجتماع کا اور معاملات اور معاونات کا کہ آپس میں جاری ہے مضبوط تر ہے جب تک

کہ قاعدے بدل کے مقرر نہ ہوں اور اتفاق آدمیوں کا اُدھر قاعدوں بدل کے حاصل نہیں ہوتا ہے جب تک یہ غائبین کی یہ حکم خدا کا ہے اور اس سے پھر ناگناہ ہے اور یہ بات حاصل نہیں ہوتی جب تک کہ امید ثواب کی اور خوف عذاب کا نہ ہو اور امید اور خوف دل میں آتے وقت پائدار اور ناہکم ہوتا ہے کہ صفات اس کی کرات اور مراتب دل پر گزرتی ہیں اور دل میں ہمیشہ صفات کارہنا نہیں نکلتی گھراس طرح کہ افعال جواس بھی اس کے ہمراہ ہوں اور اس کا نام عبادت ہے اور کہ کمال انسان کا یہ ہے کہ آئینہ دل کا صفائی اور روشنی قبول کرے اور مقابل نظر اس کی کے ہواور نہایت صفائی دل کی سے فرشتوں کے ساتھ مل جائے اور اگر اس طرح نہ ہو تو رنگ آئینہ دل کا بسبب پیچیدگی کر لے خواہشوں نفس کے پڑھائے گا اور جو پالیوں کے رتبہ کو پہنچائے گا اور صفائی آئینہ دل کی حاصل نہیں ہوتی مگر ساتھ مجاہدہ کے اور حقیقت مجاہدہ کی اکھاڑ دینا اور دُور کرنا تاریکیوں روحانی کا ہے کہ بیماریاں دل کی ہیں اور رُوح کو وقت جدا ہونے کے کمال الہ پہنچاتے ہیں اور تاریکیوں روحانی کا دُور کرنا اور ان کا اکھیڑنا بغیر عبادت کے مستور نہیں اور ہمیشگی عبادت کی ایسی شے ہے کہ دل کو بسبب مشاہدہ کے نورانی کر دیتی ہے اور زبان کو ذکر کے ساتھ مشرف کرتی ہے اور اعضا اور جوارح کو خدمت کے ساتھ تزیین اور زینت دیتی ہے پس عبادت ظاہری میں ذلیل ہونا ہے لیکن باطن میں کمال عزت اور زینت ہے اور باوجود اس کے جو کوئی عبادت میں توجہ و دل کے ساتھ مشغول ہوتا ہے ایسی لذت اور خوشی اس کو حاصل ہوتی ہے کہ بیان میں نہیں آتی ٹھنڈی آٹھنوں کی اور روشنی دل کی اور خوشی رُوح کی سب اس میں موجود ہیں اور جو کوئی انکار لذت عبادت کا کرے اس کی مثال نامرد کی ہے کہ لذت جماع کی جانتا نہیں اس واسطے انکار کرتا ہے یا شل اندھے مادر زاد کے ہے کہ دیکھنے کی لذت کا منکر ہے اور حقیقت عبادت کی اشتغال کرنا عالم غرور کے سے طرف عالم سرور کے اور سفر کرنا خلقت خادہ خلق سے طرف حضرت نور حق کے اور مشاہدہ جمال ازل کا بلکہ ثابت کرنی نسبت امکان کی ہے اور اسی سبب سے کہ عبادت باعث دوز کے کمال جانے کا ہو جاتی ہے جیسا کہ قرآن مجید میں اس کی طرف اشارہ ہے۔ وَلَقَدْ لَخُمْنَا فَتَاتِكَ يٰعِيسٰى حَصَدُكَ رَبُّكَ يٰمٰرْيٰمُ اَلْوَنُ فَسَيَمُجِّدُكَ رَبُّكَ وَكَوْنِ مِنَ السّٰجِدِيْنَ وَاعْبُدْ رَبَّكَ حَتّٰى يٰتِيَنَّكَ الْيَقِيْنُ وَفِيْ اُولٰٓئِكَ مَرْثٰى صمد کا فرمایا بعد اس کے امر چار چیزوں کا کیا ایک تسبیح کا چنانچہ لفظ تسبیح کا دلالت کرتا ہے دوسرے

تحمید کا جیسا لفظ محمدؐ سے لکھا جاتا ہے میرے سجدے کا چنانچہ لفظ کن میں التَّسْجِیدِینِ کا مدلول ہے جو حق عبادت کا جیسا کہ لفظ وَاعْبُدُوا رَبَّکُمْ سے نکلتا ہے پس معلوم ہوا کہ عبادت تنگی دل کی دور کرتی ہے اور کھل جاتا دل کا اس سے حاصل ہوتا ہے اور یہ اس سبب سے کہ عبادت ہمارا دین ہے آدمی کو خلق سے اور متوجہ کرتی ہے طرف حق کے اور اس سے تنگی دل کی جاتی ہے۔

روایت ہے ابن مسعودؓ سے کہ فرمایا پڑھا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے قول اللہ تعالیٰ کا اَخْتَنَ شَرَّہُ اللہ صَدْرَہُ لِذَٰلِکُمْلَیْمِ قَبِیوْ عَلٰی نُوْرٍ مِّنْ رَّحْمَہِ کہ ہمیں نے یا رسول اللہؐ کس طرح کھل جاتا ہے دل اُس کا فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جس وقت حاصل ہوتا ہے نور دل میں کھل جاتا ہے اور فرماں

کُتِبَ اَنتَ اَبَیْہِمْ نَاشِیْ اِسْ کِیَاہِ یا رسول اللہؐ فرمایا اَلَا نَاصِبَہُ اِنِّیْ ذَا اِمْرٍ اَلْخُلُوْدُ وَ اَلْحَاجَاتِی عَنْ دَاوْرِ الْخُرُوسِ وَ اَلتَّاهِبِ لِّلْمَوْتِ قَبْلَ نَزْوِلِ الْمَوْتِ یعنی جوع کرنا طرف گھر پیشگی کے اور دُور ہونا ظم فرج کے یعنی دنیا سے اور تیار ہونا واسطے مرنے کے پہلے آنے موت سے لعل ہے

امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے حال میں کہ ایک روز ایک سانپ بھت میں سے گرا جتنے آدمی وہاں موجود تھے بسبب خوف کے بھاگ گئے اور امام صاحب نماز میں مشغول تھے اُن کو اس کے گرنے کی خبر بھی نہ ہوئی اور حضرت عبداللہ بن الزبیر کے حال میں لکھا ہے کہ ان کے کسی عضو میں ایک زخم تھا اور حاجت اس کے کاٹنے کی پڑی پس جس وقت نماز پڑھنی انھوں نے شروع کی اس عضو کو کاٹ لیا اور ان کو بسبب کمال استغراق کے معلوم بھی ہوا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جس وقت نماز شروع فرماتے تھے پس سینہ مبارک سے ایسی آواز سننے لگتی تھی کہ ہانڈی پگھتی ہوئی خوب جوش کر رہی ہے اور ہر شخص ان باتوں کو بعید سمجھے پس چاہیے کہ معذور اس آیت کا قَلْبًا وَاَیْنُہُ اَکْبَرُہُ وَ قَطْعُہُ اَیْدِیْہِمْ معلوم کرے جبکہ عورتوں کا یہ حال ہوا کہ بسبب دیکھنے جمال یوسف علیہ السلام کے اپنے دجور سے نالہ ہوئیں اور ہاتھ کاٹ ڈالے اور حضرت یوسف علیہ السلام مخلوقات الہی سے ہیں اگر بسبب عظمت الہی کے اور ہیبت اُس کی کے کہ انسان کے دل پر غالب ہو جائے کیا عجب ہے کہ اپنے دجور سے غافل ہو کر بے خود ہو جائے اور اس کی مثال یہ ہے کہ جو شخص بادشاہ ہیبت ناک کے سامنے حاضر ہوتا ہے اور بیٹے اُس کے اور باپ اُس کا اس جگہ موجود ہوتے ہیں اور وہ ان کو دیکھتا ہے بسبب غلبہ ہیبت اس بادشاہ کے کہ ان کی تین پہچان نہ ہو رہا تھا اور بالکل شعور اُس کا جاتا رہتا ہے جس وقت بادشاہ مجازی کے

کے دو بروہ حال ہوا نفع ہے کہ سامنے بادشاہ حقیقی کے اس سے بڑھ کر حال ہو جائے یہ سب تفسیر کبریٰ میں مذکور ہے باقی یہ بات رہی کہ لفظ آیا کہ نعبہ کو مالک یوم الدین کے ساتھ کیا مناسبت اور رابطہ ہے کہ اس کے پیچھے اس کو ذکر کیا جواب اس کا یہ ہے کہ عبادت کے تین درجے ہیں ایک یہ ہے کہ واسطے رحمت خود و تصور اور باطنوں اور منہروں کے عبادت کی جائے اور یہ حقیقت میں معاملہ اور مبادر ہے اس واسطے کہ جو شخص صاحب عقل ہو یقیناً جانے کہ دنیا اور لذتیں اور اسباب اس کے سب فانی ہیں اور طرح طرح کے رنج اور نقصان اس میں موجود ہیں اور ایک جہاں دوسرا بہتر اس سے اور ہمیشہ رہنے والا کہ کبھی اس کو فنا نہیں آگے آنے والا ہے پس ایسا شخص اوقات عزیز اپنے کو اس دار فانی سے ہٹا کر بیچ حاصل کرنے اُس باقی کے خرچ کرتا ہے اور ثمرہ اس عبادت کا نہیں حاصل ہوگا مگر دن قیامت کے اس واسطے کہ تمام اقسام ثواب کے اُس دن حاصل ہوں گے دوسرے یہ کہ مذاہب کے ڈر سے عبادت کرے اس واسطے کہ تمام انبیاء ڈرتے چلے آئے ہیں کہ جو بند عبادت نہ کریں تو لائق عذاب کے ہوں اور خبر ایک آدمی کی سے کہ سچا اور امین ہو یقیناً آجاتا ہے اور جس وقت ایک لاکھ چوبیس ہزار پیچہ اور امانت دار ہیں ایک امر کو کہیں کیونکر نصیحت نہ آنے پس ایسی عبادت مانند تابع داری کو نڈی اور غلام کے ہے کہ مار کوٹ کے خوف سے چارنا پاؤں مالک کی خدمت سے کسی طرح کا تصور نہ کرے اور ظاہر ہونا ثمرہ اس عبادت کا کہ وہ مخصوص عبادت گوناگوں مذاہب ہے ہر گونہ قیامت کے ساتھ علاقہ رکھتا ہے تیسری یہ ہے کہ عبادت واسطے مشاہدہ حق کے ہو اور یہ پہلے درجوں سے اعلیٰ ہے اور اسی واسطے نماز کی نیت میں بھی یہی تعلیم ہوا ہے کہ اصلیٰ تِلْكَ اَنْ تَعْلَمَ اور اس طرح تعلیم نہیں ہوا کہ لِلشَّوَابِ تَعْلَمَ ثُمَّ وَلِلْخُلَاصِ مِنْ عَذَابِ اللّٰہِ اور حقیقت میں درمیان خداوند اور بندے کے ایسا رابطہ ہے کہ قطع نظر ثواب اور عذاب سے عبادت کا تقاضا کرتا ہے اس واسطے کہ عبادت اور عبادت کو چاہتی ہے اور عبادت مابوہی اور لذت کا تقاضا کرتی ہے اور یہ بات ظاہر ہے کہ مشاہدہ خدا کا پورا پورا بھی اسی دن ہو گا اور دُنیا کے مشاہدہ سے کچھ نسبت نہیں اگرچہ ان لوگوں نے کہ غلبہ عیش الہی کا ان کے اوپر غالب ہوا ہے حالت سکرم میں غلات اس کے دم مارا ہے جیسا کہ کسی کہنے والے نے کہا ہے ۔ بیہیت

لے یعنی نماز پڑھتا ہوں نامیں واسطے ثواب کے لے یعنی واسطے ثواب کے اللہ کی طرف لے یعنی واسطے غلامی کے مذاہب کے

اور درجوں جمال تو بے پردہ ظاہر است در حیرتِ کم و عدہ فرما برائے حیثیت
 پس عبادت کو باعتبار تمام درجوں کے تعلق و درجہ کے ساتھ ہے اسی واسطے اِنَاثُ لَعْنَتُہَا
 تَبٰیحُہٗ مَا لَیْکَ یٰوُمُ الدِّیْنِ کے ذکر کیا اور ذکرِ معبود کا مقدم فرمایا یعنی لَعْنَتُہَا اِنَاثُ لَعْنَتُہَا سے
 پہلے لانے تاکہ باعثِ حیثیت اور اجلال کا ہو اور عبادت میں التفات بائیں اور وائیں نہ ہے
 جیسا کہ مشہور ہے کہ ایک پہلوان نامی ساتھ ایک آدمی کینے کے کشتی کرنے لگا اور لوگوں نے عین کشتی
 میں اُس آدمی کینے سے کہا کہ کچھ جانتا ہے تو یہ کون ہے فلان پہلوان اور اُس کا وہ ہے وہ شخص
 بجز دُستِ نام بڑے پہلوان کے گر بڑا اور مغلوب ہوا جس وقت نام پہلوانوں کے سے اس قدر خوف
 اور اجلال دل میں آجائے نام احکم الحاکمین سے کہ سب سے زبردست ہے کس قدر ہیبت اور اجلال
 ہونا چاہیے اور یہی وجہ مقدم کرنے ذکر اللہ کی ہے تاکہ بندہ کو اللہ کے نام سے ایک قوت حاصل
 ہو کہ بسبب اُس قوت کے فعلِ عبادت کا اس کے اوپر آسان ہو جائے جیسا کوئی شخص زور کا کام
 کرنا چاہے پیشتر اُس سے یا قوتی یا غذا مقوی کھائے تاکہ وہ کام بھاری بسہولت کرے اور یہ
 بھی وجہ ہے کہ جب بندہ نے عبادت سے پہلے نام اللہ کا یاد کیا بسبب اُس کے حضور معنوی
 محبوب کا حاصل ہوا اور عاشق کو پیچ حضور محبوب اپنے کے کچھ کلفت محسوس نہیں ہوتی پس
 بندہ کو پیچ حضور محبوب کے عبادت کے اندر کچھ کلفت اور ملال حاصل نہ ہوگا اور شوق و ذوق
 کے ساتھ ادا کرے گا اور یہی خاصیت ذکر الہی کی ہے کہ شیطان کو دل سے بھگا دیتی ہے۔
 قَالَ اللّٰہُ تَعَالٰی اِنَّ الَّذِیْنَ اٰتَوْا اٰمَنَّا مِنْهُمْ طَآئِفٌ مِّنَ الشَّیْطَانِ تَذٰکُرٌ وَّاٰذَا
 هُم مُّبْصِرُوْنَ پَس بندہ کو چاہیے کہ پہلے عبادت سے ذکرِ معبود کا بجالائے تاکہ شیطان
 کو دشمن عبادت کا ہے بسبب سستی دلانے اور غافل کرنے کے نقصان ذکر سے اور عبادت اُس
 کی محفوظ ہے اور یہ بھی جاننا چاہیے کہ عبادت کرنے والا ایک بندہ ہے اور صیغہ لَعْنَتُہَا واسطے
 جتن کے ہے یعنی ہم سب عبادت کرتے ہیں اس صیغہ کے لانے میں کیا نکتہ ہے نکتہ یہ ہے کہ بندہ
 عبادت ناقصہ اپنی کو پیچ عبادت ناقصہ تمام عبادت کرنے والوں کے ملا کر پیچ حضور اقدس کے
 عرض کرتا ہے تاکہ وہ کریم بموجب کرم اپنے کے عبادتوں کے اندر فرق نہ کرے اور سب عبادتوں
 کو بسبب نقصان بعضوں کے رد نہ فرمائے اور ہمراہ عبادتوں انبیاءوں اور اولیاءوں بلکہ فرشتوں

ملہ یعنی تحق یہ لوگ کرتے ہیں جس وقت پڑھائیں پرگز شیطان کا چرک گئے پھر بھی ان کو سہجہ آگئی۔

ظاہر کرنا اور لغت عبادت کی اور محفل جاننا دل کا ناپیدہ کرنا یہ تیسری قسم ہے جس سے اندر مرشد انبیاء اور اولیاء میں سے پیدا کرنا جو دوسرے ساتھ نصیحت کے رغبت اور تاکید اور عبادت کے کثرت پر قائم رہتی ہے اور مخدم کرنا یا ان کا استغناء کے اور پاس بلکہ بھی مضیہ صراحتہ اختتام حجاب یعنی غیرے سے ہم استغناء نہیں رکھتے اور یہ استغناء یا خاص عبادت کے واسطے ہے یا عام ہے سب کا اس میں دنیا اور دین میں اگر اور خاص ہے پس مجاہدین استغناء کے سب کے عبادت : چند کسب اور عمل بندہ کا ہے لیکن بندے کا عمل موقوف اس کے اور ہے کہ اس کے دل میں تصور اس فعل کا آئے کہ جب تک خیال اس کا دل میں نہ آئے کیونکہ اس کو کثرت اور پیدا کرنا تصور کا خدا کے مقنا ہے اور نہ کو علم نفع اور ضرر عبادت کا پھر اس علم کو اس کے دل میں بٹھانا اور حکم کرنا سب پیدا کیا ہوا خدا کا ہے بندے کی دل میں دخل نہیں اور علیٰ ہر حال کہ عقل اور نفس آپس میں لڑتے رہتے ہیں عقل کا کام یہ ہے کہ انجام کو سمجھتی اور جس شے کا کمال اچھا اس کو اختیار کرتی ہے اگرچہ فی الحال اس میں منہج اور مشقت ہو جائے اور ظرا پیش نفس کی آہستہ کو اختیار کرتی ہے کہ فی الحال اس کا نفع ہو اور انجام کا اس پر پوشیدہ رہتا ہے اسی حال میں جھگڑتے ہیں اگرچہ ظہور نفس کا غالب ہو جاتا ہے اور باعث ہلاکت دل کا ہوتا ہے اور دوزخ کرنا اس لشکر کا بغیر عین اپنی کے ممکن نہیں اور یہ عبادت انسان نہیں ہوتی مگر ساتھ دوزخ کے موانع کے اور وہ چار چیزیں ہیں دنیا اور خلق اور شیطان اور نفس و یہ بھی ممکن نہیں مگر ساتھ دوزخ کرتے عمارت کے اور عمارت کئی چیزیں ہیں جسبستیں اور خطرے سے مستحکم کے اور اذراع ہر وہ علم جس کے بغیر اس کے بھی عبادت درست نہیں ہوتی کہ جو چیزیں توڑنے والی عبادت کی ہیں ان کے دوزخ کیا جائے جیسا کہ دینا اور مسجد اور نجس اور سوا اس کے اور بغیر ان کی عبادت تمام نہیں ہوتی ہے کہ عبادت اور عبادت اشتیاق مشاہدہ حق کا عروج و بعد اور یہ سب چیزیں گھاٹیاں محبت ہیں کہ نفع کرنا ان کا سرانجام عین الہی کے مقننہ نہیں لیکن اس جگہ دوشہ وارد ہوتے ہیں ایک یہ کہ اگر عبادت مستدرجہ امانت بھی ضرور ہوتی خاصہ طلب کرنے اخلاص کا کلیت ہم کہتے ہیں کہ مدد خدا کی اکثر وقت ان لوگوں کو حاصل ہوتی ہے کہ استغناء اس کی جناب میں چاہتے ہیں پس یہ سب عبادت واسطے حاصل ہوتے عین کے اور اسباب عبادت میں نہیں کہہ سکتے کہ کیا لاندہ رکھتے ہیں۔ لاندہ رکھنا

یہی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے عبادت کے اندر انی چیزوں کو موجب حاصل ہونے میں لگا دیا ہے جو ان کا کھانا
 طعام کا بیٹ بھر کے واسطے ہے عبادت میں سبب ہو گیا ہے اور پناہ پانی کا سبب اس کے شہ کے لئے
 کامیاب ہے پس امر غرضی جبریا اور تدبیر کا واسطہ ہے۔ وہ مصلحتیں یہ ہے کہ استغاثت کسی کام کے مستحق
 کو نیسے پہلے مناسب ہے نہ نیسے اس کے پس چاہئے تھا اگر استغاثت کو اور پر عبادت کے مقدم کرتے۔
 جراحہ اس کا ہے کہ عبادت کا سبب ہے اور استغاثت حاجت ہے اور وہیہ کو اور پر حاجت کے مقدم
 اور ہر گاہ کہ استغاثت واسطے تمام کرنے عبادت کے ہے اور تمام کرنا ہر چیز کا بعد شروع کرنے اس کے
 کے بڑی ہے اس واسطے استغاثت کو بھی بعد عبادت کے لئے ہو گیا بندہ اس طرح کہتا ہے کہ میں نے
 عبادت تیری ساتھ حکم تیرے کے شروع کیا ہے لیکن تمام کرنا اس کا چاہئے مگر تیرے کے نہیں پایا اور
 تو کوئی مانع منع کر دے اور حرج سببیں اسے پس ساتھ تیرے استغاثت کرتا ہوں پہلے تمام کرنے
 اس کے کہ **فَإِنَّا قَلْبُ الْعُذْهِينَ يَكُونُ اَعْتِقَانِي** چون آخصایح **الْوَقْتُ** یعنی تھکین دل مومن کا
 در میان دو انگلیوں و حمان کے ہے اور اگر مراد استغاثت سے عام ہے کہ تمام کاموں دنیا اور دین میں
 ہر پس دہر اس اختصاص کی یہ ہے کہ جو کوئی خیر اپنے کی اعانت کرتا ہے حمایت کا اس کا یہ ہے کہ اس
 شخص کے دل میں داعی اعانت کا ڈالا جائے پس اس کے دل میں بدی مضبوط ہو جاتی ہے کہ میں امانت
 اس شخص کی کروں اور یہ دل میں خیال ڈال دینا اللہ تعالیٰ کا فعل ہے پس گویا بندہ کہتا ہے کہ جو میرے
 کسی سے اعانت میری ممکن نہیں مگر میں دنت تو امانت اس کی فرما دے تاکہ اسباب اعانت کا پہنچے
 پھر اس کے دل میں داعی اعانت میری کا ڈالے کہ میں اس واسطے سے قطع نظر کرتا ہوں اور سوائے امانت
 تیری کے نہیں دیکھتا ہوں۔ توضیح اس مقام کی یہ ہے کہ بندے کو خدا میری قدرت و لہ ہے کہ سب
 اس قدرت کے گمان کو تباہ کرنا اور نہ کرنا میرے اختیار میں ہے لیکن ترجیح کرنے کی اور چھوٹنے کے
 چھوڑنا ہر طرف سے اس کو مستر نہیں اس واسطے جو ہر نہت کہ طرف سے ہر پس اس مرجع میں کلام نما
 جائے آگاہی کے وجہ کہ ترجیح اور ہر نہت کے کہاں سے آئی۔ یہاں تک کہ قسطن لازم آتے ہیں وہ
 مرجع : جو گناہ خدا کی طرف سے ہیں امانت سونے خدا کے کسی سے لاف نہیں اور پھر ہم دیکھتے ہیں
 کہ تمام مخلوقات اپنے مطلب طلب کرتے ہیں اور اپنی قدرت اور عقل اور شعور اور گوشش میں کوئی نقص
 نہیں کرتا ہے اور طلب کہ نہیں پہنچتے ہیں مگر بعض پس حاصل ہونا مطلب کا بغیر اعانت نبی کے ممکن ہے

اور بھی بار بار دیکھا گیا کہ ایک انسان نے دوسرے انسان سے حاجت طلب کی اور وہ شخص مت تک
 مان رہا اور لیت و لعل میں گزارتا رہا پھر وقت حاجت اس کی پوری کر دی۔ اس جگہ سے معلوم ہوا
 کہ اُس کے دل میں خیال اُس کی حاجت روانی کا آجانا عجیب کی طرف سے ہے پس مردِ مومن کو کہ شرک
 سے بھاگتا ہے اول ہی مرتبہ میں چاہیے کہ غیر کی اعانت کو کہ فقط ظاہر میں اعانت ہے اور حقیقت میں
 کسی طرح کی قدرت نہیں رکھتا ہے لہٰذا سے بھاگنے اور ساتھ اعانت کا اور حقیقی کے کفایت کرے۔
 کہتے ہیں کہ جس وقت حضرت ابراہیم خلیل علیہ السلام کو نرو دلہیں نے ہاتھ اور پاؤں باندھ کر آگ میں
 ڈال دیا حضرت جبرئیل علیہ السلام پہنچے اور کہا اگر تجھ کو حاجت میرے سے ہو تاکہ۔ حضرت خلیل علیہ السلام
 نے جواب میں فرمایا کہ طرف تیری کچھ حاجت نہیں رکھتا ہوں میں۔ حضرت جبرئیل علیہ السلام نے کہا کہ خدا
 سے التماس کر۔ حضرت خلیل علیہ السلام نے فرمایا کہ وہ جانے والا پوشیدہ اور ظاہر کا ہے۔ حاجت عرض میری
 کی نہیں اور ہر گاہ کہ بندہ مومن نماز میں کھڑا ہوا دونوں پاؤں اُس کے چلنے پھرنے سے بند ہوتے اور
 دونوں ہاتھ کام کرنے سے معطل ہے اور زبان سوائے قرأت اور ذکر کے کچھ نہیں کہہ سکتی گویا اسباب
 طلب اور ہر ب کے جیسا کہ حقیقت میں بیکار تھے ظاہر میں بھی بیکار دکھلائی دیئے۔ اس وقت میں ان
 اسباب کو بیکار دیکھ کر کھوج طرف حقیقت کام کے لے گیا اور کہا اِنَّا لَنَسْتَعِیْنُ اور یہی علماء نے
 کہا ہے کہ جس وقت بندہ مومن نے اِنَّا لَنَعْبُدُ کہا اس بات کا خوف کہیں نہ ہو کہ نسبت عبادت
 کی صرف اپنی ہی طرف کر دوں اور خود پسندی میں پڑوں میں۔ واسطے دُور کرنے اس خوف کے اِنَّا لَنَعْبُدُ
 لَنَسْتَعِیْنُ تعلیم فرمایا اور اس جگہ سے مسجدِ مقدّم کرنے اِنْعَادُ کا اور نشتین کے حسن ظاہر ہوا۔
 کہتے ہیں اس سورت میں دو مقام ہیں۔ ایک مقام معرفت ربوبیت کا اور مقام عبودیت کا اور
 جس وقت یہ دونوں مقام جمع ہو جائیں معاملہ بندے کا خدا کے ساتھ پورا پورا ہو جائے اور معنی
 اَوْفُوا بِالْعَهْدِ اَوْفُوا بِالْعَهْدِ کھڑے صلوہ گر ہوں بشرطِ شروع سورۃ سے مالک یوم الدین تک
 بیان مقام ربوبیت کا ہے بعد اس کے معاد تک اور آیت بعد بیان شروع مقام عبودیت کا ہے
 اور آیت استعین بیان کمال اس کے کا ہے اور جس وقت وفاد دونوں عہدوں کی طرف سے ثابت
 ہوتی ثمرہ اس کے اور مرتب ہوا کہ اِنْعَادُ نَا الْعِصْرَ الْمُسْتَقِیْمِ ہے۔ اکثر علماء نے پنج وجہ
 التفات کے غیبت سے طرف حضور کے کہ اِنَّا لَنَعْبُدُ اِنَّا لَنَسْتَعِیْنُ میں موجود ہے

ایسا فرمایا کہ کو سستی نے وقت شروع نہا کے، انہی کی رائے کو نظر انداز کرنا خطائے کبیرہ کی ساتھ لفظ ثابت کے شروع کی معنی اختلاف و تفاوت و تضاد و تضاد کے لفظ لایا ہے اس واسطے کہ ہم ظاہر و باطن حکم کا کے برکت ہے اور ہم وقت ثابت کو ساتھ کمال کے پہنچا یا وہ کلمہ کہ دو میان میں، مثلاً اظہر من الشمس اور وقت ساتھ نزول کے بدل گئی اور اجنبیت ساتھ چھٹکت کے لفظ پس یہ شخص قابل اس کے ہو گا کہ ساتھ لفظ خطاب کے حکم کرے اور یہ بھی کہا ہے کہ دانا اور سوال کے واسطے حضور بہتر ہے سوال خانیار چندان مفید ہیں ہر کسبے اور مثلاً اور تعریف پس پشت کرنی بہتر ہوتی ہے تاکہ گمان خوشامد کا نہ کیا جائے اس جگہ جانا چاہیے کہ مشرکین ساتھ اہل اسلام کے یہ ضلالت اور پیچ غامض کرنے عبارت اور استقامت کے کوسٹے اندر کے اور ان کی عبارت کہتے ہیں بعد استقامت اُن سے چاہتے ہیں پھر مشرک کلام حدیث کے پیش حیا کو رشتے رشتے پیاروں، چاندی اور سونے کی عبارت کہتے ہیں اور بعض دیگر مشرک کی کشتی کہتے ہیں جیسے کہ درخت چیل اور تلخ اور سوا اُس کے اور بعضوں نے روحانیت غیبیہ کی کئی اہل فرار دیا ہے بلکہ ایک جماعت نے ان میں سے ہر انہی کے واسطے ایک شیخ کو ارواح غیبیہ سے مقرر کر رکھا ہے کہ اس رُسن کا اس اقلیم کا مدبر اور سربراہ ہوتا ہے، اور ہفتہ انوار عالم کے ہیں ہر نور کے واسطے ایک مدبر کو مقرر کیا اور مدبر اعتقاد کرتے ہیں اور واسطے خود کرنے ہر رُسن کے اور واسطے اصول ہر کیفیت کے بدل میں کہ راست اور بدعت اور بدعت اور بدعت ہے بھی ایک رُسن مقرر کیا ہے مگر اس دور سے استقامت چاہتے ہیں اور یہ کہ وہ ارواح نظر و رُسن کے غائب ہیں، صورتیں نہ دیکھیں ان کی جگہ نہایت تعظیم اور عاجزی سے پیش آتے ہیں اور بعض مشرکین سے ایسے ہیں کہ جو ان کا کاف ہیں انہیں کی عبارت کہتے ہیں اور بعض اجسام بسط کی عبارت کہتے ہیں خواہ متغیر ہو یا شکل آگ کے کہ جو جو جس کی ہے اور کہتے ہیں کہ جو جسم نہایت لطیف اور نورانی ہے اور باوجود ان کے پنج ہر صنعت آدمی کے عقل و کھیتی ہے پس ظہور و جہت الہی کا اس میں کاف ہے اور کہیں شے کو ارواح حیوانات سے طرف اس عنصر کے پنج مشاغل اپنے کے اعتبار نہیں مگر آدمی کو جس عنصر کے خاص ساتھ نوع انسان کے ہے اور بدعت خاص افسان کہنے اس عنصر میں ظہور پایا ہے قابل اس کے ہے کہ نہایت تدلی و نسبت اس کے کیا جائے اور ایک جماعت اجسام طریقی مثل اجناس اور نہایت اور ستاروں کی کشتی کہتے ہیں اور کہتے ہیں کہ مدبر عالم کی موقوف اُن پر بدلے میں

نور اور غفلت کے ہے کہ دن اور رات کا انتظام اسی سبب سے ہے اور بھی موقوف ہے اور ہر لئے
فصلوں اور اختلاف کے اور زیادتی و حرمت کی پہنچ بعض وقت کے اور قوت بڑست کی دوسرے وقت
میں اور یہ چیزیں آئنا را نہیں جسموں کا ہے پس بہ نسبت ان اجسام کے نہایت تعظیم کی روایت کرنی چاہیے
اور باوجود اس کے ان جسموں کے واسطے ارجاع بھی ہیں کہ انھوں نے کمال مناسبت اسماء الہی کے
ساتھ ہم پہنچائی ہے پس بالاولیٰ قابل عبادت کے ہوئے اور تمام ان مذاہب کو مرد مسلمان ساتھ ان
دو کلمہ کے رد کرتا ہے اور حقیقت ملت جنس کی کہ مقرر کی ہوئی حضرت ابراہیم خلیل اللہ علیہ السلام کی
کی ہے تفصیل انھیں دو کلموں کی ہے کہ اِيَّاكَ تَعْبُدُ وَاِيَّاكَ نَسْتَعِينُ باتر ہی تفصیل عبادت
ذکر استعانت بالانیر کا

کی اور استعانت چاہنی غیر سے اور وہ یہ ہے کہ عبادت یعنی نجات تذل واسطے نہایت تعظیم کے
مطلقاً اس ملت میں خاص واسطے خدا تعالیٰ کے ہے اور کسی دوسری حق کے واسطے جیسا کہ ماں باپ یا
اُمّہ یا پیر یا آقا اور خاندان اور سوا اُن کے اور جو مظاہر انعام حق کے مثل عنامر کے اور ملکات کے
اور ارجاع مایہ کے جائز نہیں اس واسطے کہ اسباب نہایت تعظیم کے اُن میں پائے نہیں جاتے اور
اسی وجہ سے وہ نہایت تعظیم کے مستحق نہ ہوتے تو نہایت تذل بے موقع اور بے جا ہے اور تلف کرنا
حق مالک الملک علی الاطلاق کلمہ ہے اور ظلم ہے نہایت بڑا اما ذنا اللہ منہ اور استعانت ساتھ ایسی
چیز کے ہے کہ تو ہم استقلال اس چیز کا پہنچ وہم اور فہم کسی شخص کے خواہ مشرک ہو خواہ مومنین گرد
ہے جیسا کہ استعانت ساتھ اناج وغیرہ کے پہنچ دُور کرنے بھوک کے اور استعانت ساتھ پانی کے
اور شربتوں کے پہنچ دُور کرنے پیاس کے اور استعانت واسطے راحت کے پہنچ دُور کرنے تھکن
کے پہنچ مایہ دار و رخت وغیرہ کے اور استعانت طرف دواؤں اور بوٹیوں کے پہنچ دُور کرنے بیماریوں کے
اور استعانت ساتھ امیر اور بادشاہ کے پہنچ معین و چہ معاش و بچہ کہ حقیقت میں معاوضہ خدمت کا مال
کے ساتھ ہے اور موجب تذل کا نہیں اور ایسے ہی استعانت ساتھ طبیعوں اور علاج کرنے والوں
کے کہ بسبب تجربہ اور زیادتی واقفیت کے اُن سے طلب مشورہ کی ہے اور استقلال کا وہم نہیں کیا
جائے اس قسم کی استعانت بلا کراہت جائز ہے اس واسطے کہ حقیقت میں تذل نہیں اگر استعانت ہے
تو بھی استعانت بخدا ہے اور یا استعانت ایسی چیز کے ساتھ ہو کہ تو ہم استقلال اس چیز کا مشرکین
کے ذہنوں میں ہمیشہ ہوا ہے جیسا کہ استعانت ساتھ ارجاع اور روحانیت ملک یا عنصر یا ارجاع سارہ

کے مثل پہرانی شیخ سعد و درنجان اور جہانندان کے ہوں اور اس قسم کی استعانت میں شرک ہے اور
سنائی وقت جنہی کی ہے اور اگر کوئی دلیل اس کی طلب کرے کہ حصر عبادت اور استعانت کا اللہ کی ذات
میں کیوں ہے کہیں گے ہم کہ تین آیتیں پہلی دلیل حصر کی ہیں اس واسطے کہ عبادت اور استعانت اس
واسطے ہے کہ وہ شخص کمال ذاتی رکھتا ہے اور یا اس واسطے ہے کہ انعامات اُس کے ہمیشہ سے خلق کے
اوپر مبدول ہیں تاکہ اُن کے مقابلہ میں شکر اس کا ادا کرتے ہیں اور طلب زیادتی کی ہمیشہ ہوتی ہے اور
اعانت اس کی ستر ہے یعنی ابدال کا دیکھ موجود ہے اور کسی دم موقوف نہیں یا بسبب اس کے ہے کہ
ربوبیت اس کی شامل اور گھیرنے والی تمام خلق کو ہے اور اعانت بھی تمتہ حق ربوبیت کا ہے یا واسطے
خوف تلف ہونے کی نعمت یا کسی کمال کے یا باعث لاحق ہونے کی آفت اور نقصان کے ہے اور یہ
چیزیں ساتھ وصف عموم اور احاطہ کے اور باعتبار خلقت اور ایجاد کے اور اقدار اور ممکن کے خاص
اللہ کی ذات کے ساتھ ہیں۔ اس جگہ جاننا چاہیے کہ اس مقام میں کئی عبادتیں اس مطلب کے ادا کرنے
کے واسطے ذہن میں آتی ہیں اور سب کو چھوڑ کر یہ عبارت خاص کیوں اختیار فرمائی اور نہ اس میں کیا
ہے جواب اس کا یہ ہے کہ اِیَّاكَ تَعْبُدُ وَتَسْتَعِينُ نہ کہا بلکہ و دبار اِیَّاكَ ذکر کیا کہ کوئی وہم نہ
کرے کہ استعانت ساتھ عبادت کے ہے بلکہ بجز فضل الہی کے ہے اور لکت تعبد بھی نہ کہا تاکہ کوئی
وہم نہ کرے کہ بیچ عبادت بندے کے اللہ تعالیٰ کو نفع ہے اس واسطے کہ لام لغت عرب میں واسطے نفع
کے آتا ہے جیسا کہ بیچ مالہ اور مالینہ کے مشہور ہے اور ایسے ہی پکُستعین نہ کہا تاکہ کوئی وہم نہ کرے
کہ حق تعالیٰ کو واسطہ اور آلہ مقرر کیا ہے درمیان اپنے اور درمیان مطلوب اپنے کے اور لَا تَعْبُدُ
إِلَّا اِیَّاكَ بھی نہ کہا باوجودیکہ اس عبارت میں تصریح کے ساتھ نفی تھا اور معہی اس طریقہ خبر دار کیا اور یہ
کم التفاتی کے طرف منقبات کے یعنی مصلیٰ کو بیچ مقام مناجات کے التفات ساتھ نفی کے بھی نہیں
غرض ثابت کرنے مقصد اپنے سے ہے اور عِبَادَتِي لَذَہِ بھی نہ کہا تاکہ آگاہی ہو اور پُر اس کے کہ عبادت اُس
کی آرام لے لیکہ ہر وقت ہوتی رہتی ہے کہ محصل استراحت و تہجد و سلاطین یعنی لحظہ بہ لحظہ ہونا اور اس عبارت
سے یہ سمجھا جاتا ہے کہ برابر عبادت ہمیشہ چلی جائے اور منقطع نہ ہو اور یہ طاقت بشری سے خارج ہے اور
اِیَّاكَ تَعْبُدُ اور تَعْبُدُ نَا بھی نہ کہا تاکہ کوئی وہم نہ کرے کہ عبادت سے فراغت ہو گئی اور
اُس کو چھوڑ دیا اور اِیَّاكَ اَعْبُدُ اَنَا بھی نہ کہا تاکہ آگاہی ہو ساتھ صنعت اس عبادت کے گویا بسبب

کمال صنعت کے قابل تاکید کے نہیں اور آج کل کثرتِ فتنہ میں دکھانا کہ اس کا ہی ہر ساتھ تصورِ عبادت تمام خلق کے حق اس کے سے گویا ساتھ اس عبادتِ ناقصہ کے نہیں کہہ سکتا کہ یہ سب عاجز ہیں۔ حاصلِ کلام یہ کہ کب کو اختیار کی گئی سب ترکیبوں سے کہ تصور اور خیال میں آتی ہیں بہتر ہے اور آج بھی نہ کہا جیسا کہ اُنہیں تاکہ اطلاع کرے اور پاس بات کے کہ حاجت بندے کی حقیقت میں طلب کرنا عبادت کہے اور ذکر استغاثہ کا محض واسطہ و بیزار است اعانت طلب حاجت کے ہے اور دوشے کہ خلق ساتھ

بَابُ اَدْوَانِ الصِّرَاطِ الْمُسْتَقِيمِ

اِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ یہ کہنی ہے یہ ہے کہ معنی ہدایت کے نشان دینا مطلب ہے یہ ساتھ الہام کے یعنی خود بخود اللہ تعالیٰ اُس کے دل میں ڈال دے جیسا کہ چترِ پاکستان کا بغیر مشکلانے اور سوچنے کے لوگ کے دل میں آجاتا ہے اور جیسا کہ ظاہر کرنا شکایت کا ساتھ رٹنے کے کہ ابتدا پیدا ہونے کے ماں کے پیٹ سے بچہ کو تعلیم ہوتا ہے اور یا نشان دینا مطلب کہ ہے ساتھ حواس ظاہرہ اور باطن کے یا ہدایت عقل کی یا دلائلِ نظریہ یا ساتھ بھیجے رسولوں کے پس مرتبے ہدایت کے علی الترتیب ہیں یعنی بعض پہلے اور بعض پیچھے اول ہدایت الہامی ہے کہ روگین کی حالت میں حاصل ہے بعد اُس کے ہدایتِ احساس کہ جس وقت حواس آدمی کے ظاہر اور باطن میں قوت پکڑتے ہیں۔ نیک اور بد چیزوں کو پہچانتا ہے اور جس چیز کی طرف حواس نہیں پہنچتے اس کے دریافت کرنے کے واسطے ہدایت عقل کی غایت کی تاکہ درکات ظاہرہ اور باطن سے کلیات اُن کے نکال کر کام میں لائے اور جو چیز ہدایت عقل سے حاصل نہیں ہوتی۔ واسطے دریافت کرنے اُس کے کے دلائلِ نظریہ عطا فرمائے کہ ان دلیلوں سے نتیجہ نکال کر مطلب حاصل کرے اور جو چیزیں کہ نظر عقل سے بھی دُور ہیں اور حُسنِ درجہ اُن کا قوتِ عقلی سے معلوم نہیں ہوتا یا اس کے ایک کرنے میں وہم اور خیال اُس سے معارضہ کرتے ہیں واسطے دریافت ان چیزوں کے پیغمبروں کو بھیجے اور جو ہدایت کہ ساتھ بھیجے رسولوں اور اُتارنے کے کتابوں کے پائی جاتی ہے دو قسم ہے عام اور خاص۔ عام وہ ہے کہ راہِ خیر اور شر کی ظاہر کریں اور یہ بھی دو قسم ہے تجلیانی اور توفیقی۔ تجلیانی کھول دینا اُس چیز کا کہ رسول اس کو لایا ہے اس طرح پر کہ کسی طرح کا احتمال اور شک شبہ پہنچ سکتے مراد کے راہ نہ پائے اور اس کو عرفِ لغت میں ابتلا کہتے ہیں اور توفیقی وہ ہے کہ اسبابِ جھگڑ مارنے کے ساتھ ہدایتِ اہلباء علیہم السلام کے پہنچ حق کسی شخص کے جمع کریں اور اوپر اس کے یہ طریق آسان فرمائیں تاکہ ساتھ سعادت ہمیشگی کے پہنچنے والا ہو اور پہنچ مقامِ اصطفا کے مشرف ہو جائے اور غایت اس توفیق کی ہمیشہ

آخرت میں یاد دلاتے کہ توحید کا یہ دین ہے اور یہی دین ہے جو عالم و ملامت سے
 اگر قدرت میں کسی شخص کے سبب سے جو کچھ حقیقتیں ہیں کہ انہیں اس پر کھلی جانیں اور یہ نہیں
 دے کہ کتب میں یا میں اللہ ہے جیسا کہ لڑا ہے۔ **قُلْ اِنْ هُنَا اِلٰهٌ غَيْرُ الَّذِي دُعِیْ اِلٰی فَلَیْلَہُ**
ہے جیسا کہ فرمایا ہے اِلٰی ذَا اُجُوبٍ اِلٰی رَبِّیْ سَبِّحْ تَعْلِیْمُہٗ یٰ اَبَاطِیْہُ جیسا کہ حدیث شریف میں آیا
ہے لَوْلَا اللّٰہُ مَا اٰتٰہُمَا دِیْنًا اور اسے دہایت خاص میں داخل ہے۔ ہاتھ آئی کہ در میان سیر
 ملوک کے انتہائی ایک حال سے طرفت دوسرے مال کے اور ایک مقام سے طرفہ دوسرے مقام کے
 کس بندہ کی امداد سے شل ہر قسم کے حاصل ہو گا ہے اس جگہ ماننا چاہیے کہ اگر دہایت سے لڑا گیا
 ملا کہ مراد ہوتا ہے اس کو ساتھ الی کے معنی کہتے ہیں اور اگر پہلا بار کا منظور ہوتا ہے ساتھ
 نام کے معنی کہتے ہیں اور اگر تعلق کو ماننا مت کا اور پہلا طرفت مقصد کے ملا ہوتا ہے متدیر ہوتا ہے
 ہوتا ہے۔ **یٰ اَبَاطِیْہُ اِنَّا اَلْمُتَوَسِّلِیْنَ** یعنی کہ معنی بنیاد ہے ظاہر کہ کمالی ہوتا ہے اور
 ناوال بندہ کا ہے کہ کثافت اور غفلت میں پہلا صواب پہنچا ہوا ہے کہ سب سے پہلی کرتا اور کہتا ہے کہ
 راہ مطلب کی طرف میں لے جاتا ہے جب تک کہ دم دوم دہایت اللہ تعالیٰ کی دلیل رہے کہ اور توحید
 سحر کی اور ساتھ کچھ نہ کی در ہوتا ہے اس میں کچھ اور نہ کے واسطے اس میں کثافت ہے کہ بعد میں
 ذکر ہوتا ہے اصل انصاف میں کچھ اس جگہ کے کہ تمام دُعا کا ہے اور نہ ہوا جماعت مسلمانوں کی قریب طرفت
 تہذیبیت کے ہے اور نہ کہ حد میں شامل تمام ملوک کے لئے والوں کو کیا ہے اور کیا ہے کہ سب کی
 حمایت شامل ہے اور اس استقامت میں سب کی طرفت سے جیانی ہوتی ہے لہذا مقصد دہایت کی بھی سب کے
 واسطے چاہیے اور بھی اگر تمام گھر والوں میں ذاکم ملوک والوں میں ذاکم شہر والوں میں ذاکم ایک ملک
 والوں میں ہے ایک شخص کو دہایت حاصل ہو اور دوسرے گریہ میں گرفتار ہو ہیں اس شخص کو نہایت
 مشکل پر پہنچائے اگر ان کی موافقت کرتے ہیں وہ رافضت ہوتے ہیں چاہے اور اگر مخالفت ان کی کہے
 تو سحر ان لوگوں کا جنا چاہے اور صحبت سے لوگوں کی اختیار کرنی پڑتی ہے اور اوقات پہنچ جاتا ہے

لہذا تفسیر جو مواقع میں میں ہے دہایت میں ہم ذکر کرتے ہیں **اِنَّہٗ هُوَ الَّذِیْ یَخْتَصِرُ بَیْنَہُمَا اَوْ اَمَّا**
دہایت کہ دہایت میں گرفتار است نہایت ہے اور اس میں کہ دہایت اللہ میں ذاکم ملوک والوں میں ذاکم ایک ملک
والوں میں ہے ایک شخص کو دہایت حاصل ہو اور دوسرے گریہ میں گرفتار ہو ہیں اس شخص کو نہایت
مشکل پر پہنچائے اگر ان کی موافقت کرتے ہیں وہ رافضت ہوتے ہیں چاہے اور اگر مخالفت ان کی کہے
تو سحر ان لوگوں کا جنا چاہے اور صحبت سے لوگوں کی اختیار کرنی پڑتی ہے اور اوقات پہنچ جاتا ہے

اور لڑائی جھگڑے کے بے مزگی سے گزرتے ہیں اور علاقے قرابت اور صداقت اور عین اور نصرت کے تمام برہم ہر جاتے ہیں ناجار اپنے تئیں اور بچنوں اپنے کو ہدایت کی دُعا میں شامل کرنا چاہتے تاکہ کش کش ان لڑائیوں کی سے محفوظ رہے اور لفظ صراط کا ہم معنی طریق اور سبیل کا ہے اور ان سب کے معنی راہ کے ہیں اور اس جگہ اس لفظ کو اس واسطے اختیار فرمایا ہے کہ مسلمان کو ذکر کرنے اس لفظ سے گزرنا بل صراط کا یاد آئے کہ اس میں صراط کا لفظ ہے اور یہ جانے کو توجہ کہ اس راہ پر گزرتا ہے اور گزرنا اس سے سوائے چلنے طریقِ مستقیم کے ممکن نہیں اور مشہور یہ ہے کہ طریقِ مستقیم پر چلنا اختیار کرنا میانہ روی کا ہے یعنی نہ افراط اس میں ہو اور نہ تفریط کو یہ دونوں مذموم ہیں مثلاً عبادت میں افراط یہ ہے کہ جس جگہ ظہور کسی صفت کا صفاتِ اللہ سے دیکھا جائے بے اختیار کپشتش اُس کی کرنے لگے جیسا کہ مذہب ہندو کا ہے اور تفریط یہ ہے کہ کسی وقت شغلوں دنیا اور طلبِ معاش سے اپنے تئیں فرات نہ کرے اور عالم غیب کی طرف متوجہ نہ ہو جیسا کہ معمولِ فرقہ انگریز اور دوسرے بے دینوں کا ہے اور افراطِ استعانت میں وہ ہے کہ ہر چیز کے واسطے باعثِ دہم کے سب درخواست کریں اور پتہ کاموں مظلوم کے اُس کی طرف رجوع کریں اور تاثیرِ ستاروں کی اور سعادت اور خوشیوں کی اور خواص پوشیدہ معادن اور نباتات اور حیوانات کی رعایت کریں اور شوم اور مین کو بیسیوں اور اولاد اور غلاموں اور لونڈیوں اور گھوڑوں اور حویلی اور تنواریں اور دوسری چیزوں میں خیال میں لائے اُو اوقات زندگی کے اپنے اوپر تنگ کریں اور مثلِ سودائیوں کے ہر چیز سے ڈریں اور ہر چیز سے توقع بڑے نفع کی رکھیں اور تفریط یہ ہے کہ اسبابِ اعتبار کئے ہوؤں کو بھی مثلِ دُدا اور غذا کے اور پرہیز کے اور مثلِ صحبت نیکیوں کے اور صحبتِ بدوں کے اور مثلِ دُعا اور التجا کر نیچے جنابِ باری میں سب کو ساقطِ الاعتبار جانیں اور اسی قیاس پر میانہ روی تمام کاموں میں بہتر ہے اور بیشی اور کمی مذموم ہے جیسا کہ بالتفصیل کتابوں علمِ اخلاق وغیرہ میں مذکور ہے اور طریقِ نمونہ کے اس جگہ کچھ ذکر کرتے ہیں

آدمی کو تین قوتیں ہیں

کہ آدمی کے واسطے تین قوتیں ہیں ایک قوتِ لطفیہ کہ اس کو عقلیہ بھی کہتے ہیں صفت اس کی جاننا اشیاء کا اور دریافت کرنا حقیقتوں کا ہے اور حقیقی یا ذات اور صفیق اللہ تعالیٰ کی ہیں یا افعال اور دُعا اُس کے دنیا اور آخرت میں اور اس قسم کے علم کو علمِ الہی کہتے ہیں اور افراط اور تفریط اس قسم میں وہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی ذات میں تفکر کرے اور دُعا پر دریافت کرنے جمید اس کے کے ہر یا مستحسن کا مصلحتاً

انکار کرے واسطے تنزیہ کے پام بے کسی سے مستثنیٰ گو اور نہ طریق تشبیہ کے کو خالق کو مخلوق کے ساتھ ہم رنگ کرے یا جس صفات کو شرع نے ثابت کیا ہے ساتھ تاویل باطن کے انکار ای کا کوہ مثل کلام کے اور صبیح کے اور عصر کے اور رویت اور رقتا کے اور غصب کے یا افعال اللہ تعالیٰ کے تیسرے مثل افعال اپنے کے غرضوں کے ساتھ ہے ہر جہانے یا اصلح یا العطف کے تیسرے موافق قرابہ ملد عقل اپنی کے اور اس کے واجب پہچانے اور افعال بندہ کے غرض بندہ کے نسبت کرے اور عقل اور اخیر اللہ تعالیٰ کی یہ ان غرضوں میں منکر ہو یا بندہ کو مثل پتھر کے یہ دخل اعتقاد کرے اور جبر میں ہو جائے اور سوائے اس کے اور اعتقاد باطلہ کو مائل افراط ان تفریط کی طرف ہیں اور یا حقائق ادوات اور فاعل اور انبیاء اور اولیاء اور مشرک دین کے ہیں اور اس قسم کے علم کو علم نبوت کہتے ہیں اور افراط اور تفریط اس قسم میں دو قسم کے بالکل ان اور اولیاء متبرکین کا انکار کرے یا ان کی محبت نکال اور محض تفریط کا لگا کر اس سے اور عقائد سے اعتقاد نہ کرے اور مثل اپنے آئندہ ساتھ غرضانہ دنیاوی اور دلب کرے معلوم کیوں کے اور معلوم کاتھ عاجزی غشایہ کلا جائے یا ہر جہانہ سوائے اولیاء کا ہر اہم وجہ انبیاء اور مرسلین علیہم السلام کے مقرر کرے اور انبیاء مرسلین علیہم السلام کے واسطے کلام اور نبوت کے جیسا کہ علم غیب اور فریاد مشق ہر کسی کی ہر جگہ میں اور قدرت اور ہر تمام مقدرات کے ثابت کرے اور ملکہ اور ادوات اور اولیاء سے کے تیسرے پتھر پر وہ محدود ترین اور درجوں اور تفریط کے معبر و مشیر رائے اور دقیق اور فرزانہ اور خدمت اور منصب کا ان سے بالاعتدال در خواست کرے اور شفاعت اور عرض ان کی اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں واجب القبول جانے لگا کہ جناب باری کے نزدیک ہر اہم ملکہ جو بارہ حقائق کمالات قہر کے اور دافع اور مہبت کے اور حساب اور میزان اور دوسرے امور اخوت کے ہیں اور اس علم کو علم معاد اور علم صحیبات کا بھی کہتے ہیں اور افراط اور تفریط اس قسم میں وہ ہے کہ شفا و جان کر اس حد کے ساتھ شرچہ نکات کے پہچانے کو بالکل غرت کو رہی سے آٹھانے اور یہ بات بدلنے کو کوئی گاہ اگر ایمان ولی میں ہو ضرورت کر بیگا یا ایمان کر اس مرتبہ پر فقط ان اعتبار سے دانی کہ ساتھ ہر گاہ کے تاثیر اس کی خود ہو جائے گی اور گاہ مکار ایمان والے مانندہ کاروں سے ایمان کے وودش میں ہمیشہ رہیں گے یا افعال نیک اور بد کو تاثیر ذی آخرت میں ثابت کرے اور ہر اللہ تعالیٰ ہی مقام جہانے کے ہے اعتیاد اور تابع اعلیٰ بندے کے ہے معاد کا خیال

کا یا نہ قبول کرنا طاعت کا اُس سے ممکن نہیں یا بہشت اور دوزخ کو اور لذت اور الم اس جگہ کہ
مانند الفلکات دُنیا کے زائل اور فانی اعتقاد کرے اور اوپر اسی کے ہے قیاس اور چیزوں کا یا وہ
حقائق اجسام اور اعراض دوسرے ہیں کہ اس علم کو علم الجواہر والا عراض کہتے ہیں اور علم طبعی اور
ریاضی بھی نام رکھتے ہیں اور افراط اور تقریط اس قسم میں وہ ہے کہ شلانیہ شرح اور لبطان چیزوں
کے غور تمام کرے اور قوت مدد کہ اپنی کو پہنچ حاصل کرنے یعنی احوال اور اوضاع اور خواص اور
تأثیرات ان کے کے مصروف کرے مثل تعین کرنے کے علم ہیئت اور ہندسہ اور حساب اور فنون ریاضی
میں اور موسیقی اور جبر الاثقال اور مناظرہ اور شعبہ اور طبقات اور نیر نبات اور علم خلاصت اور علم حیران
اور خواص نباتات اور شمار اور علم طب میں اور سوائے اُس کے یا ان چیزوں کا مطلق انکار کرے اور ان
سے بے بہرہ اور بے نصیب ہے اور جس قدر علم ان چیزوں کا نافع دین اور دنیا میں ہو اس میں بھی شے
نہ ہو اور دوسری قوت شہو یہ ہے کہ باعث کیسے منافع کی اور وسیلہ خواہش مرحوبات کی ہے اور
افراط اس کا جوہر ہے اور خلاصت بھی کہتے ہیں یعنی ڈوب جانا لذتوں اور رغبت کی چیزوں میں زیادہ
اس قدر ہے کہ حاجت ہو اور تقریط یعنی نقصان اس کے کو جوہر کہتے ہیں یعنی ممکن اور باز بنانا اس
چیز سے کہ عقل اور شرع اس کی طرف رغبت و لاق ہے جیسا کہ نکاح حلال اور کھانا لذت کے بے شبہ کا
ہو اور مرتبہ توسط کا عفت ہے یعنی تابع کرنا شہوت کا ساتھ حکم عقل اور شرع کے مگر خواہش نفس سے
سلامتی حاصل ہو اور اس میاں دوی سے اخلاق پسندیدہ بہت پیدا ہوتے ہیں جیسا کہ حیا اور صبر
اور قناعت اور تواضع اور جہاں مردی اور سخاوت اور توابع سخاوت سے ایثار اور کرم اور معاف
کرنا اور مروت اور آسانی کرنی معاملات میں اور تیسری قوت غلبہ ہے کہ نشاط پیش دستی کرنے کا اوپر
چیزوں خطرناک کے ہے اور مقتضا اس کا قسط اور بلندی اور دُور کرنا ضرر علیہ کا ہے آپ سے اور
مستغفروں اپنے سے اور افراط اس قوت کا جوہر ہے یعنی دلیری کرنی پہنچ اُس جگہ کے اوپر اس چیز کے
کہ نہیں چاہیے اور تقریط اس کا جوہر ہے یعنی ڈرنا اس چیز سے کہ نہ چاہیے اس سے ڈرنا اور توسط
اس کا شجاعت ہے اور اس توسط سے بہت اخلاق پسندیدہ پیدا ہوتے ہیں مثل ملوحت اور
استقلال اور حلم اور محنت اور حمیت اور سوائے اُس کے اور توسط استعمال قوت لطفیہ کے تین حکمت کہتے
ہیں اور اُس سے ذکا اور معرفت فہم کی اور صفائی ذہن کی اور آسانی سے سیکھ لینا کسی فن کا اور اچھی طرح

دو ٹکڑے ہو جاتا تھا اور وہ لوگ ہرگز دین اپنے سے نہ بچتے تھے اور بعضوں کے تئیں لوہے کی
 کنگھیں سے پوست اور ڈیاں چھینتے تھے اور ہرگز غلات دین اپنے کے کوئی بات زبان پر نہ لاتے تھے
 کہتے ہیں خط مستقیم اس خط کا نام ہے کہ سب خطوں سے کہ دو نقطوں میں فرض کر سکیں چھوٹا ہو گیا
 بندہ کہ حراط مستقیم کی اپنے واسطے دعا کرتا ہے عجز اور منعت اپنا بیان کرتا ہے یعنی لائق ناکھاں میرے
 کے نہیں مگر طریقی مستقیم اور اسی واسطے جو کوئی بوڑھا یا ناتوان کسی حاجت اپنی کے واسطے جانتا ہے
 نزدیک راستہ تلاش کرتا ہے اور دور کے راستے سے بھاگتا ہے اور یہ بھی کہا ہے کہ بندہ جب تک
 دنیا میں ہے پنج کش کش مشورہ دیتے والوں اور راہ بتانے والوں کے ہے عورت اور مرد و نیک
 راہ کی طرف بھلاتے ہیں اور ماں باپ دوسرے راستے کی ہدایت کرتے ہیں اور دوست اور دشمن اور
 راہ کی صلاح دیتے ہیں اور دشمن اور عاصد دوسری راہ کی عقل بتاتے ہیں اور اپنا نفس اور طرف کو کھینچتا
 ہے اور شیطان راستہ دوسرا کھینچتا ہے اور شہوت اور غضب اور طریقی بھاتے ہیں اور عقل اس کی
 ضعیف ہے اور عراس کی کوتاہی ہے میدان گردش کا تنگ حیران ہو کر اپنے تئیں غاند کے دروازہ
 پر لا کر فریاد کرتا ہے کہ اِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ اس جگہ بعض جاہل شبہ کرتے ہیں کہ جس وقت
 مرد مسلمان کو یہ دعا تعلیم ہوئی کہ نماز میں رُو بر و پروردگار کے اس طرح عرض کرے سوال کرنا ہدایت
 کا ہے موقع ہے اس واسطے کہ مومن نماز کی اس قدر ہدایت حاصل ہوئی ہے کہ حضور میں پہنچ گیا پھر
 طلب کرنا ہدایت کا تحصیل حاصل کی ہے اور اس کا کیا فائدہ ہے جو لباس کا یہ ہے کہ مرتبہ ہدایت کے
 جیسے کہ ذکر بھی بوجہ کا بہت ہیں پس آدمی ہر وقت میں ہدایت کے مانگنے سے مستغنی نہیں کہ علم آدمی کا ایک
 ہی چیز کے ساتھ دو طرح سے ہمیشہ بڑھتا ہے اول دوام اس علم کا یعنی برابر چلا جانا تمام وقتوں میں اور
 کم ہونا فترات کا یعنی فتنوں کا جو درمیان میں غفلت جاتا ہے پھر سے ساتھ زیادتی دلیلوں کے اس واسطے کہ جو علم ایک
 دلیل سے حاصل ہوا ہے اور دوسرا علم کئی دلیلوں سے حاصل ہوئے دونوں علم برابر نہیں ہو سکتے اور جو
 چیز اقسام کی ممکنات سے جہاں میں موجود ہے اس میں دلالت اور وجود ذات الہی کے اور علم اور قدرت
 اور کرم اور رحمت اور حکمت اس کی کے رکھی ہوئی ہے جیسا کہ کہا ہے شعرے

وَفِي كُلِّ شَيْءٍ لِّدَاۤءِیۃٍ تَدُلُّ عَلٰی اَنۡفِیۡہِ مَا حٰدِثٌ

فرو ہر گاہ کہ از زمین و دیوہ و عدد و لا شریک نہ گوید

پس علم آدمی کا ہر وقت زیادتی قبول کرنے والا اور استعداد رکھنے والا ترقی بڑی کلمے فرو
 در بند آں مباحث کہ منقول نمائندہ است صد سال می تو سخن از ذلت یار گفت
 معینہ فرماں برداری تمام اولیاء اور نو اہمی اُس کے کی اور حاصل کرنا فضائل اور مرتبوں بلند کامیابی بہت
 بڑا ہے یعنی اس کے بہت مرتبے ہیں اور سب اعلیٰ مقصود ثابت رہنا آدمی کا اوپر اس مرتبہ ہدایت
 کے ہے کہ اس کو حاصل ہے اسی واسطے امیر المؤمنین حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے منقول ہے کہ اِھْدِنَا
 کَل تَفْسِیر سَاطِعَ شَيْئًا عَلٰی الْیَہْدٰی اٰیۃ کے فرماؤں ہے یعنی ثابت رکھ تو ہم کو اوپر ہدایت کے اور کلام
 مجید میں گویا اسی کلمہ کی شرح کے واسطے بیچ جگہ دوسری کے ارشاد فرمایا ہے رَبَّنَا لَا تُفِغْ قُلُوْبَنَا
 بَعْدَ اِذْ هَدٰی نَتْنَا یعنی لمے رب ہمارے نہ پھیر تو دل ہمارا بعد اس کے کہ جس وقت ہدایت عطا کی تو
 ہم کو اور بھی اس جگہ شبہ دُور اور دہڑتا ہے کہ ال کرنا مطلب کا غیر سے دو وجہ سے خالی نہیں ہوتا
 یا یاد دلانا اس مطلب کا ہوتا ہے کہ وہ شخص بھول گیا ہو برا نگینہ کرنا بھولنے کا اوپر سخاوت کے ہوتا ہے
 اور یہ دونوں وجہیں حکیم مطلق اور جواد برحق کی شان میں مقصور نہیں ہو سکتیں پس فائدہ اس مانگنے کا اور
 اس دُعا کا کیا ہوا علی الخصوص کہ دُعا رضا بقضائے بھی منافی ہے ہم کہتے ہیں کبھی حکمت حکیم کی تمام کارکن
 ہے کہ مطلب طالب کا سوائے تضرع اور زاری کے زبویں نہ کر نفس اُس کا ٹوٹے، تکبر اس کا پست ہو
 پس شاید کہ مانگنا اور ذلیل ہونا ہمارا کارگر پڑ جائے اور جو شرط کہ اللہ تعالیٰ کی حکمت میں رعایت کی گئی
 ہے صورت پکڑے فرو

مانگنا بید طفل کے جوشد لبس مانگنا بید ابر کے خند و چمن

اور دُعا مقامی رضا بقضائے بھی نہیں اس واسطے کہ جائز ہے رضا اپنی اسی میں ہو کہ بندہ خواہی اور
 زاری اپنی ظاہر کرے اور عطا بعد طلب اُس کی ہے واقع ہو اب سمجھنا چاہیے کہ سوال ہدایت کا اوپر
 استعانت کے متفرع کیا ہے اس واسطے کہ عبادت جب مجاہدہ کے سبب سے کمال قبول کرتی ہے۔
 مضید اعلیٰ درجہ کی ہدایت کو ہوتی ہے۔ قَالَ اللّٰہُ تَعَالٰی وَ الَّذِیْنَ جَآہَدُوْا فِیْنَا لَمْ یُکُنْ یُفِیْہُمْ سُلٰلٰتُنَا
 یعنی اور جنہوں نے محنت ہمارے واسطے کی ہم سو مجاہدین گئے ان کو اپنی راہیں اور مجاہدہ
 محتاج طعن استعانت کے ہے اور جس وقت عبادت اور استعانت ملحوظ ہوئیں۔ تفرع ہدایت کا
 مَا لَیْسَ فِیْہِ الدِّیْنِ پر بھی ظاہر ہوا اس واسطے کہ کمال نفع ہدایت کا اُس دن میں بسبب عبادت کا

کہ بے اعانت اس کی کے میسر نہیں ظاہر ہو گا اور قفر ان یمینوں چیزوں کا اور رحمت عام اور رحمت خاص بلکہ اور رب العالمین کے کہ بہتر سب قریبوں سے ہدایت ہے عرب تر ہے اور وحی کے تعلق خاص حیرا ط الذین انعمت علیہم کے رکھتے ہیں وہ ہے کہ حقیقت نعمت کی کیا ہے ایک منفعت ہے کہ بطریق احسان کے غیر کی طرف پہنچائیں اور نفع اپنا اس میں منظور نہ ہو اور اسی واسطے منعم حقیقی سوائے اللہ تعالیٰ کے کوئی نہیں اس واسطے کہ مخلوقات کو انعام کرنے میں منافع اپنے بھی خیال میں ہوتے ہیں جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا اور کافروں اور فاسقوں کو کہ نعمتیں دی گئیں حقیقت میں وہ نعمتیں نہیں اس واسطے کہ انعام اس کے ساتھ منظور نہیں اور جو چیزیں کہ ان میں منافع سے ان کو عطا ہوئی ہیں ظاہر ہیں وہ نعمت سے اور باطن میں بلا اور آفت ہے۔ پس اس کی مثال یہ کہ ذہن قائل سلا میں بیٹہ، گردی یا سلوہ لذیذہ اگرچہ ذہن اس میں ہو ایک سخت مزاج بکری ہو اس کو کہلائی کہ اس کے معدہ میں اخلاط سمیہ کی طرف مستقیم ہو کہ حکم ذہن قائل کا پیدا کرے یا ایسی مثال ہے کہ ایک شخص کو سلوہ لذیذہ دیں اور وہ شخص اس کو بے وقت یا بھوک سے زیادہ فرش بان کرے اور باعث بد معنی اور مہینہ کا ہو اور اس واسطے کلام مجید میں فرمایا ہے وَلَا يَخْشَعْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا اَنْمَا نَمْلِكُ لَهُمْ حَيٰوةً لَا نَفْسِيْهِمْ اِنَّمَا نَمْلِكُ لَهُمْ لَيۡزًا وَّاۤدۡوَانًا۔ یعنی یہ نہ سمجھیں منکر کہ ہم فرصت دیتے ہیں ان کو کچھ بہتری ان کے حق بلکہ ہم فقط اس واسطے ان کو فرصت دیتے ہیں تاکہ بڑھے باتیں گناہ میں اور اس واسطے نعمت الہی کو دوسری آیت میں خاص فرمایا ہے ساتھ چار گروہ کے کہ عبارت انبیاء اور حدیثوں اور شبیہوں اور صاحبین سے ہیں پس انعمت علیہم ہونا اگرچہ ظاہر میں شامل سب کو ہے لیکن حقیقت میں خاص انھیں چار گروہ کے ساتھ

بیان صراط الذین انعمت علیہم کا

ہے اور اس جگہ میں مستترین نے کہا ہے کہ حق تعالیٰ نے صراط الذین انعمت علیہم فرمایا اور اس طرح نہ فرمایا صراط من النعمت علیہم اس واسطے کہ لفظ من کا کہیں لغت عرب میں نکرہ موصوفہ ہوتا ہے پس من کہنے سے علم خاص ان شخصوں کا مشہور ہے اور ساتھ انعام الہی کے مذکور ہو چکے ہیں حاصل نہ ہو گا اس جہت سے کہ نکرہ شے غیر متعین کے اوپر دلالت کرتا ہے اور جس وقت علم عام اُن کا حاصل نہ ہو اطلب کرنی مباحث مجہول کی لازم آئی اور یہ محال ہے اور الذین موصوفہ ہے اور معرذ اس جگہ استعمال کریں گے کہ مدلول اُس کا معین اور معلوم ہو اور لفظ انعمت فرمایا اور نسبت،

انعام کی طرف ذات الہی کے کی تاکہ آگاہی اور پرکمال انعام کے جو اس واسطے کہ ذات الہی سب طرح سے کامل ہے اور جو چیز کامل سے حاصل ہو وہ بھی کامل ہوتی ہے اور لفظ خطاب کا اس میں ذکر کیا تاکہ بندہ کو بعد جنس کے طرف نسبت کے رجوع نہ ہو کہ وہ حمد بعد کو یعنی نقصان پیچھے کمال کے ہے اور علیہم کو انعامت کے اور پر مقدم نہ فرمایا اس واسطے کہ تقدیم کرنے سے تخصیص سمجھیں جاتی یعنی انعام خاص انھیں کے واسطے ہے اور تخصیص منع کرتی ہے طلب کرنے مثل کے سے اور بندہ ورپے طلب کرنے مثل اس انعام کے ہے پس تخصیص منافی اُس کی غرض کے ہے اور انعامت کو ساتھ صیغہ ماضی کے ذکر کیا ہے تاکہ کوئی وہم نہ کرے کہ وہ انعام مشکوک ہے اس واسطے کہ مستقبل محل شک کا ہے اور مفعول انعام کا حذف کیا تاکہ انعام دوسری اور اخروی کو شامل ہو اور اس بگ ایک شبہ وارد ہوتا ہے کہ صراط مستقیم ایک راستہ اور یہ پاروں گروہ راستہ جدا جدا رکھتے ہیں پس راستہ واحدات ان پاروں گروہ کا کس طرح ہو سکے اور ایسا ہی برہنہ کا طور اور شریعت اس کی بُرائی اور ایسا ہی ہر ایک ولی اذکار اور اشخاص جدا جدا طریقہ میں برتا ہے پس باوجود کثرت راستوں کے کہ بیچ قول مشہور کے کہ اَلطَّرِيقُ اِلَى اللّٰهِ يَقْدَرُ اَلْفَا سِ الْخَلْقِ فِیْہِ نہ کر رہے دوسرے راستہ کی کیڑ کو شکیک بیٹھے جواب اس شبہ کا راستہ ایک مثال کے ذمہ نشیہ کیا جاتے اور وہ یہ ہے کہ طلب پر نانی کو بطور مثال سامنے رکھ کر بقراط اور جالینوس کے وقت سے ملوی خاں کے عہد تک بتانا تو اس کا چلا آتا ہے باوجود اس کے معالجات بقراط اور جالینوس کے اپنے زمانہ میں اور طرح پر تھے اور معالجات ملوی خاں اور حکیم علی گیلانی کے اپنے وقت میں دوسری طرح پہلے طبیب مضر دات کو استعمال کرتے تھے اور تنقیہ سے کہ فصد اور اسباب سے ہو کمال احتراز رکھتے تھے اور پچھلے لوگ مرکبات معجزہ میں اور شریعتوں وغیرہ کو کام میں لاتے ہیں اور ہر مرض میں علاج تنقیہ اور سہل کے ساتھ کرتے ہیں پس معلوم ہوا کہ اس طرح کے اختلافات اور کثرتیں منافی دوسرے راستہ کو نہیں ہیں اور یہ بعض اطباق پر نانی قاعدوں کے بنائے والے تھے ہیں اور بعض پر دسی کرنے والے نہیں قاعدوں کے پس یہ اختلاف بھی موجب اختلاف راہ کا نہیں ہوتا ہے جیسا کہ ایک قاندا ایک شہر سے دوسرے کی طرف ایک ہی راستہ میں جاتے ہیں لیکن بعضے آدمی اُس قاندا میں پیشہ تجارتی کا کرتے ہیں اور بعضے بوجھ اٹھانے والے ہیں اور بعضے کرایہ کرنے والے اور

یعنی وہ طرف اللہ کے ساتھ شمار فضلوں خلق کے ہیں۔

بعضے جہر قادر چمکیدار ہیں اور حال یہ ہے کہ سب ایک ہی راستہ میں چلے جاتے ہیں لیکن کام مختلف موافق اندیشوں اور منہجوں اپنے کے عمل میں لاتے ہیں۔ ایسے ہی انبیاء علیہم السلام اس راہ میں راہبر اور ہدایت دہندہ ہیں اور صدیق اور شہید اور صالحین مرتبہ مرتبہ رفیع اور دست گش اور پوجہ اٹھانے والے اور چمکیدار ہیں یہ سب رتبہ وحدت راستہ کھنائی اور مخالفت نہیں اور جو اختلاف کہ انبیاءوں کی شریعت میں ہے اصل دین میں نہیں بلکہ بسبب اختلاف استعداد آفتوں کے اور مختلف ہونے مصطلحوں ہر وقت کے احکام جہاد اہل اسلام کی نظر میں معلوم ہوتے ہیں اور گمان مخالفت کا ہو گیا ہے اور حقیقت میں منظور سب انبیاء علیہم السلام کو ایک امر مشترک ہے کہ مختلف خویش خدا کی طیب اگر کسی مریض گرم مزاج والے کو گرمی کے موسم میں آبدن میں بیٹھنا فرمانے اور ٹھنڈے پانی کے ڈلوٹے اور دوا میں سرد اور غذا میں تر اس کے واسطے تجویز کرے اور طیب دوسرا واسطے مریض سرد مزاج والے کے جاڑے کے موسم میں حمام میں بیٹھنے کا حکم کرے اور دوا میں گرم اور غذا میں خشک تجویز کرے ہرگز آپس میں مخالفت نہیں اس واسطے اگر طیب پہلا بھلے طیب دوسرے کے یا دوسرے بھلے پہلے کے ہوتا اور مریض ایک کا دوسرے کے پاس جاتا دوسری حکم یعنی کرتا اور اسی واسطے حدیث شریف میں آیا ہے کہ لَوْ كَانَ مُوسَى حَيًّا مَا وَسَّعَهُ إِلَّا أَتْبَاعُهُ یعنی اگر موسیٰ زندہ ہوتا نہ گنہگار نہ ہوتا اس کو

بیان غیر المغضوب علیہم ولا الفالین کا

مگر پیروی میری کی اور وہ چیز کہ تعلق ساتھ غیر المغضوب علیہم کے رکھتی ہے وہ یہ ہے کہ اس جگہ ایک شبہ ہے کہ جس وقت انعام الہی دیا اور آخرت میں نسیب بندہ کے ہو پس احتمال غضب اور گراہی کا نہایت اس بندہ سے دور ہوا حاجت احتراز کرنے کی غضب اور گراہی سے کیا ہے جواب اس کا پشتر ذکر ہو چکا ایک جماعت اپنے تئیں طوط صاحب نعمتوں کے یعنی انبیاءوں اور اولیاءوں کے نسبت کرتے ہیں مبادا کہ وہ راہ الہی عوام کے ذہنوں میں راستہ سیدھا نظر آئے اور دونوں راہیں آپس میں مل جائیں اور پیروان لوگوں کے کو پیروا انبیاء اور اولیاء کے گمان کریں اور اللہ کے غصے میں اور گراہی میں نہ جا پڑیں۔ واسطے دور کرنے اس اشتباہ کے یہ لفظ لائے ہیں اور اکثر مفسرین پنج تعبیر کرتے مغضوب اور ضال کے احوال مختلف لاتے ہیں تھوڑے سے ذکر کئے جاتے ہیں۔ جہاد ہی کہتا ہے مغضوب علیہ گنہگار لوگ ہیں اور ضالین سے مراد جاہل ہیں اس واسطے کہ پورا پورا انعام الہی بندوں کے حق میں وہ ہے کہ اس کو معرفت حق کی اور عمل نیک و نیک عنایت میں اور جس شخص کے تئیں

دونوں نصیب ہوں نعمت تمام نہ ہو پس اگر فقط معرفت حق کی رکھتا ہے اور عمل نیک نہیں کرتا ہے فاسق ہے اور محل غضب کا ہے اور جو شخص معرفت حق کی نہ رکھے مگر عمل نیک کرتا ہے جاہل اڈ گمراہ ہے اور پیشتر گذر کر غضوب علیہ دو تھے ہیں ایک کافر عناد کرنے والا کہ دیدہ دانستہ انکار کرتا ہے اور دوسرا گناہگار کہ قصد گناہ کرتا ہے اور ضال بھی دو فر ہیں ایک کافر کہ ساتھ عقیدہ کے کفر میں پڑا ہوا ہے یا بسبب قصور فکر کے کہ حقیقت دین کی اس کے اُپر ظاہر ہوئی اور دوسرا گناہگار کہ اللہ کے کرم اور بخشش پر بھروسہ اور اعتماد کر کے گناہ کرتا ہے اور بغیر ردِ پاداشت کرنے کے اہل ذکر سے نادانستہ منہیات کو اختیار کرتا ہے اور بعضوں نے کہا ہے غضوب علیہ کافر ہے اور ضال مبتدع اور بعضوں نے کہا ہے غضوب علیہ وہ شخص ہے کہ یقیناً قیامت کے دن انتقام اس سے لیں گے اور سزا دیں گے اور ضال عام ہے احتمال عفو کا بھی رکھتا ہے اور حدیث شریف صحیح میں بیٹے حاتم طائی کے سے کہ عدی نام رکھتا تھا اور پتہ حضور پر نور پیغمبر علیہ السلام کے پہنچا بخار وایت ہے کہ اس نے جناب پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے معنی ان دو لفظ کے پوچھے فرمایا کہ غضوب علیہم یہودی ہیں اور ضالین نصاریٰ اور تصدیق اس کی قرآن مجید میں موجود ہے۔ یہود کے حق میں یہ ہے وَجَاءَهُمُ الْغَضَبُ مِنَ اللَّهِ اور نصاریٰ کے حق میں یہ ہے وَصَلُوا عَنْ سَوَاءِ الشَّيْطَانِ اور بعضوں نے کہا ہے کہ جو کوئی اعتقاد حق اور خلق نیک اور عمل صالح میں طرف تفریط کے گیا یعنی جو چیز چاہیے تھی اُس سے کوتاہی کی غضوب علیہ ہے اور جو شخص افراط کی طرف گیا وہ گمراہ ہے اور اس جگہ جاننا چاہیے کہ ظاہر میں حاجت اس لفظ کی معلوم نہیں ہوتی اگر ایسا فرماتے راہِدْنَا الصِّرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ کافی اور شافی ہو جاتا اور ذکر ضلال اور غضب کا اتحاد کرنا نہ محتال لیکن ایمان کے دو بازو ہیں کہ مومن کو ان دونوں بازوؤں کے زور سے سیر اور سلوک اس راہ کا میسر ہوتا ہے اور وہ بازو عبارتِ خوف اور رجاء سے ہیں اور دونوں ایسے چاہئیں کہ اعتدال پر رہیں اور اسی واسطے قرآن مجید میں باجبا وعدہ کہ ساتھ وعید کے ملا کر ذکر فرمایا ہے اور مزاحمت ارشاد فرمایا ہے إِنَّ عِبَادِي لَأَنَا الْغَفُورُ الرَّحِيمُ وَأَنَّ عَذَابِي هُوَ الْحَذَابُ الْأَلِيمُ یعنی خبردار کرے بندوں سے جو

کہ میں بخشے والا مہربان ہوں اور تحقیق میرا عذاب دردناک ہے اور حدیث میں وارد ہے کہ
 لَوْ وَدَّ ذُنُوفُ الْمُؤْمِنِينَ وَرُجَاؤُهُمْ لَا عَقْدَ لَا یعنی اگر تو نے جانیں خوف اور رجائوں میں
 کے البتہ برابر اتریں پس ہر گاہ کہ ذکر انعام کے نے دلالت رجائے اور پرک لازم آیا کہ ذکر غضب
 اور ضلال کا کیا جانے تاکہ دلالت خوف کے اور پرک سے اور دونوں رکن ایمان کے برابر ہیں اور
 پھر جاننا چاہیے کہ غضب کو ذات حق کی طرف نسبت نہ دینی ایسے ہی گراہی کہ نسبت انعام
 کے کہ اس کی نسبت ذات باری کی طرف کی اس واسطے کہ انعام محض فضل اس کا ہے بے ہند
 ہونے استحقاق کے اور غضب اور ضلال ساتھ شرکت بندوں کے اور استحقاق ان کے کے
 اُس سے صادر ہوتے ہیں اور اس جگہ غَیْرِ الذِّنِّ غَضَبٌ عَلَیْہُمْ نہ فرمایا اس واسطے کہ
 اس مؤرت میں اشخاص خاص اس کے اندر داخل ہوتے اور یہ مطلوب جہیں کہ جو وہ غضب
 ضلال کے ساتھ مشہور ہیں انھیں سے احتراز ہو بلکہ جس میں غضب اور ضلال پایا جائے کوئی ہو
 اور جس معلوم ہو کہ منعم علیہ کا ایک مقابل ذکر ہو گیا کہ وہ مغضوب علیہ ہے پس ضالین کو بیچ ضالین
 مہتدین کے ہے منعم علیہ کے مقابل میں اس کا ذکر کرنا مناسب نہیں لیکن ہر گاہ کہ منعم علیہ مہتدین
 مہتدین یعنی راہ پانے ہوئے بلکہ مہتدین ہیں یعنی راہ بدلنے والے اس واسطے کہ راہ انھیں کی طلب
 کرتا ہے اور ہدایت ساتھ اُسی راہ کے چاہتا ہے تا چار ضالین بھی بیچ مشابہ منعم علیہم کے مذکور
 ہوئے اور یہ بھی جاننا چاہیے کہ مقدم کرنا مغضوب علیہم کا اور ضالین کے اشارہ اس امر کی طرف
 کرتا ہے کہ مغضوب علیہم زیادہ تر تباہ ہیں اور آخرت میں رسوائی ان کی بہت ہے بہ نسبت ضالین
 کے پس ان دونوں لفظوں کی تفسیروں میں مغضوب علیہم کی برائی حال کی زیادہ تر نسبت برائی
 ضالین کے رعایت کرنی چاہیے تاکہ خلاف نظم قرآنی کا لازم نہ آئے اور قسم دوسری یعنی وہ
 بیان لطائف تمام سورۃ کے

چیزیں کہ تعلق ساتھ تفسیر تمام سورۃ کے ہوتی ہیں یعنی منیت مجموعی کے ساتھ یہ ہے کہ اس سورۃ کو نماز
 میں واجباً قرآنہ مقرر کیا ہے اور اعمال محسوب بیچ نماز کے سات رکعت ہیں اور آیتیں اس سورۃ
 کی بھی سات ہیں ارکان سات نماز کے قیام اور رکوع اور قعود اور سجدہ پہلا اور جلسہ درمیان
 دو سجدوں کے اور سجدہ دوسرا اور قعود ہیں پس یہ سات فعل بغیر اس سورۃ کے مثل سات بدن
 جسم انسانی کے ہے کہ بغیر روح کے ہو اور یہ سورۃ بمنزلہ روح کے ہے اور جس وقت روح

مقررہ بادشاہوں اور سلاطین کی اُپر اس کے جاری ہے کہ جس وقت بندے اور غلام ان کے ساتھ کمال تواضع کے ادا کرنے مجرا اور ایجتا سے فارغ ہوتے ہیں واسطے بیٹھنے کے اُن کو حکم کرتے ہیں اور اکرام اور انعام اُن کے اُپر پہنچاتے اور بیٹھنا اور درخاوندانہ اپنے کے کمال کا انعام ہے اور اسی واسطے بعد حاصل ہونے اس مرتبہ کے تحیات کہ اُس میں ذکر اور شکر اور شامع حقیقی کا ہے اور درود اور سلام اور پر دگیوں اس راہ کے اور رفیق اس طریق کے ہے مقررہ ہوئی اور بعضوں نے ایسا کہل ہے کہ لفظ بسم اللہ کا مناسب ظہارت کے ہے اس واسطے کہ نور اسم الہی کا تاریکی حدت کو دور کرتا ہے اور لفظ الرحمن کا کہ بسم اللہ میں ہے مناسب استقبال قبلہ کے اس واسطے کہ رحمت ایجاد کا حاصل اس کا مترتب ہونا حق کا طرف اشارہ کے اور مترتب کرنا اشیاء کا طرف حق کے ہے اور استقبال قبلہ میں بھی بدن مترتب طرف اصل اپنی کے کہ وہ مٹی کعبہ کی ہے ہوتا ہے اور جو ہر مٹی کا زیادہ سب عناصر سے بدن میں ہے اور مٹی سب کی کعبہ کے نقطہ سے پھیلی ہے جیسے کہ احادیث میں موجود ہے اور یہ حالت باعث مترتب ہونے رُوح کی طرف پیدا کرنے والے اپنے کے ہوتی ہے اس واسطے کہ بعد بنا ہونے کعبہ کے اس جگہ مبارک میں وہ متعلیٰ ہے پس لانا دو لفظوں کا یعنی الرحمن اور رحیم کا اشارہ ہے طرف استقبال بدنی اور توبہ و معافی کے اور حمد مناسب قیام کے ہے اس واسطے کہ اشارہ کرتا ہے ساتھ قائم ہونے خلق کے ساتھ حق کے یہاں تک کہ تمام تعریفیں مخلوقات کی رجوع ذات باری کی طرف ہوتیں اور رب العالمین مناسب رکوع کے ہے اس واسطے کہ شامل ہے پرورش کرنے والے اور پرورش پائے ہوئے کو جیسا کہ مکرر شامل ہے قیام اور قعود کے معنی کو اور ذکر الرحمن اور رحیم کا مناسب اعتدال کے اس واسطے کہ بعد فنا ہونے کے بقا لازم ہے اور بقا کو اعتدال لازم ہے اور کالک یوم البقیۃ مناسب سجدہ کے ہے اس واسطے کہ تمام مخلوقات اس دن میں پنج نہایت فروتنی کے ہوں گے اور ایک ایک کعبہ مناسب جلسہ کے ہے کہ درمیان دو سجدوں کے ہے اس واسطے کہ بسبب سجدہ کے کمال نزدیکی حاصل ہوئی اور مقرب حضور کا استحقاق بیٹھنے کے ہوتا ہے اور آیت اُنستعین مناسب سجدہ دوسرے کے ہے اس واسطے کہ استعانت بسبب کمال عاجزی اور تذلل تک ہے کہ کمار سجدہ کے سے لازم آتا ہے اور آیتنا الصراط المستقیم مناسب قعدہ تشہد کے ہے اس واسطے کہ آگاہی کرتا ہے اُپر

نعت کی اور پناہ غنیمت ہے عبادت اللہ کے ساتھ ملاؤ رکعت ہے اور استقامت رب کے ساتھ اور طلب
ہدایت کی رحمت کے ساتھ اور طلب استقامت کی رحیم کے ساتھ اور طلب نعت کی اور پناہ غنیمت کے ساتھ
مالک کے تعلق رکھتی ہے اور بد آدمی مرکب پانچ چیزوں سے ہے بدن اور نفس شیطانی اور نفس نبی
اور نفس سببی اور جو ہر مکمل کر مصل ہے اور ذات پاک باری تعالیٰ کی نے اوپر پانچوں کے تعلق فرمائی
ثمرات ان کے ان چیزوں پر ظاہر ہوتے ہیں الطینان جو ہر مکمل کا ساتھ تعلق اسم اللہ کے ہے۔
اَلَا بِذِكْرِ اللّٰهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوْبُ اور نرم اور فرماں بردار ہونا نفس شیطانی کا ساتھ تعلق
اسم رب کے ہے اس واسطے کہ جب اللہ تعالیٰ اس کی طرف انعام اور احسان کے ساتھ توجہ فرمائی
شرارت سے باز آیا اور فرماں برداری اختیار کی رَبِّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ مِنْ هَمَزَاتِ الشَّیْطٰنِ
اور اصلاح نفس شعی کی بسبب تعلق اسم رحمت کے ہے اس واسطے کہ یہ اسم مرکب قہر اور نکت سے
ہے جیسے کہ فرمایا ہے اَلْمَلٰٓئِکَۃُ یُؤْمِنُوْنَ بِالْحَقِّ لِلسَّخِیْرِ اور اصلاح نفس سببی کی بسبب تعلق
اسم رحیم کے ہے اس واسطے کہ جب اس کے واسطے پاک چیزیں اور طریقات کی نعمیں عطا فرمائی
نا فرمان سے بچا جیسا کہ فرمایا ہے مِنْ رَّحْمٰتِہٖ جَعَلَ لَّکُمُ الذَّیْلَ وَالتَّهَادِیْ لَسْتَکُوْا فِیْہِ
وَلَسْتُمْ تَخٰوْا مِنْ فَتْنِہٖ وَلَعَلَّکُمْ تَشْکُرُوْنَ اور دُور کرنا غفلت اور کثافت بدن کا ساتھ تعلق
صفت مالکیت کے ہے اس واسطے کہ بدن خلیفہ اور کشف ہے اس کے واسطے قہر بھی شدید ہے
اور وہ قہر یہ ہے کہ خوف قیامت کے سے حاصل ہو جیسے کہ فرمایا ہے لَقَدْ اَمَلْتُ الْیَوْمَ لِلّٰہِ الْفَوَازِ
الْفَقَّارِ اور ہر گاہ کہ بسبب ان تجلیات شمس کے آدمی ساتھ تمام اجزاء اپنے کے درست اور آرام
ہوا پھیلے پاؤں پھر اور راہ اطاعت کی طرف مترجہ ہوا پس واسطے اطاعت بدن کے آیا کہ تَعْبُدُ
کہا اور واسطے اطاعت نفس سببی کے تاکہ ترک کرنا لذتوں کا اور گناہ کی باتوں کا آسان ہو آیا کہ
تَسْتَعِیْنِیْ ذکر کیا اور واسطے خلاصی کے غلبہ نفس شعی کے سے ایندنا کہا اور واسطے دُور کرنے مکرور
نفس شیطانی کے طلب استقامت کی کی اور واسطے اصلاح جو ہر مکمل کے رفاقت ارواح مقدسہ کی تَعُوْذُ
کی اور دُور ہونا ادواغ خبیثہ سے ساتھ عَزَّ الرَّحْمٰنُ عَلٰی سَائِرِ الْمَلٰٓئِکَۃِ کے چاہا اور یہ ہر گاہ کہ
بندہ پنج مقام مناجات کے کھڑا ہوا اور صفات کمال ذات باری کی الحمد للہ سے شروع کر کے
مالک یوم الدین تک ملاحظہ کئے یا بے اختیار اس کو شوق سیرالی اللہ کا واسن گیر ہونا چار قصد

تمام جہان میں پھیل جاتی ہیں اور جو نعمتیں خاص بن انسان میں موافق اس کے کہ بڑے بڑے طبیبوں نے ذکر کیا ہے پانچ ہزار اور لکھنا تھیں اور اس قدر نعمتوں کو اگر بہ نسبت کلی نعمتوں اُس کی کے قیاس کیا جائے جیسے کہ وہ بدلتے دخل سے جو نسبت ہے اُس سے بھی کتر ہے اور پنج ضمن معرفت اُس کی کے معرفت نفس حاصل ہوتی ہے کہ بسبب اُس کے معرفت تمام خلائی کی میسر ہوتی ہے اور رب العالمین کا اشارہ ہے طرف اقسام موجودات کے خواہ ارواح ہوں خواہ اجسام اور وہ بھی شہادی ہوں یا مثالی اور خواہ اعراض ہوں شہادی سے مراد یہ ہے کہ عالم شہادت میں پائی باقی ہیں اور مثالی سے مراد یہ ہے کہ عالم مثالی میں موجود ہوا اور الرحمن الرحیم اشارہ ہے طرف خیرات کے اور وجود خلاصی کے تمام آفتوں سے اور یہ بحث بڑا مقصد سب علموں میں سے ہے اور مالک یوم الدین اشارہ ہے طرف معاد اور باقی رہنے نفسوں کے بعد مفارقت کے بدوں سے اور نیک بخت ہونے بعضوں کے اور بد بخت ہونے بعضوں کے اور طرف خراب ہونے عالم اعلیٰ اور عالم اسفل کے اور فطی صمد کے اور کیفیت نذر ہونے کی بعد مرنے کے اور کھڑے ہونے کی پہنچ میدان قیامت کے اور طرف حساب اور میزان کے اور درجوں جنت کے اور طبقوں دوزخ کے اور مرتبے شفاعت انبیاءوں اور اولیاء اور عالموں اور شہیدوں کے اور کیفیت بزرگ تر مظلوموں علم اعتقاد میں سے ہے اور آیات نعبد اشارہ ہے طرف انواع عبادت فقیہی اور قالبی کے یعنی عبادت دل اور اعضا کے کہ پنج کتابوں فقہ اور سلوک اور رسائل تک دراد اور اشغال ہر طریقہ کا محو اس سے بیان ہوا اور آیات نعبد اشارہ ہے طرف طرح طرح کی معرفتوں اور پیشوں کے کہ جہان میں رائج اور معمول ہیں اس واسطے

میان صناعات آدمی کا

کہ تمام پیشہ نبی آدم کے اور کار گیری اُن کی میں استغانت پکڑی ہے ساتھ مخلوقات اللہ تعالیٰ کے مثلاً پیشہ کھیتی کا کہ اس میں استغانت ہے ساتھ مقلدات صورت نوعیت تحم کے اور مستحائے کیفیت زمین کے اور ساتھ آب ہوا اور آفتاب اور ماہتاب اور لوہے اور پیل اور چمڑے وغیرہ کے کہ یہ سب چیزیں مخلوقات الہی ہیں اور اسی قیاس کے تمام پیشہ اور حرفتیں سمجھنی چاہئیں اور اسی کو کہ ہے کہ کار گیری میں بنی آدم تین چیزیں طرف رجوع کرتے ہیں ایک استناج دوسرے استخدام تیسرے فعل اور حکایت استناج یہ ہے کہ کسی چیز کو دوسری چیز کے ساتھ جمع کریں اور تیسری چیز اُس سے حاصل ہو جیسے زراعت اور درخت کے جمع کرنے تحم اور زمین سے پیدا ہوتے ہیں یا مثل

نسل اور دودھ اور دہی اور گھی کے کو جمع کرنے حیوان نے اس کے ساتھ مادہ اُس کی کے حاصل ہوتے ہیں یا جیسے کہ حیوانات میں ایک نوع کے حیوان ترکو اور پادہ دوسرے نوع کے ڈال کر بچہ اور قسم کا حاصل ہوتا ہے یا جیسے قیاسات کے اندر ایک مقدمہ کو دوسرے مقدمہ کے ساتھ ملانے سے نتیجہ حاصل ہوتا ہے اور استخدا م وہ ہے کہ قوت اور نفع کسی چیز کا اپنے کام میں صرف کیا جائے۔ جیسا ساری کرف اور پر جانوروں کے اور خدمت یعنی غلاموں سے اور لونڈیوں سے اور سامیوں اور درزیوں اور ملاحوں سے اور دوسرے مزدور خاص اور مشترک سے اور نعل اور حکایت وہ ہے کہ ساتھ واسطہ بعض مخلوقات کے بیچ بعض مخلوقات دوسرے کے ایک ہیئت اور شکل اور کیفیت پیدا کریں کہ حکایت چیز مرغوب کی کرے مثلاً جس وقت چاہیں کہ سونے اور چاندی کو پہننے میں استعمال کریں پہلے اُن کو مصالح لگا کر آگ سے گرم کر کے پانی کر لیں بعد اُس کے سوت یا روتی پر اس کو دوڑا دیں تاکہ چمک اور صفائی اور رنگت سونے چاندی کی روتی میں پیدا ہوئے اور وہ روتی حکایت سونے اور چاندی کی کہے جیسے کہ کناری اور طاش اور بادل علیٰ اُبد الفیاس بیج حکایت کرنے کا آواز جانوروں کے اور نعروں تاروں کے اور بیج خوشبوؤں چھوڑوں اور کلیوں اور رنگتوں اُن کی کے فکر کرنا چاہیے کہ علم موسیقی اور عطاری اور رنگریزی اس سے پیدا ہوا اور اُبدنا بصر اُفتخیم اشارہ ہے طرف دو طریق حاصل ہونے علویں اور معرفتوں کے کہ ایک بطور استدلال کے حاصل ہوتا ہے اور دوسرے بطور تصفیہ کے اور اول کو طریق مشاہد کا اور دوسرے کو طریق اشاریہ کا کہتے ہیں اور مراط الذین اُنعمت علیہم اشارہ طرف مباحث نبوت اور ولایت اور اعتقادات صمیمہ اور اخلاق پسندیدہ اور اعمال نیک اور تاریخیین انبیائوں اور تذکرے اولیائوں اور مقامات اور موقوفات اُن کے کہ ہے اور عظیم المصنوب علیہم دکلا الصلانی اشارہ ہے طرف فرق کفار اور مبتدعوں کے اور طرف اعمال فاسدہ اور اخلاق ردیہ اور اعتقادات باطلہ کے جو تمام ولایتوں میں اور ہر ایک زمانہ میں پھیلے ہوئے تھے اور ہیں اور انھیں ناموں سے نام اس کا سورة الحمد ہے اس واسطے کہ ابتدا اس سورۃ کی ساتھ لفظ حمد کے ہے اور حمد اس سورۃ کی شامل ہے اور یہ تمام حمدوں قرآن اور غیر قرآن کے جیسا کہ انشاء اللہ درمیان مقام اپنے کے بیان کیا جائے گا اور انھیں ناموں سے ہے سورة الشکر اس واسطے

کہ حمد بنیاد شکر کی ہے اور اس سورۃ میں کئی وجوہ شکر کے جمع کئے ہیں اور وہ تین درجہ ہیں محبت دل کے ساتھ اور ثنا ساتھ زبان کے اور خدمت ساتھ اعضا کے جیسا کہ تفصیل ان سب کی گزری اور انھیں ناموں سے سورۃ الفخر ہے اس واسطے کہ حضرت علی ابن ابی طالب کرم اللہ وجہہ نے فرمایا ہے کہ نزلت سورۃ الفاتحۃ من کفرت تحت العرش المراد معارف سے کہ شامل ہیں معرفت ذات اور اسماء اور افعال اور صراط مستقیم اور جزاء اور علم مخاصمہ اور علم احکام کو پس اللہ ایک اسم ہے جامع ذات اور اسماء کو اور ساتھ باء الصادق کے اشارہ طرف اُس کے فرمایا ہے کہ وجودات اشیاء کے قائم ساتھ ذات اور اسماء اللہ تعالیٰ کے ہیں جیسا قائم ہونا جسد کا ساتھ روح کے اور یہی ہے سر وجود اشیاء کا لیکن ساتھ طریق اسباب کے نہیں یعنی بلا اختیار صادر نہیں بلکہ تعاضد رحمت اُس کی کا ہے کہ انافضہ وجود کمالات ذاتیہ کا فرماتا ہے پس درمیان لفظ رحمن اور رحیم نے معرفت افعال کا بیان ہوا اور صرافعال کا بھی ظاہر ہوا کہ افعال اُس کے واسطے کمال ذاتی اُس کے ہیں اور اسی جہت سے اللہ تعالیٰ مستحق حمد کا ہوا اس واسطے کہ شان کمال کے سے یہ ہے کہ تکمیل غیر کی کرے نہ تکمال نفس اپنے کا اس واسطے کہ وہ رب کا ہے پس عطا کرنا کمالات تمام مخلوقات کو اسی کی طرف سے ہے اور اگر اس کو اس کے سبب تحصیل کمال کی منظور ہو لازم آتا ہے کہ طالب عرض کا ہو اور کمال اُس کے میں نفس آجائے اور ساتھ لام استغراق اور لام اختصاص کے بیان فرمایا کہ حمد اللہ تعالیٰ کی گھیرنے والی ہے سب حمدوں یعنی تمام حمدیں اُسی کی طرف رجوع کرتی ہیں اس واسطے کہ کوئی چیز جہان میں ساتھ کسی وجہ کے استحقاق حمد کا رکھے اُسی کے فیض کے سبب ہے پس وہ بالاولیٰ ساتھ اُس حمد کے حمد کیا گیا اور اسی واسطے کہا ہے بیت

حمد را با تو نسبت است درست بر در ہر کہ رفت بر در تست

پھر اشارہ کرتے ہیں طرف حمد کے یعنی مجید اس کا کیلئے کہ حمد اُس کی کی جائے اس واسطے کہ جناب باری تربیت فرماتا ہے کل عالم کو ساتھ تربیت رحمت کے کہ اول ہر چیز کو جیسا کہ چاہئے پیدا کیا پھر جس شے کی طرف کہ بقا اپنی میں حاجت اُس کو ہے بخشی اور تمام کمالات غیر متناہی کی اُس کو استعداد عطا فرمائی اور طرف معاد کے اشارہ فرمایا ہے ساتھ مَا لَیْسَ یَذِیْمُ الذِّنِّیْنَ کے

اور ساتھ اضافت کرنے مالکیت کے طرف تعلق کے یعنی یوم الترتیب کے اشارہ طرف احاطہ مالیت کے فرمایا اس واسطے کہ وہ قیامت کا ظام بندوں کو گھیرنے والا ہو گا لیکن مالک اس دن کا ہوا مالک تمام بندوں کا بھی ہوا اور مساجد کے مسجد کی طرف تعلق اشارہ فرمایا کہ یہ بھی مستحق رحمت اس کی کیلئے ہے اس واسطے کہ وہ اپنے مظلوم کے رحمت ظام نہیں ہوتی جو دنیا کے جتنے ملک ہیں جتنے ملک اس ظام سے اور رحمت مابعدی کے آدھے ظام نہیں ہوتی مگر ساتھ ہی جتنے ملک ہیں جتنے ملک اس کیلئے ہے اور آدھے ملک اس کے پھر اشارہ طرف مراط مستقیم کے فرمایا اور اس کے نزدیک یہ کہ از اسہ ہر ساقہ حیات کے اور جو کہ کرنا ساتھ استقامت کے اور مراط مستقیم کا مسجد ہی بننا فرمایا کہ اس مصلیٰ اس کا مسجد ہے کہ لفظ حرم سے لکھا گیا اور مسجد ہے کہ لفظ حیات سے لکھا ہوا پھر ارشاد فرمایا ساتھ لب لبیب اور مغز حوادث کے کہ وہ ملک ہے اس واسطے کہ وہ متعین ہے قسریہ اور زبانی کہ وہ ظام کرنا نسبت امکانی اور انتظار کی ہے اور وہ روح صمدیت کی چٹاؤ اشارہ فرمایا طرف جزائے ساتھ ذکر انعام اور غضب کے اور مسجد شیعہ جہاں کا بھی بیان فرمایا کہ حوادث اور استقامت سے پیدا ہوتا ہے اس واسطے کہ جہاں بیت کا خیانت ہے اور جہاں جبریت کا اعانت ہے اور جب دروغ میں ہونے کا یہ حصول جہاں کا واسطے ہے کہ ایک چلنے والے راستہ چٹاؤ اور گراہی کے مزید ہوا اور طرف تسلیم رحمت کے جہاں مسلمان لوگ مل کر کیے کے ساتھ میں لایا ہوا ان کی کو تمام دیں اور اشارہ فرمایا اس طرح سے کہ انوہیت اور ربوبیت اور رحمت اور مالکیت اس کی بلا واسطہ تمام مخلوقات کی طرف منسوب ہے پس حاجت معروہ کرنے واسطوں کی کیلئے ہے اور ان امور میں اعتقاد خدشہ کا کرنا اس واسطے کہ جہاں وقت پر کو غرض تمام مخلوق کی اور رحمت مسکینہ آدھے اس کی طرف سے ہے اور مملوک بھی ان کی کے جہاں جس طرح عظیم لے سے برابر ہی عابر کی ساتھ مسجد کے لازم آتی ہے اور نہایت نازل ایک طرف میں اور نہایت تعظیم دوسری طرف میں نہریں اور ساتھ لفظ حوادث اور استقامت کے تمام احکام شرع کی طرف اشارہ کیا کہ حسب جہاد نزل اور معاملات کو شامل ہے اور انھیں ناموں سے نام اس کا سورۃ المناجات ہے اس واسطے کہ مسلسل مناجات کرتا ہے ساتھ اس سورۃ کے پورے کار لے سے اور اللہ تعالیٰ اس کو نعمت دیتا ہے نتیجوں دنیا اور آخرت سے اور انھیں ناموں سے سورۃ الشرح نام اس کا ہے اس واسطے کہ اس

میں استعانت خاص جناب باری کے ساتھ فرمائی اور انھیں ناموں سے نام اُس کا دانیہ ہے اُس واسطے کہ مضمون اُس کا بیع معراج ہونے نماز کے واسطے مومن ۴
اس واسطے کہ بسم اللہ کی اشارہ ہے طرف ظاہر ہونے تمام موجودات کے ذات اُس کی سے پس وہ سب زیادہ تر ظاہر ہے لیکن بسبب نہایت ظہور کے آنکھوں سے غائب ہے اور یہاں تک رحمت اُس کی عام ہوئی کہ خلق اور تمام کمالات اُس کے فیض سے موجود ہوتے یہاں تک کہ متعلق تمام حمدوں کا ہوا اور ہر چیز کی پرورش اُس نے فرمائی اور اساتذہ عطا کرنے دجود کے اور ثانیاً ساتھ عطا کرنے اُن خواص کے کہ تابع مہیات کے ہیں اور یہ کمالات اُن اشیاء کی ذاتوں کا مقتضا نہیں اس واسطے کہ دن قیامت کے بسبب قبر الہی کے تمام کمالات اُن کی ذاتوں سے جدا ہو جائیں گے مگر بے اُن کمالات کے اہل عبادت اور استعانت کو کمالات دوسرے عطا ہوں گے پس طریق طلب کرنے ان کمالات کا وہ ہے کہ ہدایت اور مستقیم بیان اس کا کہ نماز مومن کی مسراج ہے

اور العام اُس سے چاہیں اور نقصان کو بعد کمال کے مضر جان کر اُس سے کہیں فائدہ ہر گاہ کہ ذکر اس بات کا آیا نماز معراج مومن کی ہے کچھ تفصیل اس کی بیان کی جاتی ہے کہ کس طریق سے ہوئی ہے جانا چاہیے کہ معراج سے مراد یہ ہے کہ بہتی سے طرف ملک کے پہنچے اور منزل سے طرف ترقی کے جائے اور ہر عارف کے واسطے بقدر اپنے مرتبہ کے یہ بات حاصل ہوتی ہے کہ عالم سفلی سے طرف عالم علوی کے سیر کرتا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دو طرفہ معراج ہوئی تھا ایک معراج جسمانی اور دوسری معراج روحانی۔ معراج جسمانی اس طرح سے تھی کہ مسجد حرام سے مسجد اقصیٰ تک تشریف لے گئے اور وہاں سے طرف انتہا عالم ملکوت کے گئے اور معراج روحانی یہ تھی کہ عالم شہادت سے طرف عالم غیب کے اور عالم غیب سے طرف غیب الہی کے انتقال فرمایا اور یہ دونوں بمنزلہ دو قوموں ملی ہوئی کے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان دونوں کی طرف فائز ہوئے جیسے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ اَوْ اَدْنٰی اور اس نے اشارہ طرف مرتبہ فنا کے ہے عالم شہادت جسم اور جسمانیات سے عبارت ہے کہ مشاہدہ اور دیکھنے میں آتا ہے اور عالم غیب عبارت ہے عالم ارواح سے پس سفر کردار درج کا عالم احجام سے طرف عالم ارواح کے اسی کا نام سفر کرنا عالم شہادت سے طرف عالم غیب کے ہے اور

معراج کو پہنچنے اور وہاں سے ارادہ پھرنے کا کیا جناب الہی میں عرض کی یا رب العزت جو کوئی اپنے وطن کو جاتا ہے تھکے و تھکافت اپنے عزیزوں اور دوستوں کو لے جاتا ہے میرے واسطے بھی اُنت کے لئے کچھ تھک و تھکاف ہو۔ حکم ہوا کہ تھک و تھکاف تیری اُنت کا نماز ہے اور یہ اس واسطے کہ اس میں معراج روحانی اور جسمانی دونوں موجود ہیں اور اسکے ماحول سے یہ بات حاصل نہیں۔ معراج جسمانی بسبب افعال کے قیام اور رکوع اور سجد و غیرہ ہے اپنی جانی ہے اور معراج روحانی بسبب اذکار اور تلاوت قرآن کے اس واسطے کہ مومن کامل کو وقت ادا کرنے نماز کے ایسا حال لاحق ہو نہ پے کہ اس جہان سے تعلق اس کے باطن کا منقطع ہوتا ہے اور بالکل دوسرے جہان کی طرف متوجہ ہو جاتا ہے اور یہی حالت معراجیہ ہے مگر جس نماز سے کہ یہ حالت حاصل ہو اس کا طریق ادا کرنے کا کو شرائط اور ارکان وغیرہ کس طرح کرنے چاہئیں بیان کرتے ہیں نمازی کو چاہئے کہ جس وقت اذان مؤذن کی سُننے دل میں اُس آواز مؤذن کو ایسا سمجھے کہ قیامت کے دن اس کو واسطے حاضر ہونے کے زور و پروردگار کے بلایا جائے گا اور جس طرح دِلں خوف دل پر غالب ہوگا اور جلدی سے بعد پکارنے کے حاضر ہوگا ایسا ہی اذان کی آواز کا بھی خوف دل میں بیٹھ جائے کہ جلد سے نماز کے واسطے حاضر ہو جائے اس واسطے کہ قیامت کے دن یہاں جلدی دوڑ جانے والوں کو کمال نرمی اور مہربانی سے بلایا جائے گا اور دِل اپنا اُس آواز مؤذن کی طرف لگائے اگر اس آواز سے اُس کو خوشی اور راحت پہنچتی ہے پس یہ علامت اس بات کی ہے کہ قیامت کے دن اس کو آواز خوشخبری اور فتح یابی کی پہنچے گی اور اس واسطے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا پڑھنا یا بَلَّال یعنی راحت پہنچا تو ہم کو اسے بلال ساتھ بلانے کے طرف نماز کے اور یہ بھی فرمایا ہے کہ قرة عینی فی الصلوٰۃ کہ تھک و تھکاف میری کی پہنچ نماز کے واسطے طہارت بھی ضرور رکھ ہے ایک طہارت مکان کی کہ سب جگہ جہاں نماز ادا کی جائے اور یہ ایک شے علیحدہ ہے بعد اس کے کہ پڑے کی طہارت چاہئے کہ یہ نماز کے بدن کے ساتھ ملا ہو اسے بعد اُس کے پاؤں کی پاکیزگی چاہئے کہ یہ جز آدمی کا ہے لیکن جب نماز کے اندر ان اشیاء کا پاک کرنا ضرور ہے اللہ تعالیٰ کہ جو کرب و لباب اور غلام آدمی کے اندر ہے اس کی طہارت سے بھی اور پاک کر لے سے غافل نہ ہو اس واسطے کہ سب سے زیادہ اُس کا پاک کرنا منظور ہے یعنی دِل کا پاک کرنا اخلاق زین

سے اور سبب تو یہ کرنے کے گناہوں سے کہ نام ہوا اور تفسیر اپنی کے اور ارادہ حکم کر لے اُس کے نہ کرنے کا اور باطن کا پاک کرنا اس جہت سے ہے کہ معبود کی جائے نظر ہے اور ستر عورت بھی لازم ہے اور ستر عورت ظاہری یہ ہے کہ مخلوقات کی نظر سے جن اعضاء کا ڈھانکنا ضرور ہے پوشیدہ کرے لیکن یہ دل میں خیال کرے کہ مخلوق کی حیا سے تو یہ بات عمل میں آئی مگر اندر میرے کہ بُری تہیں اور گناہ کی چیزیں ہیں خالق ان کو دیکھ رہا ہے اور اُن کو پوشیدہ کرنا ممکن نہیں اس واسطے کہ وہ مقام الغیوب ہے اس کو کیونکر پوشیدہ کر دوں سواس کی تدبیر یہ ہے کہ ندامت اور حیا اور خوف کا مبینہ عمل میں لائے کہ ان کے سبب سے بُرائی باطن کی ڈھکی جائے گی یعنی اللہ تعالیٰ اپنی رحمت سے اُس کو دُور کر دے گا پس جس وقت یہ پاک ہو گیا اور کپڑوں وغیرہ سے اپنے تئیں رست کر لیا اب چاہتا ہے کہ شام کے واسطے کھڑا ہوں تو اس حالت کو ایسا تصور کرے کہ ایک بادشاہ عالی ماہ کے رُوبرو کھڑا ہوتا ہوں اور یہ بات بھی دل میں خیال کرے کہ میرے پاس دو چیزوں میں سے کوئی چیز ہے فرشتے یا شیطان ہے دین ہے یا دُنیا ہے عقل ہے یا ہول ہے ۔

غیر ہے یا شر ہے صدق ہے یا کذب قناعت ہے یا حرص غرض ہر شے کا اور خدا اس کی کا تصور کر کے اپنی رفاقت میں نیک چیز کو لے لے اور بُری کو چھوڑ دے اس واسطے کہ رفاقت جس شے کی مستحکم اور مضبوط ہو جائے گی ہمیشہ کو وہی چیز ایک ساتھ ہی ہوگی اور مفارقت اُس کی نہ ہوگی چنانچہ حضرت صدیق اکبرؓ نے صحبت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اختیار کی دُنیا میں بھی انھیں کے ساتھ ہے اور قبر میں بھی اور قیامت میں اور جنت میں بھی اور گناہ اصحاب کہف کا کہ اُن کے ساتھ ہر لیا تھا دُنیا میں بھی اس کا ساتھ دھچکا اور آخرت میں بھی ساتھ ہے گا اسی واسطے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ كَوْنُوا مَعَ الصَّادِقِينَ** یعنی اے ایمان والو! دو تم اللہ سے اور ہو جاؤ تم ساتھ بچوں کے اور شام میں اس طرح کھڑا ہو جیسے قیام اصحاب کہف کا تھا اللہ تعالیٰ کی خدمت میں **إِذْ قَامُوا فَقَالُوا رَبُّنَا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ** یعنی جس وقت کھڑے ہوئے پس کہا اُنھوں نے رب ہمارا رب آسمانوں اور زمینوں کا ہے یا ایسا کھڑا ہو دے کہ مخلوقات قیامت کے دن رُوبرو پروردگار اپنے کے کھڑی ہوں گی جیسا کہ اس آیت میں مذکور ہے **يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ** یا ایسا کھڑا ہو جیسا کہ غلام اور گنہگار

مولے اپنے سے کونہایت در دست ہے سجاگ گیا ہو اور بعد سجاگ جانے کے اُس کو خرمندگی حاصل ہوئی اور پھر اپنے مولیٰ کی طرف اُس نے رجوع کیا ہوا اس حال میں نہایت ہی خوت اُس کو ہوگا اور سرنگوں کمال خرمندگی سے اس کے سامنے کھڑا ہوگا اور وقت کھڑا ہونے کے قبل کی طرف مڑ کرے مگر یہ نہ سمجھے کہ صرف قبل کی طرف مڑ کرے بلکہ دل کو بھی سب چیزوں سے اس کی طرف پھیرے اس واسطے کہ ظاہر کے افعال باعث باطن کے افعال پر ہیں اور مقصود بالذات افعال باطن میں ہیں جیسے کہ مژدہ جب تک اور طرف سے چھپے لگتا ہے مگر نہ ہوگا نماز میں ادا کرے گا ایسے ہی دل کو جب تک ماسوائے سے خالی ذکر کرے گا اس کی طرف کیونکر متوجہ ہوگا اور ایسا یقین کرے کہ اللہ تعالیٰ ظاہر اور باطن میرے کو دیکھ رہا ہے اور ادنیٰ درجہ ہے اس سے کہی نہ کرے جیسے کہ کس بزرگ کے روبرو لحاظ کے مانے اور اُدھر نہیں دیکھتا ہے اور اس کی حیا اور توقیر دل میں بیٹھتی ہوتی ہوتی ہے بعد اس کے نیت کرے کہ ارادہ کرے اس بات کا کہ میں نماز پڑھتا ہوں واسطے بجالانے حکم اُس کے کہ اور اُس کے ثواب کی امید رکھے اور خوت اُس کے مذاہب کا کرے اور یہ بھی خیال کرے کہ یہ وقت مناجات کا ہے اور کیسے مالک سے مناجات کرتا ہوں اور کیونکہ مناجات کروں کہ گناہوں میں سرشار ہوں اور اس وقت لائق ہے کہ خرمندگی کے مانے عرق پشانی پر آجائے اور رگیں گردن کی پھڑکنے لگیں اور خوت کے مانے رنگ چہرے کا زرد ہو جائے اور اس وقت یہ نمازی ان شخصوں میں سے ہوا جن کے حق میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے یُرِيدُونَ وَجْهَیْہِ عَیْنِ ارَادَہِ کرتے ہیں اُس کی ذات کا ہیں اس کو چاہئے کہ اس حال میں تمام مخلوقات کا اپنے ذہن میں تصور کرے خواہ عالم اجسام سے ہوں خواہ عالم ارواح سے اور نفس اپنے سے تصور شروع کرے کہ پہلے اپنی عقل میں تمام اعضا بسیط اور مرکب اپنے اور قوتیں طبعیہ اور حیوانیہ اور انسانیہ کو حاضر کرے بعد اُس کے جو چیزیں کہ اس جہان میں ہیں معدنیات اور نباتات اور حیوانات سے پھر ان چیزوں کا تصور کرے کہ مابین آسمان اور زمین کے ہیں مثل طبقے ہوا وغیرہ کے بعد اُس کے آسمان دُنیا کا مع عظمت اور فراخی اُس کی کہ اور اسی طرح اوپر کو چڑھتا جائے کہ تمام آسمانوں اور مدرۃ السنبۃ اور رفوف اور لوح اور بہشت اور دوزخ اور کرسی اور عرش کا تصور کرے بعد اس کے اشتغال کرے طرف ارواح بشر یا دیگر بشر

اردو اہم اردو اہم کے بڑے متعلق پہاڑوں اور میدانوں کے ہیں بعد اس کے فرشتوں آسمان پہلے
 اور دوسرے کا ساتری ایک بعد اس کے ان فرشتوں کا اگر دگر دگر عرض کر رہی کے ہیں قصور
 کرے بعد اس کے ان متعلق طرف اس کے کہنے کے کہ فرشتوں اس عالم سے ہے جیسے اللہ تعالیٰ
 فرماتا ہے وَقَالَتِ الْيَهُودُ نَحْنُ نَحْمَدُ اللَّهَ وَنُحْمَدُهُ بِالْغَيْبِ حَتَّىٰ جَاءَهُمُ الْحُكْمُ وَرَوَّاهُ حَتَّىٰ كَانُوا يَكْفُرُونَ
 حاضر کو یا بعد نیت کے یا خدا کو یہ کہتا تھا کہ ان دونوں فرشتوں کے اُٹھانے سے اُٹھا رہا
 طرف غصہ کر لے دو فرشتہ جہاں کہہ اور نہ تھا اُٹھا کہ اللہ اکبر کہے اور مراد اُٹھ کر ہے یہ
 ہے کہ اللہ تعالیٰ ایسی ذات ہے کہ تمام ان چیزوں کو اُسی نے پیدا کیا ہے اور اس بات سے
 وہ مترا اور بڑا ہے کہ کوئی چیز اس کے ساتھ مشابہت رکھے بلکہ جائز اور ممکن ہی نہیں یا حق
 اللہ اکبر کے یہ ہیں کہ اللہ بڑا ہے اور منزو ہے اس بات سے کہ عقل اور دہم خلق کے اُن کی
 طرف پہنچیں۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے تو حید یہ ہے کہ دہم میں لائے تو اُن کو
 یا حق اللہ اکبر کے یہ ہیں کہ اللہ بڑا ہے اس بات سے کہ بندے حق پندگی اُن کا اور کریں۔
 مگر وقت اللہ اکبر کہنے کے چاہتے زبان اور ذہن سوائے بھول الیا نبیہ کو بول اس کو کاذب اور
 بھڑا بنا لے اگر بول میں شے دوسری اللہ سے بڑی ہو پس اللہ کے نزدیک وہ بھڑا ہے مگر یہ
 بات بول میں کوئی نہیں کہتا کہ یہ شے اللہ سے بڑی ہے سوا اس کے نزدیک بڑا ہونا اللہ سے اس
 طرح ہو جائے گا کہ خواہ جس قسم کی صورت زیادہ ہے اور مراد اس کے برابر لائے میں نہایت نکلا
 اور کہتی کہ اسے پس اُن کے نفس کی اطاعت کی اور اللہ کے حکم کی ایسی اطاعت ذکر اگر اس
 کے نزدیک اللہ کی بڑائی بیشین ہوئی اس کی اطاعت نفس کی اطاعت سے زیادہ کرتا اس واسطے
 کہ اطاعت دیا وہ اُن کی کی جاتی ہے جو دوسرے سے بڑا اور اس سے معلوم ہوا کہ اللہ اکبر لفظ
 ذہانی اور لفظی ہے اور ہر گاہ کہ اللہ اکبر یہ کہہ کر یا ہی ہے اس کو بھی سمجھنا چاہیے اس قسم کے کئی
 لفظ ہیں ایک لفظ اور ایک عظمت اور یہ درجوں دو درجے ہیں کمال کے درجوں میں سے مگر وہ
 عظمت کا کھلو کے درجے سے زیادہ ہے اس واسطے کہ عظمت کر سہی کی ہے اور عظمت
 صفت عرش کی ہے جیسے کہ قرآن مجید میں آیا ہے وَسَبِّحْ كُرْسِيِّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ
 اور دوسری جگہ ہے فَقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَهُوَ غَفُورٌ عَلِيمٌ

اُنہی کرسی کو بڑائی اس قدر ہے کہ تمام آسمان اس کی نسبت سے ایسے ہیں جیسے کہ جنگل ذراغ میں ایک حلقہ پڑا ہوا ہو اور کرسی درمیان ساتویں آسمان اور عرش کے ہے اور کرسی بہ نسبت عرش کے بھی بہ نسبت رکھتی ہے اور اللہ کی عظمت کے آگے عرش کی عظمت ایسی جیسی کہ سمندر کے مقابلے میں ایک قطرہ اور کبر کا مرتبہ علو اور عظمت سے بڑا ہے اس واسطے کہ حدیث قدسی میں آیا ہے اَلْكِبْرِيَاءُ رِدَائِي وَالْعِظَمَةُ اِزَارَتِي اور دا بڑی ہوتی ہے ازار سے اور عینوں سے بڑھ کر جلال کا مرتبہ ہے اسی واسطے کلام اللہ میں آیا ہے وَتَبْنَعُ وَجْهَ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْاِكْرَامِ تَبَارَكَ اسْمُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْاِكْرَامِ اور یہ بات بھی سمجھنی چاہیے کہ لوگ عظیم اس کو جانتے ہیں کہ جبر اس کا بڑا ہو اور مالی اسے جانتے ہیں کہ بہت اونچا ہو اور کبر اس کو سمجھتے ہیں کہ عمر اس کی بڑی ہو لیکن اللہ تعالیٰ ان سب باتوں سے پاک ہے اُس کی عظمت یہی نہیں کہ جبر بڑا ہو اور کبر بڑا ہو اسی واسطے کہ نہ ہستی نہ ہستی نہ ہستی اور نہ ہستی نہ ہستی نہ ہستی

[illegible]

کوئی مقدس نہیں اور اس جگہ عقل بند ہو جاتی ہے آگے اس کا ادھاک نہیں چلتا اور تمام حواس
وہم اور خیال وغیرہ حیران ہو جاتے ہیں بعد اس کے اَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيْمِ کہے
مگر یہ کلمہ فقط تلفظ زبانی نہ ہو بلکہ دل میں بھی سمجھے کہ شیطان میرا دشمن ہے اور اس بات کا غور
ہے کہ دل میرا اللہ تعالیٰ کی طرف سے پھیر دے گا اس واسطے کہ وہ حسد کرتا ہے کہ شیخس مناجات
جناب الہی سے کر رہا ہے اور سمجھہ کرنے کے واسطے مستعد ہے اور میں بسبب ایک ذکر کرنے کے
ملعون ہو گیا اور اُس سے پناہ اس وجہ سے اللہ کے ساتھ پکڑی کہ جس چیز کو شیطان چاہتا ہے
اس کو چھوڑ دے اور جس چیز کو اللہ طلب کرتا ہے وہ بجا لائے اور اگر اس طرح ذکر سے اور فقط
زبان سے کہے اس کی مثال یہ ہے کہ کسی شخص پر دشمن مارنے کے واسطے یا شیر بھاڑنے
کے واسطے چلا آئے ہیں اُس وقت اُس نے اپنی زبان سے یہ بات کہہ لی کہ میں اس قلعہ
کے ساتھ پناہ پکڑتا ہوں اور دہاں ہی کھڑا رہتا ہوں یہ کہنا اُس کے حق میں نفع نہ دے گا اور وہ
دشمن یا شیر اُس کو پکڑ لے گا ایسے ہی جو شخص فسق و فجور میں مشغول ہے شیطان کے قبضہ میں ہے
اور اگر وہ زبانی اس کا فائدہ نہیں کرتا ہے پس چاہیے کہ متوجہ ہو کر اٹھو ذکر پڑھے اور شیطان کے
شر سے بچنے کے واسطے اللہ کے قلعہ میں آئے اور قلعہ اُس کا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ہے اس واسطے
کہ حدیث میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ جَنَّاتٍ مِّنْ دُونِهَا أَنْهَارٌ جَارِيَةٌ فِيهَا مِنْ أَمْثَلِ عَذَابِ
اور اللہ کے قلعہ میں وہی شخص رہنے والا ہے جو کہ سوائے اللہ کے کسی کو معبود اپنا نہ ٹھہرائے ۔
فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِصَلَاتِهِ عَنِ مَا ظَهَرَ لَكَ مِنَ الدِّينِ اللَّهُ يُحْكُمُ الْبَيْنَ بَيْنَ النَّاسِ وَلَئِنْ أُلْحِمْكَ الْقَوْلَ لَآتِيَنَّكَ الْيَقِينُ فَاعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَآتِيَنَّكَ الْيَقِينُ فَاعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَآتِيَنَّكَ الْيَقِينُ
خوارش نفس اپنی کو پس وہ پنج میدان شیطان کے ہے بعد اس کے ہم اللہ پڑھے اس کو پڑھنے
کے وقت یہ سمجھے کہ تمام چیزیں اللہ تعالیٰ کی قات کے سبب ہیں اور جب سب چیزیں اللہ ہی
کی طرف سے ہوتیں ستمن حمد کا بھی وہی ہوا پس بعد اس کے الحمد پڑھے اور اس کے
معنی یہ ہیں کہ شکر اللہ کے واسطے ہے اس واسطے کہ سب نعمتیں اُس کی طرف سے ہیں اور
ساری الحمد پڑھنے سے تمام عجاائب دنیا اور آخرت کے نظر آئیں گے اور مطالعہ انوار اسما جسنی
اور صفات علیا کا ہر گاہ اور ادیان پہلے اور اسرار کتب الہی اور شریعتوں نبویوں کا ظاہر برہنہ
اور شریعت سے طرف طریقت کے اور طریقت سے طرف حقیقت کے پہنچ جائے گا اور وہ ہے

انبیاء اور مسلمانین کے اور مقامات مردودوں اور ملعونوں کے بھی منکشف ہو جائیں گے اب اس اجمال کی تفصیل معلوم کرنی چاہیے پس جس وقت کہ بسم اللہ الرحمن الرحیم کہا اس کے کہنے کے وقت تمام دنیا کا مشاہدہ کر لیا اس واسطے کہ اُس کے اسم کے ساتھ تمام آسمان اور زمین قائم ہیں اور جس وقت الحمد للہ رب العالمین کہا عالم آخرت اس کے علم آگیا جیسے کہ فرمایا ہے وَاخِرُ دُعَاؤُهُمْ اَنْبِیَ الْخَشْدِ لِلّٰہِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ اور جس وقت الرحمن الرحیم کہا اس کے ساتھ ملاحظہ عالم جمال رحمت اور فضل اور احسان کا ہو گیا اور جس وقت مالک یوم الدین کر پڑ جائی سے عالم جلال اور ہول اُس کے کا تصور ہو گیا اور جس وقت اَیَّاکَ نَعْبُدُ کہا عالم شریعت میں ہوا اور جس وقت اَیَّاکَ نَسْتَعِیْنُ کر پڑ حاطر لقت کا راستہ معلوم ہوا اور جس وقت اِنِّہِ نَاَلِہِ الْاَرْضَ الْفَاسِقِیْنَ پڑھا حقیقت کی طرف عقل نے سیر کی اور جس وقت مِرَّاتُ الدِّیْنِ اَفْغَتْ عَلَیْہِمْ کہا درجے صاحبین اور اہل کرامات کے مثل انبیاء اور عیین اور شہداء کے ظاہر ہوئے اور جس وقت غَیْرِ الْغَفْوٰتِ عَلَیْہِمْ ذِہَانٌ پڑ لایا فساق کے مرتبے کھلے اور جس وقت وَلَا اَلٰہَ اِلَیَّہِمْ پڑھا تو کافروں اور منافقوں کے دجے ذہن میں آئے اور جس وقت اس سورۃ الحمد کو اس طریق سے پڑھا اس کے اسرار سے واقف ہوا سماس کی سات آیتیں ہیں۔ یہ ساتویں آیتیں تا احمد کے کنجیاں آسمانوں بہشت کے دروازوں کی ہو گئیں اور نمازی کے واسطے آٹھوں دروازے بہشت کے کھل گئے اور جس وقت احوال اور مراتب بڑے بڑے منکشف ہوئے اُس کے دل میں عظمت خالق کی بھیر گئی اور گویا ایسا خورق اُس کی عظمت کا اُس کے دل میں سایا کہ تاب کھڑے رہنے کی نہ رہی اور بہشت اُس کی جگہ گئی اور اپنے تئیں ذلیل اور عاجز سمجھ کر کبریائی اس کی بیان کرنے کے واسطے اللہ اکبر کہہ کر کوع میں جاتے اور سُبْحَانَ رَبِّیَ الْعَظِیْمِ کہے اور اس جگہ بار بار عظمت سے اس کو یاد کرے تاکہ بسبب تکرار کرنے کے عظمت اُس کی دل میں قرار پکڑے بعد اس کے سراپا نکوع سے اُٹھا کر امید وار اُس کی رحمت کا ہوا اور اپنی اُمید کے محکم کرنے کے واسطے سُبْحَانَ اللّٰہِ بِعَیْنِ حَکِیْمَہِ کہے یعنی سن یا اللہ نہ اس کی بات جس شخص نے اُس کی حمد کی۔ مُرَادِیہ ہے کہ اُس نے شکر اُس کا قبول کیا اور اس میں نکتہ کیا ہے کہ اس جگہ مصلی نے اپنی حمد کا خاص خیال کر کے ذکر کیا بلکہ سب حمد کرنے والوں کو ذکر کیا اس واسطے جو مسلمان اپنے

مسلمان ہوائی کے واسطے دعا مانگے اللہ تعالیٰ وہ چہرہ اس مانگنے والے کو عطا کرے جسے حدیث شریف میں آیا ہے لَا تَزَالُ الْمَلَائِكَةُ فِي عَشِيَةِ الرَّجُلِ مَا دَامَ الرَّجُلُ فِي عَوْنِ آخِرِهِ الْمُسْلِمِ۔ یعنی ہمیشہ رہتا ہے اللہ تعالیٰ کے ملائکہ اس کے جب تک وہ آدمی کی مدد و معاون مسلمان بنے کے ہے بعد اس کے سجدے میں گرے اور یہ واسطے درجہ عاجزی کا ہے اس واسطے کہ جو اشرف اور بزرگ حضرت آدمی کے ہوں میں ہے اُس کو خاک پر کہ سجدے واجب ہے وہ کہہ دیا اور اسے بگڑھوں نہایت خلعت اللہ تعالیٰ کی بیان کی ہے میں منہجائے آیتِ الانْفِصَالِ کہے اور اپنے تئیں یہ کہے اور خلیل کر کہ اسکا زمین سے جدا ہوا ہوں اور اسکا میں تلخ کر پھر ہوا اور گناہ اور گناہوں میں آگیا ہے کہ ایک فرشتہ ہے عرش کے نیچے نام اُس کا قریل ہے اللہ تعالیٰ نے اُس کو امر کیا کہ اُٹھ کر میں و ہوس اور وہ پھر نہیں ہزار ہوس تک اُٹھائیں ایک کھائے عرش سے دوسرے کھائے کھائے سچا پس ارشاد ما میں ہوا کہ اگر صبر پھر کئے تک اُٹھتا تب بھی کر عرش کے دوسرے کھائے کھائے کھائے اس وقت اس فرشتے نے کہا سُبْحَانَ رَبِّيَ الْاَعْلٰی یہ اس کے سر سجدہ سے اٹھا کر وہ قریشی بھالائے اور سجدہ میں گرے اور دوسرے کہنے میں ارشاد ہے طرقت اَنْزِلْ اور ابہ کے کہ وہ اَنْزِلْ ہے یعنی اقل اُس سے کوئی نہیں اور ابہ کہ ہے میں چلے آگے اس کے کہ نہ چیز نہیں اور یہی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے اور ما میں دو قریشی سجدوں کے ارشاد ہے طرقت و جود دنیا کے کہ در میان اَنْزِلْ اور ابہ کہ ہے اور وجوہات اس کی بھی اصل کتاب میں بیان ہو چکی اور اسی طرح سے باقی نماز اور کی جائے اور ہر گاہ کہ حالتِ سجدہ میں نماز کی ایک شرعاً مستندی کے سے ہے اور انھیں کے خلیل سے یہ نعمت عظمیٰ اس آیت سے کہ تو کہ جناب امی سے عنایت ہوئی اس بہت سے کمال عنایت اور اگر اس کے سال پہنچا یا کہ وہ بہت ملک ہے نیاز کے اسکا کہ بیشنا نصیب ہوا اور جو چیز معراج میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پڑھیں مٹی دیا ہی پڑھا اس وقت میں اس کو بھی تسلیم ہوا کہ اَنْصَبَاتُ الْغَيْبِ وَالْمُشَافَاتُ وَالْمُطَبَّاتُ اور میں اس کے ہیں کہ جو اعمال اچھے خواہ نہ ان سے زوں خواہ اھنا۔ سے نہ اوپر سے نہی کا واسطے ہیں۔ یہ سن چھوڑ دیں میں حاضر کرے جب اس دین سے نماز اور آری پڑھنے باطن میں اُس مبارک آیت ہے صلی اللہ علیہ وسلم کا قصور کہ ہے اور یہ کہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

کی بڑی مبارک اور آپ سے اُترتی ہے اور میری روح اُپر کو جاتی ہے اور گویا درمیان میں آپس میں ملاقات دو دوزخوں کی حاصل ہوتی اور راحت اور فیضان اس کو حاصل ہوا پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی روح کے واسطے حمد اور ثناء اور تحیت ضروری ہے اس واسطے اللہ تبارک و تعالیٰ اِنھَا الشَّيْءُ وَرَحْمَةُ اللّٰهِ وَبَرَكَاتُهُ پڑھے اور یہ خیال کرے کہ میرے سلام سے بجز اور اہل نبی اب میری طرف پہنچا اور اس سلام میں اپنے نفس کو اور ایک بندوں کو شامل کرے اور کہے اَللّٰهُمَّ عَلَيْنَا وَعَلَىٰ عِبَادِ اللّٰهِ الصَّالِحِينَ بعد کہنے کے یہ خیال کرے کہ حق سبحا نے میرے حق میں اپنا سلام عنایت فرمایا جس قدر ایک بندہ جان ہی ان کی امن بعد اس کے یہ کہے اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ وَاَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا عَبْدُكَ وَرَسُولُكَ اس کے کہنے میں نکتہ یہ ہے کہ کوئی اس سے کہتا ہے کہ کس وسیلہ سے اس رتبہ کو تو پہنچا پس یہ شخص جواب میں کہتا ہے کہ اس کلمہ کی برکت سے بعد اس کے کہا گیا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ذریعہ سے تجھ کو یہ نعمت حاصل ہوئی اُن کے واسطے کیا شکریہ ادا کیا اُس نے کہا اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَىٰ آلِ مُحَمَّدٍ بعد اس کے کہا گیا کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اس رسول کے پیدا ہونے کے واسطے اللہ تعالیٰ سے دُعا مانگی تھی جیسے کہ اس آیت میں مذکور ہے رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا فَيُخَوِّفُهُمْ اَسْ اَنْ تَعْلَمَ اَنْ اَبْرٰهِيْمَ بعد اس کے کہا گیا کیا تجھ کو کثر سے اللہ علیہ وآلہ وسلم یا حضرت ابراہیم علیہ السلام نے عنایت فرمایا اس نے کہا اِنَّكَ حَيِيْدٌ حَقِيْدٌ یعنی اے رب تحقیق تو حمد کیا گیا عظمت والا ہے جو کچھ ہے تیرے ہی کرم سے ہے بعد اس کے دُعا کرے کمال تواضع اور خشوع سے اور اُمیدِ قبولیت کی سے اور اُس ثناء میں اپنے والدین اور تمام مسلمانوں کو شریک کرے ہر گاہ کہ اس طرح سے نماز ادا کی اللہ تعالیٰ نے اس کی تعریف فرشتوں کے گردہ میں کرانی اس واسطے کہ حدیث شریف میں آیا ہے اِذَا ذَكَرَ عَبْدِي فِي مَلَأَ ذَكَرَتَهُ فِي مَلَأَ خَيْرٍ مِنْ مَلَأْتَهُ يَعْنِي جِسْمِ رَقَّتْ يَادُكَ تَابَ بِنْدِهِ مِزَاجُ كُنْزٍ جَمَاعَتِ كَيْ يَذْكُرْتَاهُمْ فِي مِزَاجٍ اَبْرٰهِيْمَ بعد اس کے کہ بہت سے اس کی جماعت سے جب اس کا ذکر فرشتوں میں آیا تو فرشتے اس کی ملاقات کے مشتاق ہوئے پس اللہ تعالیٰ

نے اس کو فرمایا کہ فرشتے تیری ہدایت کے شائق ہیں اور تیرے پاس آتے ہیں چاہے تر توان کے اوپر
سلام کرنا کہ تو مسافین ہیں سے شاد کیا جاتے ہیں یہ کچھ دامن طروت بھی اور بائیں طرف بھی
قَسَدًا مِّنْ غَلَقِكُمْ فَرَجَ خِدَّةِ الْمَلِكِ اسی سبب سے جس وقت کہ پیش پیشت ہی داخل ہوں گے ہر دو
سے فرشتے اگر ان کو سلام کریں گے اور کہیں گے سَلَامٌ عَلَیْکُمْ بِمَا هُنَّ فَرَجَ خِدَّةِ
عُفْفِی الدَّارِ اور وقت سلام کرنے کے ایسی حالت مصل کی ہو کہ حضور کو اس بات کا
کہ اس نماز کو گویا رخصت کرتا ہوں شاید دوسری نماز تک فرنگی میری دعا کو سے یا نہ کرے
اور یہاں حضور صلی اللہ علیہ وسلم میں بھی ایک حضور نہ کی کو وصیت کی تھی اور فرمایا تھا کہ صلاتِ سلوٰۃ
موجود ہے یعنی پڑھ کر نماز مکمل رخصت کرنے والی کے بارہ اس بات کا خوف کرے کہ نماز میں
گہر سے کچھ نقص ہوگوش ہو اور شرط ہے اور اتنا لڑ کر سے اس امر کا کہ بسبب کس گناہ کے غلا ہو یہ ہر
یا باطنی نماز میری ان کی میرے مذہب جاری جاتے اور اس بات کی اُمید رکھے کہ اللہ تعالیٰ اپنے
فضل و کرم سے اس نماز کو قبول کرے گا۔ مردی ہے کہ بسن کا میں نماز کے بعد ایک ساعت
وقت کرتے اور ایسا حال ان کا ہو جاتا جیسے کوئی پیادہ تائبہ یہ طریق نماز خاص نہیں کا ہے
یعنی شلوٰۃ اور عاجزی کرنے والوں کا جس کی تعریف کلام اللہ میں آئی ہے اَلَّذِیْ جِئْتُ هُمْ فِی
هَلَاوَاتِهِمْ کَ مَشْعُوْرٍ وَالَّذِیْ رَفَعَتْ هُمْ عَلٰی صَلَواتِهِمْ یُحْیٰی یُظْهِرُ فِی الْاَذْنَیْنَ
هَلُم عَلٰی صَلَواتِهِمْ ذَا عِزِّیْنَ پس اگر ایسی نماز مصل سے ادا ہو شکر خدا کا بھیلائے اور اگر
بعض نماز ایسی ہو تو اس سے خوش ہوا اور جتنی ایسی ہو تو اس کے واسطے حرت اور دم کرے
اور نماز میں تہجد چیزیں جیسا پیش جب کامل ہوتی ہے ایک حضور ہر دوسرے کو بتا دیا کہ تیسرے
تعلیم سجدہ کی چیز تھے سبب باجوہ رجا، چھپے حیا اور تعمیل اس کی کتابوں میں غصی ہوئی ہے
مگر حضور اس کو کہتے ہیں کہ دل اس کا خانانہ و غیر اس شے سے جس کو کر رہا ہے یا زبان سے بول
رہا ہے پس نگاہ اس کا اس شے کی طرف ہے اور نگہ جو دینا ناچہ ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا ہے میں نظر کرتا ہے اللہ تعالیٰ اس نماز کے کو بدل مصل کا معبودی کے اس نماز میں جانا
نہ اور دیکھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک آدمی کو کہ اپنی داڑھی سے نماز میں کہیں یا
نہا پس فرمایا آٹھ۔ اسی نے اگر جو کہ خدا وال اس کا اور خوف ہوتا اس کو اس کے جوار اور

اعضا بھی خشوع کرتے اور روایت ہے کہ جب وقت نماز کا آتا حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا پٹنے لگتے اور رنگ چہرے کا متغیر ہوتا۔ پس کہا گیا اُن سے کیا سبب ہے اس کا اسے امیر المؤمنین پس فرماتے تھے کہ یہ وقت ادا کرنے ایسی امانت کلمہ ہے کہ آسمانوں اور زمین اور پہاڑوں پر اللہ تعالیٰ نے وہ امانت پیش کی تھی اور اس کے اُٹھا لینے کے واسطے کہا تھا پس سب سے خوف کے مانے اس کے اٹھانے سے انکار کیا اور ہم نے اس امانت کو اُٹھا لیا اور مروی ہے حضرت علی بن حسینؑ سے جس وقت وضو کرتے تھے چنگ اُن کا زرد ہوتا تھا پس اُن سے ان کے گھر کے لوگوں نے کہا کہ یہ وضو کرتے وقت تمہاری کیا عادت ہے۔ اُنھوں نے فرمایا جانتے ہوں کہ اب میں کس کے ڈر ہو دکھڑے ہونے کا ارادہ کر رہا ہوں اور مروی ہے حاتم امم رضی اللہ عنہ سے کہ ان کی نماز کا حال دریافت کیا گیا اُنھوں نے کہا کہ جب وقت نماز کا آتا ہے ابھی طرح تر ہوتا وضو کرتا ہوں اور جس مکان میں نماز پڑھنے کا ارادہ ہوتا ہے تھوڑی دیر میں وہاں بیٹھ جاتا ہوں تاکہ اعضا میرے قدام پڑ جائیں پھر اٹھتا ہوں میں نماز کے واسطے اور کعبہ کو درمیان دونوں جگہ اپنی کے کرتا ہوں اور پھر واسطے نیچے قدم اپنے کے اور جنت کو داہنی طرف اپنے اور ورنہ کو بائیں طرف اور مکہ المکوت کو پیچھے اپنے سمجھتا ہوں اور اس نماز کو کھپلی نماز تصور کرتا ہوں کہ شاید اس کے بعد زندگی رہے یا نہ رہے پھر درمیان خوف اور دعا کے کھڑا ہوتا ہوں اور اس طرح سب افعال نماز کا بیان کر کے کہا کہ مع اخلاص کے ان کو ادا کرتا ہوں پھر فرمایا تم کو معلوم نہیں کہ نماز میری قبول ہوتی یا نہ ہوتی اور ابن عباسؓ نے فرمایا ہے کہ دو رکعتیں کہ متوسط ہوں ٹھکرتی ہیں بہتر ہیں قیام تمام رات کے سے کہ دل کی غفلت سے ہر پس ضرور ہے مومن کے واسطے کہ نماز کے وقت غفلت الہی اور خوف اور امید واری رحمت اس کی اور حیا تعصی اپنی سے لحاظ میں ہے اور یہ بات جب حاصل ہوتی ہے کہ خطروں و دوسروں کو نماز کے اندر بدل سے دُور کرے اور خطرات کے سبب کئی قسم کے ہوتے ہیں بعضے خطرے اس طرح ہوتے ہیں کہ کسی شے کے ٹھننے سے یا کسی شے کے دیکھنے سے خیال اس طرف جاتا ہے اور اُس کے ساتھ اور خیال آجاتے ہیں اور بڑھتے بڑھتے ایک سلسلہ خیالات کا بن جاتا ہے اور بعضی فکر سبب دوسری فکر کی نجاتی ہیں اس کا علاج کتابوں میں اس طرح لکھا ہے کہ ایسے سببوں کو نہ ہونے دے

اور مہاجر اس کی یہ ہے کہ آنکھ اپنی بند کرے یا کسی مٹکدہ گھر میں نماز پڑھے کہ آواز آنے سے اس پر یا سامنے اپنے ایسی چیز نہ رکھے کہ اس کے دیکھنے سے خیال اُدھر جاتے اور راستوں کے اوپر نماز پڑھنے سے پرہیز کرے اور جگہ منعش اور خوبصورت اور فرش رنگ رنگ سے بھی احتراز کرے کہ ایسی جگہ نماز پڑھنے سے بھی خیال بُٹتا ہے اسی واسطے پہلے زمانہ کے بزرگ ایسی جگہ عبادت کرتے تھے کہ جھوٹا سا گھوڑا اندھیرا اُس میں ہوتا تھا اس واسطے کہ ایسے مکان میں دل پریشان نہیں ہوتا ہے اور بڑے نیک بخت اُن میں ایسے ہوتے تھے کہ جس وقت مسجد میں آتے تھے اپنی نظریں اُدھر اُدھر نہ دوڑاتے تھے اور سولے جگہ مسجد کے اور طرف نگاہ نہ اٹھاتے اور کمال نماز کا اس میں جانتے تھے کہ جو شخص ان کے دائیں اور بائیں ہوتا اس کو نہ پہچانتے کہ کون کھڑا ہے اور بیٹھے خطرے ایسے ہوتے ہیں کہ آنکھ بند کرنے وغیرہ سے بھی نہیں جاتے ہیں بلکہ اُقل سے دل میں وہ خیال جمے ہوئے ہوتے ہیں اُدھ اُس کے دفع کرنے کا علاج یہ ہے کہ زور اور جبر سے نفس کو طرف سمجھنے الفاظ معنی قرأت کے متوجہ کرے اُدھ اور طرف سے دل ہٹائے اور پہلے نیت کرنے سے آخرت کا ذکر اور کھڑا ہونا پروردگار کے سامنے دل میں دھیان کرے اور جس چیز کا خیال اور سوچنا نماز کے اندر پڑے گا پہلے ہی اس کے خیال سے فراغت کر لے اور مہاجر اُس شے کی سوچ لے کہ نماز میں دوبارہ اس کی سوچنا پڑے اسی واسطے اہل باطل کے نزدیک نماز پڑھ کر نہیں ہوتی ہے کسی کی آدھی ہوتی ہے کسی کی تہائی و علیٰ ذل القیاس مگر فتوے کی راہ سے بسبب مشکل ہونے کے کہ اکثر آدمیوں سے تمام نماز میں حضورؐ ممکن نہیں فقہانے کہہ دیا ہے کہ اگر تمام نماز میں حضورؐ نہ ہو اور تھوڑی سی میں ہو جاتے جب ہی نماز قدر سے ساقط ہو جاتے گی اور ادنیٰ درجہ یہ ہے کہ ایک لحظہ بھی اگر حضورؐ ہو جائے گا یعنی وقت تکبیر تحریر کے اُمید ہے کہ نماز صحیح ہو جائے گی اور حاصل یہ ہے کہ حضورؐ دل کا رُوح نماز کی ہے اور آخر درجہ اس کا کہ جس کو سہرہ منی کہتے ہیں یہ ہے کہ حضورؐ تکبیر کے وقت ہوا دے اُٹا جسے اگر نہ ہو سکے تو یہ مرتبہ جاگرت کا ہے اور جس قدر زیادہ ہو اُسی قدر رُوح چھپکتی ہے اور بعضے زندہ ایسے ہوتے ہیں کہ حرکت اُن میں نہیں ہوتی ہے ایسی ہی مثال نماز کی ہے کہ تمام نماز میں غافل ہے اور فقط تکبیر کے وقت حضورؐ ہو جائے اُدھ نماز میں وقت کامل مع ادا کرنے شروط باطنی کے کہ وہ شروع

اور تعظیم اور حیا وغیرہ ہے سبحان للہ بابت سبب حاصل ہونے انوار اور تجلیات کا دل میں ہرگز
 ہے اور ان انوار کے سبب سے اولیاء اللہ کو مکاشفات حاصل ہوتے ہیں اور اسرار ربوبیت
 کے نماز میں کھلتے ہیں بالخصوص کو مسجد کے وقت کہ قرب الہی مسجد کے سبب ہوتا ہے لیکن مکاشفات
 مختلف ہوتے ہیں جس قدر کہ کمالات دُنیا کی سے صفائی ہو اُسی قدر مکاشفہ بھی زیادہ ہوگا
 اور جس قدر کم ہوگی اُسی قدر کم مکاشفہ کی ہوگی جتنا چاہیے کہ شریعت اور خوفِ مَرُوحِ اِیمان اور
 نتیجہ اِیمان کا ہے جس قدر معرفت زیادہ ہوگی اُسی قدر شریعت بڑھے گا اور شریعت کچھ نماز کے ساتھ
 خاص نہیں سوائے نماز کے بھی ہوتا ہے اسی واسطے بعضے کا مین کے حال میں آیات کے چالیس
 برس تک آسمان کی طرف واسطے حیا اور خوفِ الہی کے نظر اُٹھائی اور ربیع بن غنیم بسبب اس
 کے کہ آنکھیں اپنی بند اور نیچے کو رکھتے تھے بعضے آدمی ان کو تاجیلا کھتے تھے اور میں برس تک
 ابنِ مسعود کے مکان پر ان کا آنا جانا رہا جس وقت لونڈی ان کی ان کو دیکھتی ابنِ مسعود سے
 کہتی کہ تمہارا امجاد دست آیا ہے ابنِ مسعود اس کی بات سے ہنسا کرتے اور وہ لونڈی اسی واسطے
 یہ بات کہتی کہ جس وقت دروازے پر آکر دستک دیتے اور وہ لونڈی ان کی طرف آتی ہوتی آنکھیں
 بند کئے ہوتے اور نیچے کو سران کا دیکھتی اور ایک دن ابنِ مسعود کے سلاخی جنگ کو مار کام کر رہے تھے اُو
 کوٹے جھٹی میں دھبکٹ جلتے تھے اور آواز ان کے دھونکنے کی آتی تھی بیہوش ہو کر گر پڑے
 اور ابنِ مسعود ان کے سر کے پاس بیٹھ گئے یہاں تک کہ وقت نماز کا آگیا اور ان کو ہوش نہ
 ہوا لاچار اپنی پیٹھ پر اٹھا کر اپنے مکان پر لے آئے آٹھ پیر تک ویسے ہی بے ہوش پڑے ہے
 اور پانچ نمازیں اُن سے فوت ہوئیں اور ابنِ مسعود ان کے سر کے پاس بیٹھ کر فرماتے کہ خوف
 اس کا نام ہے یہ تمام مذکور تفسیر کبیر اور احیاء وغیرہ سے مستخرج ہے اور کچھ بیان اصل کتاب میں
 بھی آئے گا اور انھیں ناموں سے نام اس کا سورة الشفا اور شافیہ ہے اس واسطے کہ حدیث
 شریف میں وارد ہے کہ فاتحہ الکتاب شفا ہے ہر بیماری سے اور وجہ اس کی یہ ہے کہ نور نام
 الہی کا اس تاریکی کو کہ جو مرضوں کے اسباب کا باعث ہے دُور کرتا ہے اور رحمت اللہ تعالیٰ
 کی اُس آفت کو کہ مرض سے پیش آنے والی ہے دُور کرتی ہے اور حمد اللہ تعالیٰ کی لغت
 کی کھینچنے والی ہے بموجب اس آیت کے کہ لکن شکوتم لازیدنکم یعنی اگر تم کو شکوہ ہو تو تم بہت

زیادہ کر دیں گامیں اور پرتھو سے انعام کو اور وہ نعمت کہ حالت مرض میں درکار ہے شفا اور صحت ہے اور اقرار کہ ناساتھ رجبیت کے اس بات کو چاہتا ہے کہ آثار پرورش کے ظاہر ہوں اور انہی کے سبب شفا کامل ہوتی ہے اور ذکر رحمت کا کامل ہونے انفعال کو چاہتا ہے اس واسطے کہ کمال فعلوں کا بعد کمال صحت کے ہوتا ہے اور بغیر صحت کے فعلوں میں نقصان رہتا ہے اور یوم دین کی مالکیت اس بات کو چاہتی ہے کہ اسباب مرض کے ضعیف ہو جائیں اور تقویت اسباب شفا کی ہو اس واسطے کہ مالک یوم الدین میں اشارہ طوط جزاکے ہے اور یہ باتیں منجملہ حمد کے جزاؤں میں سے ہے اور بیچ طلب کرنے ہدایت کے اشارہ طرف عصمت کے خطا سے بیچ تجویز کس دوا کے اور تشخیص مرض کے ہے اور استقامت احوال بدن کی کہ سواری روح کی ہے در خواست کرتا ہے اور ساتھ ذکر انعام کے اشارہ کرتا ہے کہ بعد شفا کے پرہیز میرا ٹٹے اور لذیذ اور پاک چیزوں سے نفع مجھ کو اور مزہ حاصل ہو اور ساتھ دُور ہونے عفتہ اور گراہی کے احتراز کرتا ہے سوتمدیر اور اٹل جانے اسباب مرض کے سے اور اپنی ناموں سے نام اس کا رتیہ ہے اس واسطے کہ ایک صمبانی نے ایک مرثیہ کی بیماری کی یہ پاس جا کر اس سورۃ کو کہا پر پڑھ کر دم کیا تھا اس مرثیہ کے واسطے نے شفا پائی تھی اور وجہ مناسبت کی بیان ہو چکی اور انھیں ناموں سے اس میں نام اس کا ہے اس واسطے کہ شیخ نے ابن عباسؓ سے نقل کی ہے کہ اس کی اور بنیاد کتابوں کی قرآن ہے اور اس قرآن کی فاتحہ الکتاب ہے پس ہر گاہ کہ کوئی پڑھ رہا ہے تو ساتھ اس قرآن کے التبا کی جائے اور آلام اس سے حاصل کرے اور یہ سورۃ رکن نماز کا ہے اور نماز اس سب بندگیوں کی ۱۰ اِنَّ الشُّعْرَةَ تَنْهٰ عَنْ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ اور یہ نماز طرف مقام مناجات اور مشاہدہ کے پہنچاتی ہے کہ جو سب کمالات کی ہے اور اس سورۃ میں معاد کو ساتھ مبداء کے رابطہ دیا ہے اور ترتیب کے ساتھ مرتبہ اس میں رکھ دیے ہیں اور ہر مرتبہ اس میں مرتبہ دوسرے کا ہے شفاء انعام کہ مرتبہ اوپر ہدایت اور استقامت کے ہے اور غضب اوپر ضد ان کی کے ہے اور ہدایت موقوف اُپر استقامت کے ہے کہ عبادت میں ہو اور عبادت موقوف ہے اُپر جاننے دانا انلا الہی کے کہ دنیا اور آخرت میں موجود ہیں کہ رحمن اور رحیم اور مالک یوم الدین ان فعلوں کی طرف اشارہ کرتے ہیں اور افعال الہی آثار اسماء اور صفات اللہ کے ہیں

کہ جملہ ان کے اوپر مترتب ہے اور انھیں ناموں سے سورۃ التسلوۃ نام اس کا ہے اس واسطے
 کہ نماز میں پڑھنا اس سورۃ کا ضرور ہے۔ ابو ہریرہؓ اُن حضرت علیؓ و سلمؓ سے روایت
 کرتے ہیں اور اُن حضرت علیؓ و سلمؓ اللہ تعالیٰ سے حکایت فرماتے ہیں کہ نماز کو تقسیم کیا
 میں نے درمیان اپنے اور درمیان بندے اپنے کے دو حصہ برابر کر کے جب بندہ کہتا ہے
 بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ حق تعالیٰ مُدبر و فرشتوں کے فرما کہ ہے کہ دیکھو تم بندے میرے
 کو کہو یاد کیا مجھ کو یعنی دونوں نام ذکر کئے کہ کے اسماء اور صفات اور افعال میرے کو شامل ہو
 اور میرے آئینہ کیا اور جب بندہ کہتا ہے کہ اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ حق تعالیٰ فرماتا
 ہے کہ بندے میرے نے تعریف میری کی یعنی ایسی تعریف کی کہ سب تعریفیں کو شامل ہے اور جب
 بندہ کہتا ہے الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ تو حق تعالیٰ فرماتا ہے کہ ساتھ بزرگی اور تعظیم کے یاد کیا مجھ کو
 بندے میرے نے اس واسطے کہ ہر چیز کو میری طرف نسبت کیا اور جانا کہ پیدا کرنا ہر چیز کا موافق
 حکمت کے اور منفعت کے ہے اور جب بندہ کہتا ہے یٰوْمَہِ الدِّیْنِ تو حق تعالیٰ فرماتا ہے
 خاص کیا بندے میرے نے مجھ کو ساتھ کے اس واسطے کہ اس دن کو یاد کیا کہ جس دن
 کوئی ملک اور بادشاہ نہیں اور جب بندہ کہتا ہے اِنَّا نَا لِقَابِکَ لَشَجَعِیْنَ حق
 تعالیٰ فرماتا ہے کہ مضمون اس آیت کا ملا ہوا دیان میرے اور درمیان بندہ بڑا ہے اس
 واسطے کہ عبادت میرا حق ہے کہ معتقنا ربوبیت کا ہے اور اعانت حق
 بندہ کا ہے کہ لوازم عبودیت کے ہے۔ پس ساتھ لفظ اِنَّا ک
 لِقَابِکَ حق میرا کیا اور ساتھ لفظ اِنَّا کہ نستعین کے حق اپنا چاہا اور جب بندہ کہتا ہے اِیْہِیْ
 الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِیْمَ آخر سورۃ تک حق تعالیٰ فرماتا ہے کہ یہ سب بندے میرے کے واسطے ہے
 اور بندہ کو سوال اس کا دیا میں یعنی طلب ہدایت کی اور استقامت کی اور انعام کی اور طلب امن
 کی غضب اور ضلال سے یہ سب منافع بندوں کے ہیں اور بندہ فروتنی کے ساتھ کہ روح عبودیت
 کی ہے تقاضا اُن کا کہ تمہارے پس حق ربوبیت اس بات کو چاہتا ہے کہ اس کو طرف اس مطلب کے
 پہنچائیں اور انھیں ناموں سے نام اس کا سبع الثانی ہے یعنی سات آیتیں کہ مکرر پڑھی جاتی ہیں
 ساتھ ہر نماز کے اور وہ سات آیتیں یہ ہیں بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ کہ کئی دروازے خست

کہ ہے اور اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ کہ کبھی دروائے شکر کی ہے اور الرَّحْمٰنُ الرَّحِیْمُ کہ کبھی دروائے دعا اور اُمِّیْدُ کہ ہے اور مَا لَیْکَ یَوْمَ الدِّیْنِ کہ کبھی دروائے خوف کی اور بَرِّمُ کہ ہے اور اِیَّاكَ تَعْبُدُ وَ اِیَّاكَ نَسْتَعِیْنُ کہ کبھی دروائے اخلاص کی ہے اور اخلاص پیدا ہوتا ہے معرفتِ عبودیت اور معرفتِ ربوبیت کے سے اور اِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِیْمَ کہ کبھی دروائے دُعا کی اور تضرع کی ہے ، اور صِرَاطَ الَّذِیْنَ اَنْعَمْتَ عَلَیْہِمْ آخر سورۃ تک کبھی دروائے ولیسیت کی ہے اور اقتداء کرنے کی ساتھ اِرْہٰقِ طَبِیْعَہ کے اور طلبِ نزولِ برکتوں کی اور افوار کی بھی اس میں ہے کہ بسبب اُس کے سالک کو اس طرف بجا سے امن حاصل ہوتا ہے اور موافقِ مضمون اس آیت کے کہ اِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّیْطَانِ الرَّجِیْمِ کلمہ آسمانی کو کہ اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم ہے اور ان ساتوں آیتوں کے ساتھ ملایا جائے آٹھ کنبیاں روحانیہ واسطے آٹھ دروازوں بہشت کے ہاتھ میں آئیں اور انھیں ناموں سے نام اس کا قرآنِ عظیم ہے اس واسطے کہ یہ سورۃ سب سورتوں سے بہتر اور افضل ہے بیچِ ثواب کے اور انھیں ناموں سے سورۃ تعلیم السند نام ہے اس واسطے کہ آدابِ سوال کے پروردگار کی طرف سے اس سورۃ میں بندوں کو تعلیم ہونے ہیں کہ پہلے ثنا بعد اُس کے اخلاص بعد اس کے دُعا کریں اور انھیں ناموں سے نام اس کا کافیہ ہے اس واسطے کہ یہ سورۃ اوروں سے کفایت کرواتی ہے اور کوئی سورۃ اس سے کفایت نہیں کرتی اور انھیں ناموں سے نام اس کا اتم الکتاب اور اتم القرآن ہے اس واسطے کہ یہ سورۃ اوپر چنیوں علموں کے کہ موجب کمالِ علمی اور عملی بندہ کا ہے شامل ہے اور وہ عینِ علم یہ ہیں ایک علمِ شریعت کا یعنی تکلیفات اور احکامِ شرع کا اور دوسرا علمِ طریقت کا یعنی پہچاننا معاملاتِ دلوں کا اور تیسرا علمِ حقیقت کا یعنی دریافت کرنا مکارِ شفاۃت اور احوال کے لیکن علمِ شریعت کا وہ قسم ہے ایک اصولِ حقائق کا اور دوسرا علمِ فروعِ احکام کا اور اس سورۃ میں پہلے معرفتِ ذات ہے اس طرح سے کہ وہ ایسے چیز ہے کہ سب موجودات ساتھ اُس کے قائم ہیں مانند قیامِ بدنیوں کے ساتھ احوال کے پھر معرفتِ مجد اس ذاتِ پاک کی ہے اس دلیل سے کہ اپنی رحمت سے ممکن کو کہ عدم اور وجود اس میں برابر تھا ایک طرف کے دونوں طرفوں سے تریخ وہی ہے پس ضرور ہے کہ خود بھی

موجود ہر پھر معرفت مصنفوں اس کے کی ہے ساتھ اس طرح کہ وہ سختیں تمام کمالات کی ہیں کہ موجب
 کمال حمد کی ہیں اور دلیل اس کی تربیت ہے اس واسطے کہ ہر ویش بغیر حیاتیات اور علم اور ارادوں
 اور قدرت کے مستصور نہیں اور دلیل اس کی رحمت بھی ہے اس واسطے کہ حقیقت رحمت کی بخشش
 چیز کا ہے کہ جس کی حاجت ہے اور یہ بخشنا بغیر جاننے احوال مرحومین کے تفسیراً اور بغیر جاننے اُس
 چیز کے کہ لائق ہر ایک کے ہے علیحدہ وہ اور بغیر قدرت کے اور پہچانے ہر چیز کے ساتھ
 ہر کسی کے اور بدون ربط مالموں مختلف کے ساتھ ایک دوسرے کے اور داخل ہونے ایک میں
 کے بیچ تمام کثرتوں کے ممکن نہیں اور دلیل اس کی جزا بھی ہے اس واسطے کہ جزا بغیر اُسے اور
 دیکھنے احوال اور افعال تکلفین کے اور بغیر کلام کے کہ اس کے ساتھ تکلیف دیں ممکن نہیں پھر
 معرفت اسما اس کے کہ ہے ساتھ اس طرف کے کہ حقائق اسما کے واسطے قریب ہیں درمیان ان
 کے اور درمیان خلق کے اور وہ ساتھ ان حقائق کے دیکھتا ہے اور مشتاق ہے اور مہربان ہر تلبے
 اور فضیلت دیتا ہے بعضوں کو اور بعضوں کے پھر معرفت توحید کی ساتھ اس دلیل کے کہ وہ
 رب تمام مخلوقات کا ہے اور جو چیز سو اُس کے ہے تمام اُس کی مایوب ہے پس مرتبہ اور منصب
 میں اور کوئی اس کے ساتھ شریک نہیں ہو سکتا اور بعد وجود اس کے کے احتیاج دوسری شے
 کی باقی نہیں رہتی پس اگر ان دوسرا فرض کریں ہم لغو ہوا اور لغو قابل الوہیت کے نہیں پھر
 معرفت استحقاق عبادت کی اُس کے واسطے ہے ساتھ دلیل کے کہ ہر چیز کو ہر حالت میں اور
 ہر حاجت میں رجوع اس کی طرف ہے اور احتیاج طرف جناب اس کی کے بیچ حالت ابتداء کے
 ساتھ رجوعیت کے اور بیچ حالت درمیان والی کے ساتھ رحمانیت اور رحیمیت اس کی کے
 بیچ حالت انتہا کے ساتھ مالکیت اُس کی کے واسطے دن جزا کے اور ہر گاہ کہ وہ ایسی ذات ہے
 کہ اس حالت میں اور ان حاجتوں میں انعام اور فضل فرماتا ہے پس لائق عبادت کے بھی رہی
 ہوا پھر معرفت نبوت اور ولایت کی اور مرتبہ ایمان کے حیوالات المستقیمین اور صیراط الٰہیین
 اَلْعَمَّتْ عَلَیْہِمْ میں مذکور ہیں اور معرفت کفر اور بدعت اور فسق کی بیچ غضب اور مدلل
 کے کھنکھاتی ہے اور معرفت سعادت اور شقاوت کی ان دونوں معرفتوں سے حاصل ہوتی ہے
 اور معرفت فضل اور عدل کی ان دونوں معرفتوں سے کہ الرحمن الرحیم اور مالک یوم الدین ہیں

پانی جاتی ہے اور معرفت حکمت الہی کی اس جگہ سے معلوم ہوتی ہے کہ عبادت سے استقامت پیدا کرتا ہے اور استقامت سے انعام اور اور شقاوت اور ضلال کے غضب مرتب کرتا ہے اور معرفت قضا اور قدر کی ذکر عبادت اور استقامت سے حاصل ہوتی ہے اس واسطے کہ اگر خلافت تکلیف کے مقدر نہ فرماتا استقامت کی کوئی وجہ نہ ہو سکتی اور معرفت مبداء کی بسم اللہ سے مالک یوم الدین تک اور معرفت معاد کی مالک یوم الدین سے تا ذکر کرنے انعام اور غضب کے اور علم فروع میں سے معرفت عبادت کی ساتھ غلبہ کے اور معرفت معاملات کی اور مناکحات اور حکومت کی ساتھ تسعین کے اس واسطے کہ خواہش نفسانی بر خلافت مقضائے عقل کے معاملات میں ہوتی ہے پس واجب اور مستحب اور مباح اور صحیح کو ساتھ ہدایت کے جان سکتے ہیں اور حرام اور منکرہ اور فاسد کو ساتھ غضب اور ضلال کے پہچان لیتے ہیں اور ماضی معاملات اور عبادات کا کہ امر و نہی ہے ذکر عبادت اور غضب کے سے معلوم ہوتا ہے اور ثمرہ امر و نہی کا کہ وعدہ اور وعید ہے ساتھ انعام اور غضب کے منکشف ہوتا ہے اور علم طریقت کا کہ معرفت کمال قوت نظریہ کی ہے ساتھ مراط مستقیم کے ادا کیا گیا اور نقصان ان دونوں قوتوں کا ساتھ لفظ غضب اور ضلال کے ذکر میں آیا اور پنج طریقت کے جن چیز کی واجب ہے ابتدا سلوک میں نام اس کا عبادت ہے اور وہ چیز کہ درمیان سلوک کے رعایت اس کی ہے لقب اس کا استقامت ہے اور وہ شے کہ انتہا میں ہے استقامت کے نام سے مشہور ہے اور معرفت اوصاف نفس کی ذکر غضب اور ضلال کے سے معلوم ہو سکتے ہیں کہ حقیقت اس کی بھیرا نفس کا طریق استقامت کے سے ہے اور معرفت اوصاف قلب کی ساتھ استقامت اور ہدایت کے پہچان سکتے ہیں اور معرفت تجلیہ کی ساتھ عبادت اور استقامت کے اور حصول تجلیہ کی ساتھ ہدایت اور استقامت کے اور تجلیہ میں ضروری ہے خالص ہر ناد و زنی شوق سے اور اس کو تعبیر فرمایا ہے ساتھ عبادت کے کہ ضد شہوت کی ہے اور بھی ضروری ہے خالص ہر ناد و زنی شوق

لہٰذا تقدیر میری بھی ہے اور شرکی بھی ہے اگر تقدیر موت خیر ہی کی ہوتی ہے حاجت استقامت کی کیا ہوتی پس واسطے حاصل کرنے خیر کے استقامت کی ضرورت ہوتی ۱۲ مضمون فیض مہین میں شخص کے لغو عبادت اور استقامت باقی جانے لگے دلیل اس بات کی ہے کہ تجلیہ یعنی صفائی باطن کی اور روشن دل کی اس کو حاصل ہے اور حاصل ہونے کا سبب ہدایت الہی اور استقامت ہے ۱۲ مضمون

غضب ہے اور طرف اس کے ساتھ رحمت الہی کے اشارہ فرمایا اس واسطے کہ جو کوئی امیدوار رحمت الہی کا ہو اس کے تین غصہ کرنا اور پرانے شخصوں کے کہ رحمت الہی جن کے حال پر ہے بیکر جائز ہو حدیث شریف میں وارد ہے **الْزَّاحِمُونَ يَرْحَمُهُمُ الرَّحْمَنُ اَرْحَمُوا** **مَنْ فِي الْاَرْضِ يَرْحَمُهُمُ مَنْ فِي السَّمَاءِ** یعنی جو رحم کرنے والے ہیں رحم کرتا ہے ان پر اللہ رحم کر دے اس شخص پر کہ جو شخص زمین میں ہے رحم کرے گا تم پر وہ کہ آسمانوں پر ہے اور پرہیز کرنا ہوا اور خواہش نفسانی سے ساتھ ذکر استغاثہ کے بیان فرمایا اس واسطے کہ خواہش نفسانی راہ استغاثہ سے ٹکاتی ہے اور فروع شہوت اور غضب اور ہوا کی کئی چیزیں ہیں اول حسد اور خلاصی اس سے ساتھ ملاحظہ معنی الحمد للہ کے اس واسطے کہ یہ لفظ اس پر دلالت کرتا ہے کہ بندہ راضی اور خوش ہوا ساتھ عطا کا الہی کے بیچ حق تمام خلافت کے اور ضد حسد کی خوشنودی ہے اور دوسرے بخل ہے اور راہ خلاصی کا اس سے سمجھنا معنوں رب العالمین کا ہے اس واسطے کہ تمام نعمتیں جب پیدا کی ہوئی خدا کی ہیں پس بخل مانگنا اس چیز کے کہ ملک اس کی نہ ہو کیا وجہ ہے یعنی اللہ تعالیٰ سب نعمتوں کا مالک ہے جس کو چاہے اپنی شے دے دے غیر کی چیزیں اس کو کیا دخل ہے اور تیسرے عجب اور خود پسندی ہے اور طریق خلاصی کا اس سے ساتھ معنوں **اَيَاكَ نَعْبُدُكَ** اور جو حقے کبریت اور طریق خلاصی کا اس سے ساتھ معنوں **اَيَاكَ نَسْتَعِينُ** کے ہے اور پانچویں کفر اور بدعت ہے اور طریق خلاصی کا ان دونوں سے احتراز کرنا غضب اور گراہی سے ہے اور کہ تجلید کے اندر میاں درمی بیچ اخلاق کے مزدور ہے شل کے اور شجاعت کے اور سخاوت کے اور میاں درمی در اعتقادات میں بھی چاہیے کہ افراط اور تفریط کی طرف مائل نہ ہو اور اعمال میں بھی یا درمی ضرور رکھے کہ حد رہبانیت کے سے محفوظ ہے اور مرتبہ اہمال اور تقصیر سے تجاوز نہ کرے طرف اس توسط کے اشارہ ہے ساتھ مراہ مستقیم کے اور کہ تجلیب میں لا بد ہے محبت اور شوق کہ ان سب کو ساتھ حمد کے ادا فرمایا اس واسطے کہ جب تمام نعمتیں اسی کی طرف سے دیکھیں اسباب ظاہری نظر اس کی سے کم ہوویں اور نہ اور بے رضی اسباب کی طرف مائل ہوں اور محبت اور شوق منعم کا ہر انسان کی جبلت میں بلکہ ہر حیوان کی طبیعت

میں ہے اور یہی تجلیہ میں ضرور ہے اپنی احتیاج ظاہر کرنے سے اور اس کا بیان استعانت کے ساتھ ہوا اور ضرور ہے تذلل اور انکسادی اور وہ عبادت سے کبھی گئی اور ضرورت ہے معرفت اور عزت ربوبیت اور ذلت بشریت کی سے اور یہ بات مجموع رب العالمین اور آیات نعبد سے ظاہر ہوتی ہے اور تجلیہ میں معرفت بھی ضرور ہے اور معرفت کی طرف اشارہ فرمایا ساتھ اتصال کے یعنی اتصال کے معانی کہ بندہ کو ساتھ خالق اپنے کے حاصل ہے ہیئت و اتصال بے تکلیف بے قیاس ہست رب الناس ما با جان ناس

اور ذکر کرنے پانچ اسموں کے اس سورۃ میں اشارہ ہے طرف مقام ذکر کے اور ساتھ ذکر حمد کے اشارہ ہے طرف مقام رضا کے ساتھ ذکر رحمت کے اور طرف مقام خوف کے ساتھ مالکیت و نجزا کے اور ذکر غضب کے اور طرف مقام اخلاص کے ساتھ آیات نعبد کے اور طرف مقام دُعا کے ساتھ ایدنا البصراط المستقیم کے اور طرف مقام اولییت اِرواح طیبہ کے ساتھ صراط الدین النعت علیہم کے اور طرف احتراز کرنے اور بچنے توسل کے سے ساتھ اِرواح خبیثہ کے ساتھ غیر المغضوب علیہم ولا اللعائن کے ہیئت

نعت مرعظت پیر معبتم این است کہ از مصاحب نا جنس احتراز کنید

اور علم حقیقت کو علم مکاشفہ کا ہے اس سورۃ سے ساتھ اس طریق کے سمجھنا چاہیے کہ معرفت سر ربوبیت کی الحمد للہ کے کلمہ سے حاصل ہوتی ہیں اس واسطے کہ سب کی سب حمد کا مجموع اس کی طرف اس طرح سے ہے کہ وجہ کل کا اس کے ساتھ قائم ہے اور یہی مدلول ابو بکر اللہ کا ہے اور معرفت تہلیل جلالی کی ساتھ ذکر مالک یوم الدین کے اور ذکر غضب کے اور معرفت تجلی جمال کی ساتھ ذکر الرحمن الرحیم اور انعام اور معرفت کمالات الہی کی ذکر الحمد للہ کے یوم الدین تک حاصل ہوتی ہے اور معرفت اسماء الہی کی ساتھ ذکر اسماء خمسہ کے اور معرفت نفس کی ساتھ ذکر ضلال کے اور معرفت قلب کی ساتھ استعانت کے اور معرفت روح کی ساتھ ہدایت کے اور معرفت سر اور خفی اور مافوق اُس کے کی ساتھ ذکر استقامت اور انعام کے اور معرفت سر نبوت کی ساتھ ذکر الحمد للہ کے رحیم تک اور ساتھ ذکر انعام کے اور معرفت وحی کی

لے مقام اولییت سے واد ہے کہ لغیر صحبت جہانی کہنے و معانی کہیں مقبول یا نام الہی حاصل ہو و از مطلقا معانی

ساتھ لفظ پاکہ کے واسطے کہ حقیقت وحی کی اتصال بعض مروجوں کا ساتھ بعضوں کے لیے یہاں تک کہ
پسلسلہ اتصالی طرف حق کے پہنچ جاتا ہے اور بحث فرق کی درمیان نبوت اور ولایت کے ساتھ ذکر
تابع اور متبرع کے پتہ صراط الذین العنت علیہم کے معلوم کرنی چاہیے اور بحث احوال
اور مقامات کی ساتھ آیات لَعْبُدُوا یَا لَکَ نَشْتَعِینُ کے اور ساتھ ذکر ربیت اور استغاثہ
اور انعام کے سمجھنی چاہیے اور مرتبہ علم الیقین کا ساتھ ذکر الفاظ غیب کے کہ الحمد للہ سے
ماکہ یوم الدین تک ہے حاصل ہوتا ہے اور مرتبہ بین الیقین کا ساتھ خطاب آیا کہ کے اور مرتبہ
حق الیقین کی ساتھ ذکر رحمت اور ہدایت اور انعام اور استغاثہ کے اور مرتبہ فنا اور قدر کا ساتھ
لفظ رحیم کے کہ متغیر ہے ہر ایک کا ساتھ قدر اور استعداد اس کے کی ہے اور معرفت اسرار عبادت
کی تفریع ان کی ہے تاکہ وہ اسرار خمسہ دریافت کرنی چاہتے اور پہچاننا اسرار معاملات کا تفریع ہدایت
کی ہے اور استغاثہ کے ہو سکتا ہے اور اسرار اخروی ساتھ انعام کرنے کے اور مستقیم کے اور
غضب کرنے کے اور غیر مستقیم کے دریافت ہونی اور تسخیر عالم شہادت کی واسطے عالم غیب کے
لفظ استغاثہ کے سے مفہوم ہونی اور قیامت اسما اللہ کے درمیان اس ذات کے ساتھ ماکہ یوم الدین

بیان ان چیزوں کا جن کے سبب سے شیطان آدمی کے اندر داخل ہوتا ہے
لے یہ معلوم کروانی اور معرفت ہذا کی ساتھ استغاثہ اور انعام کے ارشاد کہ اس جگہ چاہیے مانا
کہ اکثر راستے داخل ہونے شیطان کے آدمی کے دل میں تین میں شہوت اور غضب اور ہوا
شہوت کہ بہیشت کہتے ہیں اور غضب کہ سعیدیت اور ہوا کہ شیطانیہ اور ہر جہ غضب کا بڑھا ہوا
مرتبہ شہوت سے اور مرتبہ ہوا کا بڑھا ہوا ہے یہ غضب سے اس واسطے کہ انسان بسبب
شہوت کے اپنی جان پر ظلم کرتا ہے اور بسبب غضب کے غیر پر ظلم کرتا ہے اور بسبب ہوا کے اوپر
پروردگار لپٹے کے اور اس واسطے کہ شہوت میں وہ ہوتا ہے کہ الظلم ثلثۃ مظالم
لا یغفر و ظلم لا یرکھ و ظلم عسی اللہ ان یرکھ فالظلم الذی لا یغفر هو الظلم
باللہ والظلم الذی لا یرکھ ظلم العباد لعیبہم لعیبہم لعیبہم لعیبہم الذی عسی اللہ
ان یرکھ هو ظلم الانسان لنفسه لعیبہم لعیبہم لعیبہم لعیبہم الذی عسی اللہ ان یرکھ
آدمی مجتہد ہونے کا اور ایک ظلم ایسا ہے کہ معاف نہیں ہوگا اور ایک ظلم ایسا ہے شاید ایسی
رحمت سے اس کو معاف کرے پس وہ ظلم کو اس کے کرنے سے گنجشٹی نہیں وہ شرک کرنا ہے

کے ساتھ اور نہ ظلم و ممانعت نہیں ہو گا ظلم آدمیوں کا ہے ایک دوسرے کے اوپر اور نہ ظلم انسان کا ہے آدمی پر نفس اپنے کے اور غیر شہرت کا آدمی میں وہ چیزیں ہیں حرم اور بکلی اور غیر غضب کا بھی وہ چیزیں ہیں غضب اور تکبر اور تمجید میں کا بھی وہ چیزیں ہیں گفراور بدعت اور جمع ہر سنی انسان چھ چیزوں کے سے آدمی میں خصلہ۔ ساقیوں پیدا ہوتی ہے کہ حسب اخلاق میں سے بڑا ہے اور اس کو عند کچھتے ہیں حکمت ایمانی کے ٹکڑوں سے ایسا فرمایا ہے کہ غیر جسد کا اخلاق ذمہ میں دیا ہے جیسا کہ مرتبہ شیطان کا اور لعنت کئے ہوئے کے اندر جب یہ تمجید معلوم ہوتی جانا چاہیے کہ یہی ہم کو لیسہ اللہ کے اندر ذکر ہر سنی ہیں واسطے وضع کرنے اطلاق اسمیہ کے ہیں اور سات آیتیں اللہ کی واسطے وضع کرنے اخلاقی مبعہ فرمادیے ہیں بیان اس کا یہ ہے کہ جس نے اللہ کو چھپا یا شیطان ہیں کا اس سے بھاگا اللہ میں نہ دھانت اس کی دریافت کی غضب سے بالکل پاک رہا اور جس سے محبت اور پکارا چھ اپنے رواد کے گھا کر اور نفس اپنے کے ظلم کر اور ساتھ افعال بہید کے اس کو کہہ کر سے اور جس وقت الحمد کہہا مرتبہ ٹکڑوں کا حاصل کیا اور جو سنی موجود ہے اسی کے اوپر محاسن کرنا نصیب اس کے ہوئی اور تب شہوت کو توڑا اور جس نے کہ رب العالمین کا اعتماد کیا حرم اس کی بالکل قدر ہوئی اور کل اس کا بھی اعتبار کیا اس واسطے کہ حرم اس چیز میں ہر قی ہے کہ باسی اپنے سوز و زنجیر اور بخل اس چیز میں ہوتا ہے کہ پاس اپنے سوز و زنجیر اور یہ شخص سب چیزیں کہ خواہ موجود ہوئی خواہ غیر موجود و طریقت و ربوبیت اس کے حوالہ کرتا ہے اور جس نے مالکیت دنیا جزا کی بھائی بعد اس کے کہ دھن اور رجم کو جانا تھا غضب اس کا ذکر ہوا اور جس نے آیات اللہ و آیات اللہ تعالیٰ کا لفظ کیا تکبر کرنا ہے عذر اولی کے اور غضب کو ساتھ کر اور اس کے جز سے اٹھا اور جس وقت ایضاً ممانعت و انقیاد اللہ تعالیٰ کہہا اور حیوایا ان الذین انقضت علیہم کو آخر کتب اس کے ساتھ ملا کر کیا گفراور بدعت اور ہذا اور ہر کا ذکر یہ چیز خلق ہے اس میں نہ ہے جس خود بخود و ذکر ہوا اور عطا اس خود کے یہ چیز کہ اس میں نہ صرف نہ کوہ نہیں ہیں نما اور حتم اور عطا اور ذرا اور کشتی اور عطا اور عطا اور یہ سات حرف اور پر سات قسم کے کتاب جیہ کے دلالت کرتے ہیں اور ایسی سات دہانے دہانے کے ہیں ہر درپیش گمان مسلمان کے بڑا مال ہے کہ جس وقت

سورۃ فاتحہ کو پڑھے گا جہنم اور طبقات جہنم اور گونا گوں عذاب اُس کے سے اور داخل ہونے
 دروازوں اُس کے سے خلاصی حاصل ہوگی پانچ صوفیوں کا اشارہ طرف ثبوت کے کرتا ہے
 کہ دن قیامت کے خاصہ اہل دوزخ کا ہوگا قال اللہ تعالیٰ لا تدعوا الیوم ثبوتاً ولا
 دادعوا ثبوتاً کثیراً اور تہم طرف نام جہنم اور جہیم کے اشارہ کرتی ہے اور حق اشارہ طرف
 خزی اور رسوائی کے ہے کہ دوزخیوں کو حاصل ہوگی اور ہمیشہ رہیں گے اُس میں رذیلتاً
 اِنَّكَ مِنْ تَذَخِلِ النَّارَ فَقَدْ اَخْرَجْتَهُ اور ذرا اشارہ ہے طرف کے کہ نفی
 دوزخیوں کا ہے اور طرف دوزخ کے ہے کہ طعام اس گروہ کا ہے اور شین اشارہ طرف
 شہیق کے ہے بعد فیما ذی ذی شہیق اور حق کا اشارہ نفی کا ہے کہ ایک طبقہ ہے جہنم کا
 اور غایر لفظ فراق کا ہے کہ دوستوں کے نزدیک فراق بدترین ذرا عذاب کا ہے اور نیز
 بیان بعض فضائل اس سورۃ کے
 اشارہ طرف فرقت اور اختلاف کے ہے کہ بسبب غول دوزخ کے ہے فائدہ ہر گاہ کہ
 لطائف اور نکات اس سورۃ کے سے ہم فارغ ہوتے لازم ہوا کہ بعض فضائل اس سورۃ کے
 جو حدیث شریف میں مذکور ہیں وہ بھی لکھیں بخاری اور صحاح ستہ اور کتب معتبرہ میں مروی ہے
 کہ ابو سعید بن العلی صحابی نقل کرتے ہیں کہ میں ایک دن مسجد مقدس میں نماز پڑھتا تھا کہ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ مذر قابل سننے کے نہیں رسول اللہ کے پکارنے کو ہر حال
 میں اجابت چاہیے جیسا کہ حق تعالیٰ نے فرمایا ہے یَا اَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا اسْتَجِیْبُوا لِلّٰہِ
 وَلِلرَّسُولِ اِذَا دَعَاکُمْ لِمَا یَحْیِیْکُمْ یعنی اے ایمان والو! تم حکم اللہ کا اور رسول کا جس
 وقت بلائے تم کو ایک کام پر جس میں تمہاری زندگی بھی ہے چلو اس کے فرمایا کہ ہمراہ میرے
 آؤ کہ ایک سورۃ بڑی کہ قرآن میں ہے مسجد کے نکلنے سے پہلے تم کو سکھائیں گے اس فائدہ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کا پکا کہ روانہ ہوا جس وقت نزدیک دروازے مسجد کے پہنچا یا پھر حجرہ مطہرہ
 کہ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ سورۃ اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ ہے
 اور یہی ہے سبع المثانی اور قرآن العظیم کہ حق تعالیٰ نے اوپر میرے بسبب نازل کرنے کے سے
 احسان کیا اور چنانچہ کہ فرمایا ہے وَلَقَدْ اَتٰیْنَاكَ سَبْعًا مِنَ الْمَثَانِ وَالْقُرْآنَ الْعَظِیْمَ اور مثل اس قسم
 کے سید القزالی بن کعب رضی اللہ عنہ نے گمروں کو اس میں یہ کلمہ بھی واقع کیا ہے

اتحب ان اعلمك سورة لم تنزل في التوراة ولا في الانجيل ولا في الزبور ولا في القرآن مثلها قال ابی نوح یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ابی بن کعب سے فرمایا کہ آیا دوست رکھتا ہے تو کہ کھانڈوں تجھ کو ایسی سورۃ کہ نہیں اُتریں مثل اس کی نہ توریت میں اور نہ انجیل میں اور نہ زبور میں اور نہ قرآن میں کہا ابی نے کہ کھلا دیجئے بعد اس کے اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وہ سورۃ اتم القرآن ہے کہ ہر نماز میں اس کو پڑھنا ہے اور پچھ صحیح مسلم اور نسائی کے اور ابن حبان اور طبرانی اور حاکم کے ساتھ روایت ابن عباس کے آیا ہے کہ ایک دن حضرت جبریل علیہ السلام پاس آنحضرت کے بیٹھے ہوتے تھے کہ آسمان سے آواز دروازہ کھلنے کی گئی اور بوند غنیہ سے آسمان کی طرف دیکھا اور فرمایا یہ ایک فرشتہ ہے کہ اب نازل ہوتا ہے کچھ ہی جب سے پیدا نش آدم کی ہوئی ہے اس دم تک زمین کے اوپر نہیں آیا جب وہ فرشتہ پاس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پہنچا فرمایا، غرض جنت ہو تم اور جہنم کو تم کو دیا ہے کسی نبی کو کہ پہلے تم سے ہے نہیں دیا وہ کیا ہے سورۃ فاتحۃ الكتاب اور امن الرسول آخر سورۃ بقرۃ تک کوئی حرف تو ان سے نہ پڑھے گا مگر تو ثواب عظیم اور اس کے پائے گا اور صحیح بخاری اور مسلم اور باقی صحاح ستہ میں وارد ہے کہ اصحاب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سانپ کے کاٹے ہوتے اور بھجے کے کاٹے ہوتے اور صرع والوں کو اور مجنونوں کو اس سورۃ کے ساتھ منتر کیا ہے اور آنحضرت نے اُس کو جائز فرمایا اور دارقطنی اور ابن عساکر نے سائب بن یزید سے روایت کی ہے کہ اُس کے اوپر آنحضرت نے ساتھ اس سورۃ کے افروں پڑھا ہے اور آب دہن مبارک کا بعد پڑھا اس سورۃ کے درد کی جگہ اُس کی تلا اور بیہوشی شعلایان میں اور سعید بن منصور بیہوشی میں اپنی کے لئے ہیں کہ آنحضرت نے فرمایا ہے فاتحۃ الكتاب شفاعة من كل داء یعنی فاتحۃ الكتاب شفا ہے واسطے ہر بیماری کے اور بزار مسند اپنی میں انس بن مالک سے لئے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جس کسی نے ہوا پنا دشن پر رکھا ہو غرق اور قل ہو اللہ احد پڑھ کر اپنے اوپر دم کیا ہو بلا سے امن میں ہوا سونے موت کے اس کی تقدیر میں ہو اور عبد بن حمید بیہوشی مسند اپنی کے ابن عباس سے مروی روایت کرتے ہیں کہ فاتحۃ الكتاب

برابر و ثلث قرآن کہ ہے بیچ ثواب کے اور اس میں روایات بہت ہیں کہ نزدیک مالک کے
 صحیح ہیں اور یہ سچی نے شعب الایمان میں ان کے تئیں صحیح کہا ہے لفظ افضل القرآن و
 آخر سورۃ فی القرآن اس سورۃ کے حق میں وارد ہوا اور ابو الشیخ اور طبرانی اور ابن مزیہ
 اور دہلی اور ضیائی مقدسی بیچ احادیث کے کہ نزدیک ان کے صحیح ہیں روایت کرتے ہیں کہ
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے چار چیزیں عرش کے خزانہ سے بچ کر عنایت ہوئی ہیں
 اور کوئی چیز سوائے ان چار چیزوں کے اُس خزانہ سے کسی کو نہیں پہنچی اور وہ چار چیزیں ہیں
 اتم الکتاب اور آیت الکرسی اور فاتحہ سورۃ بقرہ کا اور سورۃ کوثر اور ابو نعیم اور بیہقی نے ابوداؤد
 سے روایت کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ فاتحۃ الکتاب کفایت کرتی ہے
 ہر اُس چیز سے کہ کوئی چیز قرآن میں سے اس چیز کو کفایت نہیں کرتی ہے اور اگر فاتحۃ الکتاب
 کو بیچ ایک پلہ ترازو کے رکھیں اور تمام قرآن کو دوسرے پلہ میں البتہ فاتحۃ الکتاب ساتھ قرآن
 کے برابر ہوگی اور ابو عبیدہ فضائل قرآن میں حضرت حسن بصریؒ سے روایت کرتے ہیں کہ
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو کوئی فاتحۃ الکتاب پڑھے گویا توبہ دیتا اور
 انجیل اور زبور اور قرآن کو پڑھا ہوا دیکھ بیچ تفسیر و کتب اور کتاب المصاحف ابن ابی

بیان زاری البلیس کا بیچ علم اپنی کے

کے اور کتاب العطرۃ ابو الشیخ نے ادرمیتہ الاولیاء ابو نعیم کے وارد ہے کہ البلیس علیہ اللعنت
 کو بیچ عمر اپنی کے چار بار نوحہ اور زاری اور سر پہ خاک ڈالنے کا اتفاق پڑا اور جس وقت اُس
 کے اوپر لعنت اللہ تعالیٰ کی ہوئی اور جس وقت کہ اس کو آسمانوں سے نکال کر زمین پر ڈالا گیا
 اور جس وقت کہ فاتحۃ الکتاب نازل ہوئی اور ابو الشیخ بیچ کتاب الثواب کے لائے ہیں کہ جس کس
 کو کچھ حاجت ہو چاہیے کہ فاتحۃ الکتاب پڑھے اور بعد ختم کے حاجت اپنی چاہے انشاء اللہ
 وہ حاجت حاصل ہوئے اور ثعلبی نے شعبی سے روایت کی ہے کہ ایک شخص اذ کے پاس آیا
 اور شکایت درد گردہ کی کی شعبی نے اُس سے کہا کہ تجھ کو لازم ہے کہ اساس القرآن پڑھے
 اور اوپر جگہ درد کے دم کرے اس نے کہا کہ اساس القرآن کیا ہے شعبی نے کہا فاتحۃ الکتاب
 اور اعمال مجربہ مشائخ میں مذکور ہے کہ سورۃ فاتحۃ اسم اعظم ہے واسطے ہر مطلب کے پڑھا
 کریں اور اُس کے دو طریق ہیں اول یہ کہ درمیان سنت فجر اور نماز فرض کے ساتھ تلاوت

سیم بسم اللہ کے ساتھ لام الحمد کے آگے پائیس مرتبہ پائیس روز تک پڑھیں جو مطلب کہ جو حاصل ہو اور اگر شفا نہیں کی یا تندرست ہونا جاوے کئے ہوئے کا منظر ہو پانی پر دم کر کے اس میں پڑھیں کو چادریں اور دو کسے یہ کہ فوجندی یک شنبہ کو درمیان سنت اور فرض فجر کے بے قید و غلے سیم کے ساتھ لام کے آگے پائیس بار پڑھیں بعد اس کے ہر روز اسی وقت دس بار کم کر کے پڑھا کریں تاکہ ہفتہ کے دن ختم ہو اور اگر پہلے پہنچنے میں مطلب حاصل ہو بیبا اللہ دوسرے اور تیسرے پہنچنے میں بھی ایسا ہی کریں اور لکھنا اس سورۃ کا اوپر پیار چینی کے گلاب اور خشک اور زعفران سے اور دھوکہ پلانا اس کا واسطے شفا بیماریوں مزمنہ کے پائیس روز تک ہر صبح اور شام کے بعد دو سر اور درمیان شکم اور دیگر دردوں کے اوپر پڑھ کر دم کرنا بھی مجرب ہے ۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تفسیر سورۃ بقرہ کی شروع ہوئی

سورۃ البقرہ یعنی وہ سورۃ کہ جس میں ذکر بقرۃ کا ہے مدنی ہے وہ سورۃ اور چھپا ہوا ہے
 ہیں اور چھ ہزار آئیں کھنڈے ہیں اور کچھ ہیں ہزار پانچ سو حرمت ہیں اور یہ سورت سب سے بڑی سورۃ
 قرآن کی ہے اور جس قدر احکام شرعیہ کو اس سورۃ سے نکلے ہیں اور کسی سورت سے
 اس قدر مستنبط نہیں ہوتے ہیں تفسیر کرنے والوں نے لکھا ہے کہ پانچ سو حکم شرعی اس سورۃ
 میں مذکور ہیں اور ایک آیت ولایت کی کو اس میں ہے سب آیتیں قرآن کی سے بڑی ہے۔
 اور جس حکم شرعی پر مشتمل ہے اور ہر چند کہ اس سورۃ میں قسم قسم کے امور عجیب اور صفت صفت
 کے حالات غریب البقرہ مذکور ہیں مگر اس کے نام میں اضافت بقرۃ کی طرف کا اور کسی طرف نہ
 کی اور سورۃ البقرۃ اس کا نام رکھا ہے جب وجہ کے اقل یہ کہ ذکر بقرۃ کا اسی سورۃ میں ہے اور
 کسی سورۃ میں بقرۃ کا ذکر نہیں پس قصۃ بقرۃ کا خاصہ اس سورۃ کا ہے اور امتیاز کی جگہ
 اضافت طرف خاصہ حق کے فرد طلبہ دوسری وجہ یہ ہے کہ قصۃ بقرۃ کا اور پر مہات اور
 مقاصد دین کے دلالت کرتا ہے پس یہ قصۃ گریا کہ خلاصہ تمام قرآن کا ہے اور ملی مخصوص
 خلاصہ مطالب اس سورۃ کا ہے تفصیل اس اجمال کی یہ ہے کہ دین میں مطالب ملی اور
 مقصد علم ثابت کرنا اور صانع کا ہے اور اس قصۃ سے یہ مقصد اس طرح کیا جاتا ہے

کہ زندہ ہونا اس مرے ہوئے کا اپنی ذات سے نہ تھا و اللہ ہر ایک مرا ہوا زندہ ہو جاتا اور نہ اس سبب زندہ ہوا کہ اعضا بقرہ کو اس کے اوپر باراد اللہ ہر وقت اعضا بقرہ کے میت کے اوپر مارنے سے میت زندگی سے بکھڑا ہو جاتی یہی زندگی نہ تھی مگر ساتھ قدرت اللہ تعالیٰ کے نزدیک موجود کرنے اس سبب نہ کہ ساتھ اس سبب اور اس جگہ سے قدرت اللہ تعالیٰ کی ثابت ہوئی بلکہ حکت اس کی بھی۔ اس واسطے کہ زندہ کرنے اس مردہ سے اشارہ فرمایا طرف اس کے کہ دل مرے ہوئے کو بھی ساتھ فیک کرنے نفس آثار کے زندہ کر سکتے ہیں پھر مقصود دوسرا ثابت کرنا نبوت کا ہے اور یہ مقصد اس قصہ سے حرکت ثابت ہوا اس واسطے کہ وہ قصہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے سچے کا تھا اور جس وقت نبوت حضرت موسیٰ علیہ السلام کی ثابت ہوئی نبوت سب بیوں کی خواہ متقدمین ہوں خواہ متاخرین ثابت ہوئی اس واسطے کہ تمام انبیاء دو حال سے خالی نہیں یا تصدیق کرنے والے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے تھے یا تصدیق کئے گئے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے اور مصدق اور مصدق صادق کے دونوں صادق ہیں اور پنج ضمن ثابت کرنے نبوت کے پنج اس قصہ کے ایک اشارہ ہے بہت مفید طرف اس بات کے کہ اعلیٰ انبیاء علیہم السلام کی بے تفتیش وجہ حکم کے آدمیوں کے اوپر واجب تاکہ عزت کم ہوئے اور نصیحت واقع نہ ہو مگر ان لوگوں کو جنہوں نے کہا تھا اَلْتَّحِذُ نَاھِزًا رسوائی سپیشائی پھر مقصد تیسرا استقامت ہے اور یہ مطلب اس قصہ سے اس طرح سمجھا جاتا ہے کہ قاتل اس مقتول کے نے دنیا طلب کی اور ذلیل ہوا پس معلوم ہوا کہ طلب دنیا کی ذلت ہے اور طلب ماسوا اللہ کی خطا ہے مقصد چہ تھا مجاہدہ ہے اور یہ قصہ اور پر مجاہدہ اور شرائط مجاہدہ کے ساتھ وجہ اشباع کے دلالت کرتا ہے مثلاً چاہیے کہ مجاہدہ ساتھ قتل نفس آثارہ کے اور شرائط مجاہدہ ہوتا اس واسطے کہ جب خواہش نفسانی نے قوتوں اور حواس میں رنگ اور ریشہ دوڑا کر استحکام قبول کیا ہو اکھڑنا اس کا بہت دشوار ہے علی الخصوص بوقت ضعف اور گر جانے قوتوں کے چنانچہ ضعیف سے نہیں ہو سکتا کہ دھت قوی کو جوڑے اکھڑے اور یہی چاہیے کہ پنج زنا مستی اور جمانی اور شرور شباب کے بھی نہ ہو اس واسطے کہ عقل اس وقت میں کم اور بے فکر ہے طاقت مجاہدہ بڑی کی نہیں رکھتی غالباً کہ مغلوب ہو جاتے اور یہ کہ شرائط مجاہدہ یہ ہے

روزی نیک بختی کی ہے کہ تشریف لائے نبی شان اُس کی ہے اور سلامتی ہے دُنیا کے کاموں میں گڑباجانے سے جیسا کہ ذراعت اور تجارت اور صنعت استعداد کی اور بے داغ ہونا جو ہر روح کلمہ دہا بذالقیاس پھر مقصد پانچواں معاد ہے اور یہ مقصد بھی مراعات اس قہ سے ثابت ہوتا ہے اس واسطے کہ حیات نے کہ بدن قتل کے سے جدا ہو گئی تھی پھر طوف اس کے حمد کیا اور میں پانچ مقصد ہیں کہ غلامہ مطلوبوں اس سورۃ کا ہے اور باقی امور منہات اور مقدمات ان امور پنجگانہ کے ہیں جانا چاہیے کہ پیچ منہ امام احمد انہ کہ کتابی معتبر حدیث کی میں وارد ہے کہ آنحضرت علیہ اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ سورۃ بقرہ بمنزلہ کومان قرآن کے ہے ہمراہ ہر آیت کے اس سے اتنی اشئ فرشتے نازل ہوتے ہیں اور آیت الکرسی کہ بہترین غلام آیتوں قرآن کا ہے عرش کے نیچے سے لاکر اس سورۃ میں رکھ دی ہے اور اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ آیت الکرسی بمنزلہ دل اس سورۃ کے ہے اور واقع میں بعد تامل اور غور کرنے کے معلوم ہوتا ہے کہ تمام مطالب اس سورۃ کے گرد اگر اس آیت کے دوران کرتے ہیں پس وہ کہ بمنزلہ جان کے ہے لفظ الحی القیوم کا کہ پیچ آیت الکرسی کے موجود ہیں اور تمام آیتیں اس سورۃ کی شیون اور مظاہر اس کلمہ کے ہیں جیسا کہ تمام اعضا انسانی مظاہر اور شیون جان پاک کے ہیں تفصیل اس مقام کی نہایت طول رکھتی ہے کہ یہ تفسیر تحمل گنجائش اُس کے کا نہیں رکھتی لیکن ساتھ حکم مالا یذکر کلاً لا ینکر کلاً کے بطریق نمونہ کے لکھنا ضرور ہے غور سے سُنا چاہیے وہ چیز کہ اس سورۃ میں افادہ اس کا منظور ہے جیسا اور قیومیت اللہ تعالیٰ کی ہے کہ ساتھ رنگارنگ ظہور کے عالم میں جلوہ گر ہو رہی ہے اول حیات ہر فرد کی افراد انسانی سے ہے کہ کس تمام اموالاً فاحیاً کس عظمت اس کے اشارہ فرماتا ہے پھر حیات اور قیام تمام نوع کا ہے ساتھ پیدا کرنے ابرا البشر کے اور عطا کرنے منصب خلافت کے واسطے انکے دلد مظہر نے اور قرار پڑنے اُس کے زمین میں کہ واذ قال ربک لل ملکۃ انزل جاعل فی الارض خلیفۃ آخر قہ تکم شرح اس کی ہے پھر حیات مقام ایک خاندان اس نوع کی ہے کہ مانند اس کے کوئی خاندان دوسرا بزرگی اور مرتبہ میں نزدیک اللہ کے اور یہ تک پہنچنے میں تادقت نزول اس سورۃ تک موجود تھا اور شرح اس حیات اور قیام کی خرموع رکوع یا بھی اسوئیل سے توافاق یا بھی اسوئیل تیسری تک کہ آخر سپارہ میں واقع ہے پہلی

اور منجملہ اقسام حیات کے کہ اس خاندان مالی میں انھوں نے ظہور فرمایا ہے اول اُس قسم کو بیان فرمایا ہے کہ ظہور اُس کا اس وقت میں ہوا کہ جس وقت فرعون نے قصد دُور کرنے حیات کس خاندان کا بسبب ذبح کرنے بیٹوں کے اور زندہ رکھنے بیٹیوں کے کیا تھا بعد اس کے اس خاندان کے دلوں کی حیات بسبب عطا کرنے توریث کے باوصف اس کے کہ جاہلوں اس خاندان کے نے بسبب گتہ سالہ پرستی کے نکر دُور کرنے اس حیات کا کیا تھا عطا بہرنی اور طریق دفع کرنے معصرت عجز سالہ پرستی کا کہ ساتھ صودت قتل کے تھا اور حقیقت میں یہ قتل نہ تھا بلکہ زندہ کرنا تھا شامل اس کی یہ ہے کہ تمام آدمی کے بدن میں سے ایک عضو گندہ اور بو سیدہ ہو جائے تو واسطے سلامتی دوسرے اعضاء کے اس کو کاٹ ڈالا کرتے ہیں ہمراہ اسی کے ارشاد ہوا بعد اس کے جماعت دوسری نے کہ بے ادبانہ سوال رویت کا کیا اور حیات اپنی برباد کی بسبب دما، حضرت موسیٰ علیہ السلام کے نئی طرح سے خلعت حیات کی پہنی پھر تمام بنی اسرائیل بسبب نافرمانی حضرت موسیٰ علیہ السلام کے پیچ تیر کے گرفتار ہوئے اور قریب تھا کہ نقد حیات کی بار دیں اول غیب سے اس طرح سامان زندہ رہنے اور قائم رہنے ان کے کا کیا کو سایہ ابر کا اُن کے واسطے ظاہر کیا اور من اور سلو اکھانے کے واسطے نازل فرمایا بعد اس کے طرف ایک گاؤں کے نشان دے دیا بعد اس کے چشمے پانی جاری کے پتھر سے نکال دیئے تاکہ ضرورت حیات ان کی کہ برہم نہ ہوا اور جس وقت ایک فرقہ اس خاندان میں سے بسبب جنگ حرمت کے سخت دُور کرنے حیات انسانی کا ہوا اور خلعت حیات خسیہ حیرانیت کی بدلے اُس حیات علیہ انسانی کے پہن لی اٹھ غایت الہی نے شران کے کو اور طرف جلنے سے باز کیا اور قہ کو واسطے دُوروں کے عبرت کے مقرر کیا تاکہ آئندہ کو حیات اور پر قیام اس خاندان کے ساتھ شامل ان گناہوں کے لعل نہ ہو پھر پنج قہقہہ بقعر کے حیات جمیدہ فیہ نہ ہوا کہ کے دستور العمل واسطے اُن کے ارشاد فرمایا اور ارشاد اس بات کا ہوا کہ باوجود ان تمام باتوں کے سیاہی دلوں ان کے کی بسبب لڑنے اور مشغول ہونے تمناعت ملک دوسرے کے اور توڑ ڈالنے عہدوں کے اور چیان، الہی کے سبب اتفاق فیما بین کے اور مشغول رہنے کے پنج نکر دُور کرنے قیام اس خاندان کے بڑھتے رہے اور اس پر عنایات الہی پے دسپے ظاہر ہوئی وہیں یہاں تک کہ کلام پہنچ گیا طرف بیان حرص اس کی کے اوپر حیات کے باوجود کہ اسباب حیات کے جڑ سے اکھڑتے تھے اور وواعی موت کے ہر طرف وسیطہ اپنی

جمع کرتے تھے پس فعل ان کا مخالف خواہش ان کی کے تھا اور جب تو یہ کہ باوجود شدت حرص کے اور قیام خاندان اپنے کے جو فرشتہ کے اس کام پر مقرر ہے اور حیات اور قیام ہر خاندان اپنے کا ساتھ امداد اور اعانت اُس کی کے ہے اُس سے دشمنی کرتے تھے جیسا کہ پہنچ آیت قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِّیْجِزِیْہِ فِیْہِ ذِکْرُہِ اور ساتھ طریق تترے اس کلام کے مشغول ہونا اس فرد کا ساتھ سحر اور کلمات کفر کے کو دور کرنے والے حیات غیبی الہی ہے ہیں ایسا بیان کے آیا یہاں تک کہ قسم اس خاندان کا تمام ہوا بعد اُس کے بیان زندگی اور قائمی خاندان دور کے کا بنی اسماعیل میں سے شروع کیا اور ابتدا اُس کی آیت وَ اِذْ یَنْتَلٰی اِیْزٰہِیْمَ رَبُّہٗ بِکَلِمَاتٍ سے شروع ہوئی پہلے تمام خاندان اسماعیل کا بسبب بنائے کہ معطر اور باقی ہے اُس گھر منور کے پہنچ اُس جگہ کے ارشاد ہوا بعد اُس کے طرف امر استقبال اس گھر کے پہنچ عبادتوں کے اور تعظیم اور حرمت اس کی کے کہ سبب قیام اُس خاندان کا تھا ارشاد فرمایا اور جب بیان حیات اور قائمی ان دونوں خاندان عہد سے فارغ ہوئے بعد اُس کے چند اقسام حیات کے کہ ظاہر میں حیات کے خلائق معلوم ہوتے ہیں اور حقیقت میں غلام اقسام حیات کے ہیں بطریق تنبیہ کے شروع کئے منجملہ اُن کے شہادت فی سبیل اللہ ہے کہ مقتضائے وَلَا تَقُولُوْا لِمَنْ یُّقْتُلُ فِیْ سَبِیْلِ اللّٰہِ لَمَمَاتٌ بَلْ اَحْیَآءٌ وَلٰکِنْ لَا تَشْعُرُوْنَ سُبْحٰنَ اللّٰہِ حیات کا ہے اور اسی واسطے اور پر اسباب اس قسم حیات کے دلیر فرمایا اور ترغیب دے اور اوپر صبر کرنے کے مصیبتوں پر وعدہ ثواب بزرگ کا کیا اور بشارت عظمیٰ عنایت فرمائی اور منجملہ اُن کے ہے قصاص کہ ظاہر میں دور کرنا حیات قاتل کا ہے اور حقیقت میں سبب زندگی ایک جہان کا اور منجملہ اُن کے ہے حیات معنوی ہر اہل کی ساتھ جاری کرنے وصیت اُس کی کے بے تبدیل اور تغیر کے اور منجملہ اُن کے ہے حیات رُوح کی بسبب جہود کا پیاسا رکھنے بدن کے روزہ میں اور منجملہ ان کے ہے حیات بدن کی جو بسبب جہاد کرنے اور لڑنے کے سکون کے دشمنوں سے حاصل ہوتی ہے کہ قصہ اس کا پہنچ آیت وَ قَاتِلُوْا فِیْ سَبِیْلِ اللّٰہِ کے مذکور ہے اور منجملہ ان کی ہے حیات اور قائمی ملت کی بسبب قائم کرنے شعائر حج کے اس مکان میں کہ جائے پیدائش اور جائے پرورش اس خاندان مال کی ہے حج کے دنوں میں پھر متوجہ ہوتے ہیں ملت حیات اور قائمی ہر ہر گھر کے ساتھ بیان کرنے آداب نکاح کے اور منع کرنے مجامعت کے حالت حیض میں کہ موجب باقی ہے حیات خبیثہ ناسدہ کا

اور منع کرنے غفلت کرنے حقوقِ زوجیت کے ساتھ بہانہ قسم کے کو عرف میں اس کو اہل کہتے ہیں اور پرورشِ جمیوں کی اور کیفیتِ نفقہ اقدارِ ب کے بھی خانہ داری کے ضمن میں مذکور ہوتے بعد اس کے اگر نوبت ٹوٹ جانے نکاح اور برہم ہو جانے خانہ داری کی واقع ہو کر اس کو عرف میں طلاق کہتے ہیں بیچ باقی پہنچے آثار اس نکاح کے اور قائم رکھنے حقوق اس خانہ داری کے ساتھ غفلت عدت کے اور دینے منع کے اور دودھ پلانے اولاد کے کس کس طرح گوشش کرنی چاہیے حاجات اور تائمی اُس عقد کی بالکل برہم نہ ہو اور اتنے مضامین آیت اَلْحَقُّ تَوْرٰی اَلَّذِیْنَ خَرَجُوْا مِنْ دِیَارِهِمْ يَحْمِلُوْنَ اَمْرٌ حَقٌّ اور جب اس سے فارغ ہوتے چند قصصِ عجیبہ کہ جن میں حیاتِ فیصیل بے اسباب کے پائی جاتی ہے ذکر فرمائے تاکہ معنی صی اور قیوم کے پہلے بھی اس کلمہ سے اور بعد کو بھی اس کے آئنے سے منجھنے والوں کے ذہنوں میں بکھر جائیں اور وہ کہ پہلے آتے اس کلمہ سے ہے دو قصہ ہیں اول قصہ حیاتِ ایک جہامت کا بنی اسرائیل میں سے کہ وہاں کے خون سے بھل گئے تھے اور مر گئے تھے اور پھر ساتھ دُعا حضرت حزقیل علیہ السلام کے زندہ ہونے دوسرا قصہ شموئل اور طالوت علیہم السلام کا کہ بعد زوالِ خانہ اندیشی اسرائیل کے نئے سرے سے اس خانہ مان کر انھوں نے قائم کیا اور آخر میں اُوپر ہاتھ حضرت داؤد علیہ السلام اور بسبب آنے نابت سکینہ کے قیومیت اس کی بدرجہ اتم ظاہر ہوئی اور وہ شے کہ بعد اُترنے اس کلمہ کے ہے کئی قصے ہیں اول قصہ فرد کا ساتھ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے کہ وہ مردودِ خدا کے جلائے اور مانے کو نہ سمجھا اور اپنے تئیں جلائے اُڑ مارنے والا سمجھا یا اور دوسرا قصہ حضرت عزیر علیہ السلام کا کہ انھوں نے زندگی اور آبادی شہر کی بعد دیر ان بھٹنے کے بعد بھی یہاں تک کہ ساتھ مرتبہ حقِ اُمیقین کے لپٹے اور اپنی سواری پہنچتے سرے سے حیات اور قیام معلوم کیا تیسرا قصہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کا کہ بیچ کیفیت جلائے مردود کے کہ کس طرح مردہ زندہ ہو جاتے ہیں توقع کیا یہاں تک کہ کیفیتِ زندہ ہونے مردوں کی اور جانوروں سرکٹے ہوتے اور پر اکھڑے ہوؤں کی اپنی آنکھوں سے دیکھ لی اور اتنے مضامین اس آیت تک کہ مَقٰلَ الَّذِیْنَ یَنْفِقُوْنَ اَمْوَالَهُمْ سَلٰمًا مَّہْمَلًا ختم ہوتے بعد اس کے نوبت ذکر حیات اور قائم ہونے بقا مالوں کی شروع ہوئی اور جس چیز کو آدمی اپنے مالوں کے واسطے نفع اور بقا سمجھتے ہیں یعنی سُد لینا کہ سبب باقی پہنچے اور بڑھنے مال کا آدمیوں کے نزدیک

ذہن نشین ہے اور حقیقت میں اللہ کے نزدیک باعث تلف کرنے اُن مالوں کا ہے مفصل ارشاد ہوا اور بالعکس اس کے کچھ خرچ کرنا اور صدقہ کرنا سبیل اللہ کے آدمیوں کے ذہنوں میں موجب تلف کرنے مالوں کا ہے اور اللہ کے نزدیک سبب حیات کا اور بڑھنے مالوں کا ہے تفصیل اس کی بھی ارشاد ہوئی اور واسطے حیات اور قاضی مالوں کا پیچ اور معاملات مشروعیہ کے شل خرید و فروخت کے اور ادائیگے لین دین میں ایک ایک دستور اعلیٰ کتابت اور امتہان کے باب میں عنایت فرمایا اور سورۃ کو ختم کیا پس معلوم ہوا کہ مطالب اس سورۃ کے تمام شرح اور بسط ہی اور فہم کے ہیں۔ اور یہ کلیہ بمنزلہ جان اس سورۃ کے ہیں اور آیت اگلی میں بمنزلہ دل اس سورۃ کے اور تمام باقی اس سورۃ کا بمنزلہ اعضا اور جوارح کے واللہ اعلم اور یہ سورۃ پہنچ بیان کرنے صد و زمانہ اور مکانہ شرعیہ کی ایک خصوصیت رکھتی ہے کہ دوسری سورۃ کو وہ خصوصیت نہیں اول ذکر اربعین حضرت موسیٰ علیہ السلام کا ہے کہ قاعدہ مقررہ اہل خلوت اور ریاضت کا ہے پھر ذکر ماہ مبارک رمضان کا اور مقرر ہر نادرہ فری کا اس میں پھر ذکر مہینوں حج کا کہ شوال اور ذی القعدہ اور عشرہ ذی الحجہ اس کے اندر آیا پھر ذکر آخر الحرم کو چار مہینے ہیں اور ابتداء قتل ان مہینوں میں حرام ہے اور نیکیاں دو چند ہوتی ہیں اور بدیاں گھٹ جاتی ہیں۔ پھر بیان مدت حیض کا کہ نزدیکی بروی اور لڑائی کی گناہ میں حرام ہے پھر ذکر مدت ایلاکی کو چار مہینے ہیں پھر ذکر مدت طلاق کی کہ مدت تین حیضوں کی یا تین طہروں کی ہے پھر ذکر مدت وفات کا کہ مدت چار مہینے اور دس دن کی ہے اور نہایت اس کی ایک برس تک بھی کھینچتی ہے ہوا یہ بیان اُن مدوں شرعیہ کا تھا کہ تعلق زمانے کے ساتھ رکھتی ہیں اور جو حدیں کہ تعلق مکان کے ساتھ رکھتی ہیں پس اُن میں سے ہے استقبال کہ تعلق اس کا ساتھ کعبہ معظمہ اور مسجد الحرام کے ہے اور حرمت تمام شہر مکہ کی اور گرد و پیش اُس کے کہ مراد اُس کے سے حرم ہے اور مقام ابراہیم علیہ السلام بنانا تو اربع اس کے سے ہے اور اُنھیں میں سے ہے صفا اور مروہ کہ طواف اور سعی در میان ان دونوں کے واجب ہے اور اُن میں سے ہے عرفات اور مشعر الحرام اور منیٰ کہ سب آیت فہن تعجل فی یومین فلا اشم علیہ ومن تاخذ فلا اشم علیہ کے اشارہ طرف رات گزارنے کے اس مقام میں ہے اور بیان جزا منونات احرام کا بیچ صورت نہ ہونے استطاعت مال کے ساتھ روزہ نہ رکھنے میں دن کے درمیان رکھا

بجہاد پر اسی قرآن کے تحت کو خاص حرم کے پہلے والوں کے ساتھ کرنا اور اس پر سب کو مکلف کرنا اور اس کے روادوں کا یہی صورت نہ جیسا کہ جہاد کے لفظ متبع کے جس درمیان میں بیان ہوا اور مسلم مخصوصیات زمانہ اور مکان کا احکام قرآن کے ساتھ خلق رکھتے ہیں اس قبیل سے ہے کہ یہوں ولی کے ہرگز طاقت نہیں ہوتا اور قصیدی صحت ہے کہ عقل کو کسی جگہ سے جانا اس کا عقلی نتیجہ نہیں برسرِ وقت کہ ایسے طریق کا اُس میں بیان ہو کمالِ حاصلت وہی ہونے میں رکھتی ہے اور اسی واسطے اس صورت کو بواسطہ اس وجہ کے خصوصیت یہم پہنچی ہے کہ کثرت چیزوں میں قرآن کی صورتوں سے قرآن کا عقائد اُن کے کہ کہ اہل ابی ثیبہ نے ابن سعد سے روایت کی کہ من جلت البقرة فلعليه بکمل اية منها ايمن يعني جس کسی نے قسم کھا ساتھ سورة البقرة کے ہے اور قرآن کے کے بشاوت ہر آیت کے اس سورہ سے ایک قسم ہوتی ہے پس اگر یا سورہ البقرة کے ساتھ قسم کھانی دو سراور چھ یا سی قسم کھانی سچا اور اس مضمون کو ابن ابی ثیبہ بخابر سے مرفوعاً روایت کرتے ہے قال دعول الله صلى الله عليه وسلم جلت البقرة فلعليه بکمل اية منها ايمن جلت من شاء من شاء من شاء محمد اور بخبر اُن کے ہے وہ کہ صحیح مسلم میں اتس بن مالک سے روایت آئی ہے کان الرجل اذا قرأ البقرة وآل عمران جدد خيما يعني جس وقت کہ کوئی شخص زمرہ جائے سے سورہ بقرہ اور سورہ آل عمران پڑھ کر تمام کرتا تھا اُس کے واسطے درمیان ہمارے عظمت اور مرتبہ چھ اجزاء تھا اور اس واسطے حدیث شریف میں آیا ہے کہ ۲ حضرت علیہ السلام بکمل جلتے تھے اور پھر سفر کے لئے میر کے رفقاء کہتے تھے ہر ایک کو ازل فکر سے زور دے دینے پڑا کہ تفتیش فرمائے کہ کون کون سی سورہ قرآن سے پڑھتے ہو تم جو کوئی جو کچھ یاد رکھتا تھا پڑھتا تھا یہاں تک کہ قرآن ایک جہاں تک پہنچ کر میر میں سبے جہڑا تھا اُس سے بھی پڑھا کہ تجھ کو کون سی سورہ قرآن سے یاد ہے اُس نے عرض کی کہ غلافی سورہ اور غلافی سورہ اور سورہ البقرہ بھی ۳ حضرت نے فرمایا کہ کیا سورہ البقرہ یاد ہے تجھ کو عرض کیا کہ ازل سورہ اللہ فرمایا جاتا ہوں اس لشکر کا ہے اُس وقت میں ایک شخص نے ۴ لوگوں میں اُس قوم کے عرض کیا کہ یاد رکھو اللہ جہ سے بھی پڑھتا تھا یا یاد رکھتا سورہ البقرہ کا لیکن اس میں کہ اگر سورہ البقرہ کو یاد کروں میں بھی پیچیدہ میں نہ رہتا ہوں

ہر روز پڑھ سکوں گا اس سبب اس سورۃ کو یاد کیا میں نے فرمایا یہ خیال ذکرہ اور قرآن کو سیکھنا واسطے کہ قرآن کو
قرآن کو سیکھے اور تہجد میں پڑھے مثال اس کی ایسی ہے جیسا کہ ایک خبیث انسان سے پُرسے کہ کنڈا اُس کا کھول دیا ہے تو
اس کی ہر مکان میں پہنچتی ہے اور جو کوئی کہ قرآن کو یاد کرنا چاہے اور نہیں پڑھتا اور قرآن اس کے سینہ میں بہرہ ناسدیک
خیل کے ہے کہ کونک سے پُرسے اور مژا اس کا خوب ہاتھ رکھا ہے اور اس حدیث کو ترمذی اور نسائی اور ابن ماجہ
اور تہجد نے شعب الایمان میں ابو ہریرہ سے روایت کیا ہے اور یہ قول کذب لافل میں عثمان بن ابی العاص سے روایت
کیا ہے کہ میں نے میرے خاوند ابو جہل کے آنحضرت کے کھوکھو دار شیطانی کی دی تھی اس سبب کہ میں نے سورۃ
البقرہ پڑھی تھی اور منجمل ان کے وہ ہے کہ ابطن تواتر کے آخر تک سے ثابت ہوا کہ پڑھتے تھے کہ سورۃ البقرہ کو اپنے گھروں میں
پڑھتے رہو اس واسطے کہ شیطان اُس گھر سے بھاگتا ہے جس گھر میں سورۃ البقرہ پڑھی جلتے اور
ابو یعلیٰ اور طبرانی اور بیہقی نے شعب الایمان میں سہل ابن سعد سے روایت کی ہے کہ آنحضرت
علیہ السلام نے فرمایا ہر چیز کے واسطے کو بان ہے اور کو بان قرآن کا سورۃ البقرہ ہے جو کوئی اس
سورۃ کو اپنے گھر میں دن کو پڑھے شیطان تین دن مکمل اُس گھر میں نہ آئے اور جو کوئی رات کو پڑھے
تین رات تک شیطان اُس گھر میں نہ آوے اور منجمل ان کے ہے کہ حدیث سنن میں اس سورۃ کے
حق میں فرمایا ہے کہ لا یستطیعہا البطلۃ یعنی طاقت مقابلہ اس کے کی نہیں رکھتے ہیں ساحر
اور یہ بھی فرمایا ہے تَعْلَمُوا سورۃ البقرۃ دانت لَعَلَّہا بركة و ترکھا حصرۃ اور منجمل ان
کے وہ ہے کہ حدیث مشہور میں وارد ہوا ہے کہ سورۃ البقرہ اور سورۃ آل عمران قیامت کے دن پتہ
صورت دو ٹوکھے ابریا دو سانپان سایہ دار کے آویں گے اور درمیان ان دونوں سورۃ کے ایک خط
روشن ہو گا یا مانند دو قطار جانوروں اُٹھنے والے کے جیسے کہ کبوتر اور کھگ صف باندھ کر آئیں گے
اور پڑھنے والے اپنی کی طرف ہو کر شفاعت میں بھگڑا کریں گے اور ساحر اور کریں گے یہاں تک کہ اس کی
بہشت میں لے جائیں گے اور اس واسطے ان دونوں سورتوں کو نہرا دین لقب دیا ہے اور منجمل ان
پتہ کتاب الترغیب و التہذیب کے عبدالواحد بن عیسیٰ سے روایت کیا ہے کہ آنحضرت علیہ السلام
نے فرمایا کہ جو کوئی سورۃ البقرہ اور آل عمران کو جمع کر رات کو پڑھے اس کو اس کا ایسا ثواب دیتے ہیں
کہ ماہین بے شمار اور عربا کا پڑ کرنا ہے لیسا نام ساتویں زمین کا ہے اور عروہ نام ساتویں آسمان کا
ہے اور منجمل ان کے وہ ہے کہ ابو عبیدام الدرداء سے روایت کرتے ہیں کہ ایک شخص کہ قرآن کا پڑھنا
لے یعنی سیکھو سورۃ البقرہ کو پس تحقیق سیکھنا اس کا بکرت ہے اور مجھ کو اس کا مرث ہے۔

ماہ تقاریر کے وقت ایک ہر ایک کو دینی اور اس کو دنیا کی چیز کے وقت اس شخص کو کچھ اور
 خاص میں اور ڈالا جب اس کو دین کی چیز کا نام دیا تو اس کے ساتھ سورہۃ البقرہ اس کے سے جہان کر علی
 کیا اور دین کے سورہۃ البقرہ اور آل عمران پر وہ اس کے ایک بعد ایک میں اور اس کی غلاب
 سے مخالفت کرتے تھے بعد ایک بعد کے سورہۃ آل عمران میں جہان کر علی میں اور سورہۃ البقرہ
 ایک اور سوٹ تک اس کی مخالفت میں رہی اور غلاب کے فرشتوں کو آئے نہ دیا یہاں تک کہ
 غلاب سب حضرت سے نہایت کہ مایہ دل القول قد حق و ما انما یظلام للعبید
 یعنی نہیں بدلی جاتی ہے بات خود یک ہر سے اور نہ میں ظلم کہنے والا بدوں کا ہوں یہ آواز میں
 سورہۃ البقرہ میں نکل گئی ام اللہ را کہتے تھے جس وقت کہ یہ سورہۃ آئی ایسا دکھلائی دیا کہ ایک بڑا
 ہوا آیا اور غلاب اس کے دوسرے کو بھاری نے غیبت میں اور سلم احمد سرے صاحب محلہ کے ساتھ
 سے ایک کے روایت کیا ہے کہ اسید بن حمیر ایک دینی دانش کے وقت اپنے گھر میں سورہۃ البقرہ پڑھا
 تھے اور غلاب اس کا اس مکان کے نزدیک بندھا ہوا تھا اور غلاب گھوڑے لے کر وہاں پہنچا نہ
 شروع کیا اسیہ پڑھنے سے باز نہ آیا اور غلاب اس کے گھر پر ابھی کوٹنے سے غلاب
 پھر پڑھنا شروع کیا گھوڑے لے کر وہاں سے فرار شروع کیا پھر یہ غلاب اس کے گھر پر ابھی پڑھا
 جب چند بار اس طرح سارا ہوا اور غلاب پڑھنے لگا کہ ایک نام تھا اور اس مکان کے
 اس سے تھا غلاب کا گھوڑا غلاب اور غلاب اس کے گھر پر ابھی پڑھا اس کے گھر پر ابھی پڑھا
 میں کہ سارا پتا آسمان کی طرف تھا پتا دیکھا کہ ایک سائبان چاروں سے بھرا ہوا دین سے آسمان
 کی طرف چڑھا چلا جاتا ہے جانا کہ سب جہان گھوڑے کا یہی رکشہ تھی اس سائبان کو اپنی
 نظروں دکھا یہاں تک کہ غلاب ہوا صبح کو کہ یہ تمام ماجرا درود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کے عرض کیا آنحضرت نے فرمایا کہ یہ فرشتے تھے کہ سب پڑھنے اس وقت کے آج سے تھے
 اگر میں تک نہ پڑھتا ہاں تو میں کو آدھوں کی نظروں میں آتے اور ہرگز پوشیدہ نہ ہوتے اور ابھی
 ایک حیدر بل بل دین سے روایت کہ ہے کہ اہل علم انصار کے ایک دن جمعہ کے لاؤ ایک
 آنحضرت کے پاس آئے اور عرض کیا یا رسول اللہ ذات کو ملے پاس میں ایک طوطا جو ہر روز
 ہوا کہ تمام گھر حیات میں میں شمس کا ہر اعلیٰ کی رکشہ سے چڑھا سب اس کا معلوم نہیں

اور آنحضرتؐ نے فرمایا کہ شاید وہ اپنے گھر میں سورۃ بقرہ پڑھتا ہو اس سے پہچن کر آدمی آگے ثابت بن قیس کے گئے اور پوچھا کہ شب کو تہجد میں کیا کرنے پڑھا تھا کہا سورۃ بقرہ اور یہی ہے شعلہ الایمان میں ان عکسے روایت کی ہے کہ حضرت امیر المؤمنین عمر بن الخطابؓ نے سورۃ بقرہ کو بارہ برس میں پڑھا تھا تمام حقائق اور دقائق کے ساتھ اور ختم کے دن ایک اونٹ ذبح کر کے کھانا بہت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے یاروں کو کھلایا تھا اور ابن عمرؓ سے روایت کی ہے کہ سورۃ بقرہ کے پڑھنے میں آٹھ برس مشغول رہے بعد آٹھ برس کے ختم کی خلاصہ یہ ہے کہ یہ سورۃ نزدیک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اور صحابہ کرامؓ کی عیسیٰ عجلت رکھتی تھی کہ اور سورتیں اس قدر نہیں کہتی تھیں اور خواص اس سورۃ کے سے یہ ہے کہ وقت نکلنے آبلہ اطفال کے کہ اس کو چپک کہتے ہیں صبح کے وقت نہار منہ اس سورۃ کو خوب حرفوں کو ادا کر کے آہستہ آہستہ سچو کے سامنے پڑھ کر دم کریں اور لڑکا بھی نہار منہ ہو ساتھ فضل خدا کے اس برس چپک اس لڑکے کے نکلے اور اگر نکلے تکلیف زیادہ نہ ہو اور کچھ نقصان نہ پہنچے لیکن شرط یہ ہے کہ وقت شروع اُس کے کے پڑھائی پاؤ چاول ٹکڑا اور وہی کے ساتھ کہ بعد راجعت ہو کسی سستی کو اس جگہ بٹھا کر کھلائیں اور وہ سستی رو بہ رو پڑھنے والے اس لڑکے کے کھائے اس جگہ جاننا چاہیے کہ علماء کو اختلاف ہے اس بات میں کہ ترتیب سورتوں قرآن کی فرمائی ہوئی شائع کی اور توقیفی ہے یا اصحاب کے اجتہاد سے ہوئی ہے کہ اپنی عقل سے مناسبت سورتوں کے درمیان میں دیکھ کر اور دریافت کر کے ایک کو پیچھے دوسرے کے لکھا ہے اور ہر تقدیر بیان کرنی وجہ ربط کی درمیان دو سورتوں کے ضرور ہے اس واسطے کہ اگر یہ ترتیب توقیفی ہے شائع کی طرف سے پس شائع حکیم ہوا اور فعل حکیم کا خالی حکمت سے نہیں ہوتا ہے اور اگر بسبب اجتہاد صحابہ کے ہے پس وجہ مناسبت اس وجہ سے ضرور ہے کہ اصحاب کو کوئی باعث ہو کہ اس سورۃ خاص کو بعد اس سورۃ خاص کے لکھا دالہ فعل صحابہ کا محمول اور پر فقط اشکل کے دین کے اندر ہو جائے اور یہ باطل ہے لان مسیر تہم تشہید بخلاف ذالک اور یہ کہ فرض کیا ہوا یہ امر ہے کہ ترتیب اجتہادی ہے نہیں یعنی بلا اہل صرف اشکل سے کہ وہی ہو اجتہاد کے واسطے ماخذ چاہیے اور بیان وجہ ربط کی گویا اشارہ طرف اس ماخذ کے ہے اور چونکہ جاننا کہ ترتیب آیاتوں ایک ایک سورۃ کی بالاتفاق ساتھ توقیف کے

اور شارع کی طرف سے واقع ہوئی اس ترتیب میں بالکل اختلاف نہیں اور اختلاف مردوں کی ترتیب میں ہے جس وجہ سے کچھ محسن مکانی لکھ گیتیں اور کل صاحب نے اسی کے اور پانچواں کیا ہے اور لکھنے اس قرآن کے تمام طرف پہنچے اور تمام جہتوں نے اس کو قبول کیا اور جنوں نے مخالفت اس ترتیب کے لکھا تھا جیسا کہ ابن مسعود اور ابی بن کعب وہ بھی مخالفت سے دستبردار ہوتے طرعا ذکر و تہذیب اکثر علماء لکھیا اور حفصہ اور شافعیہ اور اور بن کعب ہے کہ یہ ترتیب صاحب کے اجتہاد سے واقع ہوئی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس میں کچھ نہیں فرمایا ہے بلکہ اُمت کے سپرد کر کے آپ نے اس جہان سے انتقال فرمایا ہے اور وہیں اس کو لکھا ہے کہ اگر یہ ترتیب کو اختیار نہ کیا تو آنحضرت نے اس کے واسطے ارشاد فرمایا جتنا مخالفت اس ترتیب کی عوام میں اور بدعت شیعہ جوتی اور عالی یہ ہے کہ ابن مسعود اور ابی بن کعب نے کو صاحب جلیل القدر میں سے تھے مخالفت اس ترتیب کی اختیار کی ہے اور تمام لوگ اس ترتیب کو اختیار کر گئے تھے اور صاحب وہ کسی جس وقت ان دو بزرگوں سے گفتگو اور مقابلہ اس امر میں کرتے تھے کہ میں نے اجماع جہود کے کوئی دلیل ان بزرگوں نے بیان نہ کی اور یہ ذکر کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خلافت ترتیب تمہاری کے ارشاد فرماتے تھے پس یہ معلوم ہوا کہ یہ ترتیب توقیفی نہ تھی بلکہ مخالفت ان دو صاحب کی اور سکوت کتا اور صاحب کا ذکر توقیف کی سے بچا مقام جنت کے کوئی وجہ نہیں رکھتی اور ایک گروہ علماء کا اس طرف گیا ہے کہ یہ ترتیب بھی توقیفی ہے۔ آنحضرت کا اشارہ اور فرماتے سے مل میں آئے اور وہیں اس گروہ کا یہ ہے کہ صحابہ جہودی جہودی باغیوں میں آنحضرت کے فرمانے سے تنہا وہ نہیں کرتے تھے اور یہ گروہ اپنی طرف سے کوئی چیز پیدا نہیں کرتے تھے۔ اس مقدمہ میں کسی طرح ساتھ عقل اپنکے کے دخل گونچے۔ اگر فرمایا جوتا آنحضرت کا ان کے پاس شہرت اور اجماع میں اس فرماتے ہونے کے کیونکہ مشفق جوتا اور فیصلہ کی بات درمیان دونوں فریقوں کے یہ ہے کہ دونوں فریق سچے ہیں جو لوگ کہ اس ترتیب کو صاحب کے اجتہاد سے کہتے ہیں اور اس وجہ سے کہ صاحب اس ترتیب کے اور مقرر کرتے والے ہر سورہ کے اپنے مواضع میں صاحب جوتے ہیں اور آنحضرت نے ساتھ نفس نہیں اچھا کے چھٹل نہیں فرمایا ہے بلکہ بطور صحابہ جہودی کو جہود کو رحمت فرمایا ہے اور جو لوگ کہ اس

قریب کو توفیق کہنے میں وہ اس معنی سے ہے کہ صحابہ نے ہر عقل اپنی کے یہ کام نہیں کیا ہے بلکہ
تابعہ داری قرون اور فضلوں ۲ حضرت علیؓ علیہ وسلم کی اس امر میں کی ہے ساتھ اس وجہ
کے کہ جمہور صحابہ کے نزدیک متیقن ہوا تھا کہ اگر ۲ حضرت ساتھ نفس نفس اپنی کو یہ کام کرتے
اسی وضع پر فرماتے اس کے مخالف نہ فرماتے اور یہی ہے شان اور جامعیت صحابہ کی کہ جب تک
نصوص بہت ساری کہ ایک ایک اُن میں سے موجب یقین کا نہیں مگر سب کے جمع ہونے سے ناگزیر
یقین کا ہو جائے ملاحظہ ذکر لیتے تھے جرات اور اجملہ کے ذکر کرتے اور ساتھ اس فیصلہ کے
عمل ہو جاتے ہیں اختلافات بہت سائے کہ درمیان توفیق ہونے اور اجتہادی ہونے بعض
امر شرعیہ کے واقع ہو گئے ہیں جیسا کہ قائم ہونا حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کا واسطے خلافت کے
کہ اجماع کے ساتھ محتایانص کے ساتھ و علیٰ ذالقیاس اور بڑے بڑے صحابہ کے اسباب نزول
کے مشاہدہ کرتے تھے اور معانی وحی کے خوب پہچانتے تھے اور بسبب طول صحبت کے بارہائے
یہ ہے کہ ۲ حضرت علیؓ علیہ وسلم غلانی سورة بعد غلانی سورة کے پڑھتے ہیں اور خوب وقوف
اس امر پر رکھتے تھے گو کہ اوروں کو یہ خبر داری میر نہ ہو چنانچہ پیچ مصنف ابن ابی شیبہ کے بہت
آدمیوں اہل مدینہ سے روایت آئی ہے کہا حکم نے ظن کرنا ہوں کہ ابو جعفر بھی ادون میں ہیں ۔
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في الجمعة بسورة الجمعة والنافقين
اما سورة الجمعة فيبشر بها المؤمنون ويحضرهم واما سورة المنافقين فيبشر
بها المنافقين ويؤذ بهم اور خطابي نے حکایت کی ہے کہ جس وقت صحابہ کبار واسطے جمع
کرنے کلام مجید کے مشغول ہوتے سورة قدر کو بعد سورة علی کے لکھا اور اوپر مقدم ہونے
سورة علی کے اوپر سورة قدر کے یہ دلیل لائے کہ ضمیر ان لانا کی سورة قدر میں قرآن کی طرف
پھرتی ہے کہ لفظ اقرا کی سے کھا جاتا ہے اور حضرت عثمان غنی نے درمیان سورة انفال اور
سورة برآة کے فرمایا کہ راينا قصتها شبيهة بقصتها يعني جانا ہم نے قصہ اس کا مشابہہ
اس کے ہے اس جگہ سے معلوم ہوا کہ بعض جگہ ساتھ عقل اپنی کو بھی کام کیا ہے اور ظاہر رابطہ
کا اعتبار کیا ہے چنانچہ یہ مضمون ارتباط کا پنج سورة طلاق اور تحریم اور سورة مکرر اور انقطاع
اور سورة ضحیٰ اور الم نشرح اور سورة فیل اور لایلاف اور درمیان معوذتین کے اظہر من الشمس ہے

اور اسی واسطے قاضی ابوالخیر علی بن عبد قریب شورتوں میں ایک بات نہیں کہتے ہیں بلکہ تفصیل کے قاضی ہیں اس طرح کہ قریب اکثر سو فرق قرآن کی آنحضرت کے زمانہ میں معلوم تھے جیسا کہ بیع طوال اور حواصم اور مختل اور ترتیب یعنی سوروں کی بعد رحلت آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ظاہر عقل کے دریافت کی اور بموجب اس کے عمل میں لاسے اور حق و باطل ہے کہ بات اس درجہ کی بہت گہم ہے اس واسطے کہ صحیح مسلم اور دیگر کتابوں معتبرہ حدیث کی میں وارہ ہے یونقی بالقرآن یوم القیامۃ و اہلہ الذین کانوا یعلمون بہ

معرفة سورة البقرة و آل عمران الحدیث اور پیچہ مصنف ابن ابی شیبہ کے سعید بن خالد سے مروی ہے صلی رسول اللہ بالجمع الطوال فی رکعة اور یہ بھی مصنف میں موجود ہے کہ کان یجمع المفصل فی رکعة اور صحیح بخاری میں عبد الرحمن بن یزید سے روایت ہے قال سمعت عبد اللہ بن مسعود یقول فی منی اسرائیل والنکھت و مریم و خلیہ و الانبیاء ما شہدت من العتاق الاول وھو من تلاء و عا لیس یختصن یہ سورتیں بہت جبر ہیں اور پہلی ہیں اور پہلی پاؤں کی میری ہیں اور صحیح بخاری میں عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے ان الذی صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کان اذا فی الخی فرأشہ کل لیلۃ جسع کفہ ثم نغث فیہما فقرأ فیہما قل ھو اللہ احد و قل اعوذ برب الغلق و قل اعوذ برب الناس الحدیث اور مصنف ابن ابی شیبہ میں مروی ہے امیر المؤمنین عمر رضی اللہ عنہ سے قرأ فی رکعة واحدة الحمد ثم کیف فعل رکعت یا صاحب الفیل و لا یلذت قرأ فی رکعة واحدة اور اگر متبع کتابوں میں اور کتابوں تفاسیر القرآن اور کتابوں تفسیر انورہ کا کیا جائے بہت کچھ اس میں سے نکل آتا ہے اور یہ کہ بعضے ناواقف اس فن کے گمان کرتے ہیں کہ صحابہ رضی اللہ عنہم نے ترتیب خود کی معایت نہیں کی پس اس کے دو جواب ہیں ایک یہ کہ ترتیب آئینہ ہر وہ کی بالاجلہ تو قیاسی ہے و آنحضرت علیہ السلام بموجب فرمودہ جبرائیل کے عمل میں نلتے اور اس ترتیب میں تقدم مدنی فاکھی پر بہت واقعہ ہے پس معلوم ہوا کہ ترتیب جدول کی شائع کی نظر میں اعتبار سے ملاحظہ ہے اور جو چیز کہ شائع کی نظر میں کسی جگہ ساقط ہوئی ہو اس کو دور ہی با اس جگہ

اعتبار کرنا منافی تشریع اور تدبیر کے ہے لایقہدم علیہ الا جاہل و دوسرے یہ کہ اگر ترتیب نزول کا اعتبار کرنا طرف بے انتظامی سورتوں کے درمیان میں لازم آتی اور سورۃ چھوٹی اور سورۃ بڑی کے مقدم ہوتی اور عین بڑی بڑی سورتیں کے درمیان میں آجائیں اور بالعکس وقوع میں آتا اور ترتیب کلام مجید کی بہت نازیبا معلوم ہوتی بلاشبہ ایسی مثال ہوجاتی کہ ایک شاعر ایک دیوان جمع کرنے لگے اور جو کہ پہلے نظم کیا تھا اس کو ترتیب میں پہلے ذکر کرے اور وہ کہ پیچھے نظم کیا تھا اس کو پیچھے پس اول فرد لکھے اور بعد اس کے غزل بعد اس کے فرد و دہری اور رباعی اور اس کے قصیدہ بعد اس کے مثنوی لے لے اور بحر و قیاس اور بیانی کی اور مانند اس کے بعد اس کے پھر فرد اور قطعہ و مثنیٰ ہذا القیاس کہ نہایت مکروہ اہل عقل اور اہل طبع مردوں کے نزدیک معلوم دیتا ہے اسی واسطے شعراء وقت تالیف دیوانوں کے تقدم اور تاخر نظم و فکر کو اعتبار نہیں کرتے بکہ اول قصائد کو لکھتے ہیں بعد اس کے مثنویات کو بعد اس کے غزلیات کو بعد اس کے قطعوں اور رباعیوں کو اور فردوں کو اور اگر کوئی اول میں تقدم اور تاخر نظم اور فکر کا اعتبار نہ کرے غلامت کیا جائے اور مطعون ہو اور اگر بے انتظامی بھی اختیار کی جائے پھر بھی تقدم اور تاخر نزولی ممکن نہیں اس واسطے کہ تقدم اور تاخر آیتوں کا بہر طور لازم آئے گا کہ آیتوں کی ترتیب جیسی ہے اس سے انکار نہیں ہو سکتا پس یہ بے انتظامی مفت اختیار کرنے سے کیا حاصل تھا اور جب یہ تمہید ذہن نشین ہوئی پس وجہ ربط اس سورۃ کے ساتھ سورۃ فاتحہ کی شناس چاہیے سورۃ فاتحہ میں اجمالاً تمام قرآن کے معنی پائے جاتے ہیں اور سورۃ بقرہ تفصیل اُن معانی کی شروع ہوئی اور یہ کہ سورۃ فاتحہ میں ساتھ آیت ابراہیم الصراط المستقیم کے بندے کو طلب ہدایت کی ہے اور سورۃ بقرہ میں ساتھ آیت تَقِیْمُ تَقِیْمَتِیْ تَاوْذِیْکَ عَلٰی ہَدًی مِّنْ رَّبِّیْمِ کے بیان فرمایا ہے کہ دولت اور ہدایت کس کو میسر ہوئی اور یہ نعمت کس نے پائی اور یہ سعادت کس کو پائی اور آخر سورۃ فاتحہ میں ذکر گروہ مسلمانوں اور دوفرد کافروں کا تھا اور پچ شروع سورۃ بقرہ کے بھی ذکر گروہ مومنین اور دوفرد کافریں کا یعنی عادیں اور منافقین کا ارشاد فرمایا اور یہ سورۃ فاتحہ میں پہلے صفات الہیہ میں سے ربوبیت کی صفت مذکور ہے اور اس سورۃ میں بھی پہلی صفت ربوبیت کا بیان ہے کہ نوح انسان میں پائی جاتی ہے کہ کَیْفَ تَکْفُرُوْنَ بِاللّٰهِ وَکُنْتُمْ اَعْدَاۤءَ

اور اگر وہ مناسبت نہ ہو لازم آتا ہے کہ بیچ دین کرنے کے واضح کے کسی لفظ کو واسطے کسی معنی کے ترجیح بلا مرجع لازم آئے دلیل پہلے مذہب کی یہ ہے کہ اگر دلائل لفظ کی باعتبار تقاضا لفظ کے ہوتی تو اختلاف زبانوں کا ساتھ اختلاف فرقوں اور شہروں کے موجود نہ ہوتا اور ہر شخص معنی ہر لفظ کے سمجھ لیتا اور فعل کرنا لفظ کا ایک معنی سے دوسرے معنی کی طرف محال ہوتا اس واسطے کہ الفاظ کا اس چیز کا کہ بالذات ہر محال ہے اور وضع ایک لفظ کی واسطے دو معنی کے جیسا کہ لفظ جرن کر سیاہ اور سفید کو کہتے ہیں اور فرد کو حیض اور طہر کا نام ہے محال ہوتے ہیں اور دلیل مذہب دوسرے کی یہ ہے کہ بعد تتبع کے معلوم ہوتا ہے کہ حرفوں کے فی حد ذاتہا خواص مختلف ہیں مثلاً جہرا اور ہمیں اور شدت اور رخاوت اور استعمال اور نفع اور نہایت ترکیب کے بھی خواص مختلف ہیں مثلاً فعلان کا وزن ساتھ تخریک کے کہ حرکت کے اوپر دلائل کرتا ہے جیسا کہ زوان اور خفغان اور باب فعل کا اور فہوں کے بطور طبعیہ لازم کے دلائل کرتا ہے اور فعل بالانشؤ کثرت پر دلائل کرتا ہے پس اگر واضح اس خواص کا باوجود علم کے ان خواص کی رعایت نہ کرے اور مناسبت کو ترک کرے لازم آتا ہے کہ اُس نے کلمہ حق ادا نہ کیا اور یہ منافی حکمت کے ہے اور محال یہ ہے کہ واضح ذات پاک خدا نے تعالیٰ کی ہے کہ جہاں کے حکیموں کی حکمت ایک قطرہ ہے دریائے بے نہایت اُس کے سے اور فیصلہ درمیان دونوں فریقوں کے یہ ہے کہ مناسبت ذاتی درمیان الفاظ اور معانی کے البتہ رعایت کی گئی ہے اور جو لوگ کہ انکار اس مناسبت کا کرتے ہیں غرض ان کی یہ ہے کہ یہ مناسبت فقط سمجھنے معانی میں کفایت نہیں کرتی ہے والا عندنا ذکر کر گئے لازم آویں بلکہ ہمراہ مناسبت ذاتی کے وضع واضح کی بھی معانی کے سمجھنے میں درکار ہے اس واسطے کہ حروف بھی جس وقت ترکیبات مختلفہ میں رکھے جائیں مناسبتیں جدا جدا پیدا ہوتی ہیں اور وہ فنون مناسبتیں اوضاع جدا جدا کو چاہتی ہیں جیسا کہ عناصر اربعہ ساتھ کثرت اپنے کے کہ جدا جدا ہیں اجزاء مرکبات تمام جہان کے ہیں لیکن کیفیات ان کی بسبب مل جانے و درمی کیفیتوں کے اور مختلف ہونے طرق انعام کے یعنی کسی جگہ کوئی کیفیت غالب ہے اور کسی جگہ اعتدال ہے جب مراتب ترکیب کے بے حد اور بے شمار ہو گئیں اور آثار ان کیفیتوں کے لفظ محقق ظاہر میں سے پوشیدہ کئے گئے کہ ہرگز سوائے ذات علام الغیوب کے کوئی نہیں معلوم کر سکتا کہ

اثر اس کیفیت کا اس ترکیب خاص میں کیا ہوگا مگر بعد تجربہ کے مثلاً کیفیت بردت اور جوت کی کہ انہوں میں پانی جاتی ہے کیفیت پانی اور مٹی کی سے غالب نہ ہوگی اور حال یہ ہے کہ تھوڑی سی اینون مار ڈالتی ہے اور آٹ خاک کئی حصہ اس سے زیادہ بھی ہو تغیر مزاج کا بھی نہیں کرتی مار ڈالنے کا تو بڑا رتبہ ہے اور اسی واسطے عقل ظاہر میں اس قسم خاص کو صورت نمونہ کی طرف نسبت کر کے قسلی خاطر اپنے کی کرتی ہے اور کہتی ہے کہ یہ فعل اس مرکب بالخاصیت صادر ہوا مقتضاً کیفیتوں اجزا اس مرکب کا نہ تھا و علیٰ ہذا القیاس اس جگہ سمجھنا چاہیے کہ واضع نے بسبب کمال علم محیط اپنے کے مناسبت مفردات الفاظ کی ہر ترکیب میں جان کر ہر ترکیب کو مقابل معنی کے وضع فرمایا لیکن ہر گاہ کہ مقیس ظاہر بینوں کی اس کے دریافت کرنے کی مناسبت نہیں رکھتی ہڈیے کوئی چارہ سوائے حوالہ کرنے کی طرف ارادہ واضع کے نہیں اور ارادہ واضع کا بجلتے صورت نزعیہ کے عصا اعتماد اپنے کا کرتی ہیں والا حقیقت امر کی وہی ہے جو مذکور ہوئی اور اسی واسطے علماء اشتقاق کہ بعد تامل اور تتبع کرنے ترکیبوں متناہر کے علم ان کا حقیقت کار کی طرف گیا ہے اور ترکیبوں متناہرہ میں انھوں نے فرق کیا ہے جیسا کہ لفظ قسم کا بالفاء اور لفظ قسم کا بالفتاح قسم کے معنی توڑنا کسی چیز کا ہے اس کے کہ جدا ہو اور قسم کے معنی توڑنا کسی چیز کا یہاں تک کہ جدا ہو و علیٰ ہذا القیاس جہد و جذب اور مدح اور حمد اور بھی مناسبتیں اجزاء لفظوں کی یہ نسبت ہر فرقہ اور ہر ملک کے اسی سبب مختلف ہوتی ہیں کہ ایک فرقہ اور رہنے والے ایک ملک کے کسی معنی میں کوئی چیز ایسی پالیتے ہیں کہ بسبب اُس شے کے کسی لفظ کو اس معنی کے مقابل وضع کرتے ہیں اور دوسرے لوگ اس چیز کو نہیں دریافت کر سکتے اور بسبب غفلت کے اُس چیز سے رعایت اس کی پنج وضع کرنے لفظ کو مقابل اس معنی کے نہیں کرتے ہیں اس واسطے اختلافات الفاظ اور لغات ہر قوم میں واقع ہوتا ہے اور علاوہ اس کے مزاجوں ہر قوم کے کہ بسبب عوارض سماویہ اور ماضیہ کے ضرورت ان کی حاصل ہوتا ہے پنج کیفیت صورتوں کے حکایت معانی سے کہتے ہیں داخل ہے اور اس جگہ سے ہے کہ زبان پہاڑیوں کی سخت اور بھاری ہوتی ہے بہ نسبت زبان جبل کے رہنے والوں کی اور زبان جبل کے رہنے والوں کی بہ نسبت زبان شہریوں کی و علیٰ ہذا القیاس ماد میں ہر فرقہ اور ہر ملک کے کو بھی

وخل کل ہے اور اسی سبب ہر کوئی زبان ہر کس کی نہیں سمجھتا اور صاحب مسلم نے بعض شیوخ اپنے سے نقل کیا ہے کہ اس کو ایک برہمن سپاڑ سوا لگ رہے والے سے کہہ کرستان کے شمال کی جانب میں واقع ہے اتفاق ملاقات کا پڑا تھا اس برہمن کو ایسے قاعدے کلی یاد تھے کہ بسبب ان قاعدوں کے ہر ایک زبان ساتھ وجہ کل کے کچھ سکنا تھا اور ذمہ داری اور پناہ نقل کے ہے البتہ یہ معذور اس وقت لازم ہوتا ہے کہ تناسب ذاتی پنج ولات الفاظ کے اور پر معنی کے کافی ہو جیسا کہ مذہب عباد بن سلیمان وغیرہ کہتے ہیں لیکن حوا ہے کہ تناسب ذاتی فقط کافی نہیں پنج سمجھنے معنی کے لفظ سے بلکہ سبب مرجع ہے پنج نظر واضح حکیم کے اور اس بحث کو اگر چاہیں کہ تحقیق واقعی کر لیا پنج سمجھ حسن اور قبح افعال کے نظر کریں اور اس حسن اور قبح کو اشاعرہ نے شرعی معنی جانا ہے یعنی ذات فعل میں تمام کس حکمت کا نہیں پس نزدیک ان کے اگر بالفرض شارع دنا کو واجب اور نماز کو حرام کہے ہو سکتا ہے اور ظاہر میں اس فرق کے احکام شرعیہ کو بعض جذبات اور تحکم جانتے ہیں مانند علماء ظاہر کے کہ وہ بھی الفاظ کی وضع میں واسطے معنی کے اس قسم کا جذبات اور تحکم اعتقاد کرتے ہیں اور فرق معتز د نے عقل کو حاکم مستقل جانتا ہے اور حسن و قبح افعال کا ذاتی ان افعال کا جانتے ہیں اور ان کے اوپر فسخ کی صورت میں اور پہلے جلد میں حسن کے ساتھ قبح کے دائرہ قیل و قال کا نہایت تنگ ہوتا ہے اور اس قیاس کے اجتماع تفسیقین کا پنج مانند واللہ لا کذب فی غذا کے ان کے اوپر لازم آتا ہے مانند مذہب عباد بن سلیمان وغیرہ کے اس بحث میں اور محققین مآثر یہ کہتے ہیں کہ حسن اور قبح اصلی ہے لیکن نہ ساتھ اس معنی کے کہ کوئی حکم بندہ کے حق میں واجب کرے بلکہ ساتھ اس معنی کے کہ فعل میں کوئی ایسی چیز ہے کہ وہ فعل مستحق کسی حکم کا ہو جاتا ہے حکیم علی الاطلاق کی طرف سے کہ شان اُس کی ترجیح مر جہا کی نہیں اور جب تک حکیم علی الاطلاق حکم نہ فرمائے مکلفین کے حق میں کوئی حکم مستحق نہیں ہوتا اور اسی جگہ سے ہے کہ پیشیاد دعوت کا شرط تکلیف کی ہے جیسا کہ مذہب مختار اس مقام میں یہی ہے پس وہ منقشے کو اوپر قول بالترتیب کے ذکر کئے ہیں تھوڑے سے ناقل کرنے سے

لے یعنی اس مثال میں کہ مذہب میں قبح ذاتی ہے اور اگر حاکم مستقل عقل کو گردانا جانتے ہیں اُس نے اس کو کس مصلحت کے واسطے حسن متروک کر لیا اس صورت میں لازم آیا کہ حسن اور قبح دونوں ایک حالت میں جمع ہو جائیں ۱۱

اور یہ سب لغت عرب کی ہیں اگرچہ عربی سائنس و تحقیق اوس کی کے زبانی ہیں اور کلمات بھی معلوم نہ کریں جیسا کہ مفہوم تفریع نہیں یا خواص ترکیب کی اگر کسی عرب قلم سے دریافت کرے تو اوپر تفریع حقیقت اوس کی کے قادر نہ ہو ہر چند کہ اپنے برتاؤ میں برتا ہے پھر اپنی تک پہنچنے والے کلام عرب کے بھی اوپر ایک وضع کے نہیں ہیں بعضوں کے ذہن لطیف ہیں بہ نسبت بعض کے بہت ایلے مفہوم ہیں کہ ایک جماعت نے اس کو متفق کیا ہے اور بعضے اس کی تفریع کو نہیں پہنچے اور یہ علم بھی لغت عرب سے ہے لیکن اکثر مترسکات تفریع اس مفہوم کی سے ناصریں ہیں پس حروف متعین نام سورتوں کے ہیں باعتبار اس کے کہ محمل دلائل کرتے ہیں اور اس چیز کے کہ مطلقاً اس سورت میں مذکور ہوئی ہے مثال اُس کی ایسی ہے کہ کسی کتاب کا ایک ایسا نام مقرر کریں کہ حقیقت اس کتاب کی سامع کے نزدیک ظاہر کرے جیسا کہ بخاری نے کتاب اپنی کا نام جامع الصمیم المسند فی حدیث رسول اللہ رکھ دیا پس معنی اَلْم کے یہ ہیں کہ غیب غیر متعین متعین ہو گئے بہ نسبت عالم شہادت کے کہ متدلس ہے اور اَلْم دُکُیوں میں بھرا ہوا ہے اس واسطے کہ ہمزہ اور یادوں غیب کے معنوں میں ہیں مگر اتنا فرق ہے کہ با غیب اس عالم کی ہے اور ہمزہ اور پر غیب عالم مجرد کے دال ہے اَلْم اسی واسطے استغناء کے وقت اَلْم کہتے ہیں اور پنج وقت عطف کی تردید کے لفظ اَلْم لاتے ہیں اس واسطے کہ شے مستغنیہ عنہ ایک امر منتشر ہے اور وہ غیب بہ نسبت متعین کے اور ایسے ہی مزد فی غیب ہے اور اول امر میں ہمزہ زیادہ کرتے ہیں تاکہ دلائل کرے اور اس کے کہ خاطر اُس کی میں ایک صورت مقرر ہوئی ہے کہ تفصیل اُس کی فلان نامادہ ہے اور ضمیروں میں ہا کو اختیار کیا ہے اس واسطے کہ غیب اس عالم کی ہے اور متعین کو فی الجملہ اجمال حاصل ہوا اور لام بمعنی تعین کے ہے اسی واسطے تفریع کے وقت لام زیادہ کرتے ہیں اور ہم اس جہت سے کہ اَلْم لب ساتھ اس کے جمع ہوتے ہیں دلائل کرتے ہیں اور ہمزہ لام متدلس کے کہ حقائق مختلف اس میں جمع ہوتے ہیں اور مقید ہو گئے ہیں اور میدان تجربہ سے قید تحریر میں پڑے ہیں پس اَلْم کنایہ فیض مجرد سے ہے کہ عالم تحریر میں آیا اور موافق عادتوں اور علوم ان کے متعین ہوا اور سیاہی دلوں اُن کی کو ساتھ نصیحت دینے کے دُور کر دیا اور بُری باتوں اور کھوٹے کاموں کو دلیلوں محکم سے توڑا اور تمام سورت شرح اور بیان اُس کا ہے اور اَلْم اَلْم کے ہے مگر یہ کہ آراء اور تردید کے دلائل

کرتی ہے یعنی جو غیب کے متعین ہو ساتھ آلودگی کے دوسری بار پھر آلودگی میں آیا اور متعین ہوا اور تیسری بار بھی ایسا ہی ہوا۔ یہ کتنا یہ ہے علموں سے کہ بسبب قباحوں بنی اکوم کے بار بار ان میں صدرے آگئے ہیں اور یہ بات سچی ہے ساتھ قصوں انبیاء اور باتوں ان کی کے کہ کئی کئی دفعہ وقوع میں آئیں اور ساتھ سوال اور جواب مکرر ان کے کے اور طے اور صلہ دونوں عبارت ہیں اس حرکت سے کہ صعد کرے عالم ناپاک سے طرف عالم پاک کے مگر یہ کہ طے دلالت کرتی ہے اوپر بزرگی اور بڑائی یا آلودگی اور ناپاکی اس متحرک کے اور صلہ دلالت کرتا ہے اوپر صفائی اور لطافت کے اور معین دلالت کرتا ہے اوپر ساری ہونے اور متلاشی ہونے اور پھیل جانے کے پنج تمام جہان کے پس ملا مقامات انبیاء کے ہیں کہ آثار متوجہ ہونے لگے ہیں طرف عالم اعلیٰ کے کہ صورت فہم پیدا کی ہے اس عالم میں ساتھ بیان اجمالی کے اور مذکور ہونے کے کتابوں میں اور مانند اس کے اور قسم مقامات انبیاء کے ہیں کہ آثار حرکتوں فوقانیہ ان کی کے ہیں کہ جیلے ہوئے ہیں اس عالم ناپاک میں اور پر آگندہ ہو گئے اس جہان میں اور تا وہی ہے کہ جس کے معنی یہ ہے کہ گئے مگر جو چیز روشنی اور ظہور اور تیز رکھتی ہو اس کو حق کے ساتھ تعبیر کرتے ہیں پس معنی حق کے ایک اجمال ہے نورانی اور روشن کہ مل گیا ساتھ آلودگیوں اس عالم کے کہ وہ عقائد جھوٹے اور اعمال کھوٹے ہیں اور کنا یہ ہے رو کرنے قولوں ان کے سے اور ظاہر ہونے حق کے ہے پنج شہادات اور مناظرات اور عادات ان کی کے اور معین دلالت کرتا ہے اوپر ظاہر اور روشن ہونے اور متعین ہونے کے اور قاف شل میم کے دلالت کرتا ہے اوپر اس عالم کے لیکن قوت اور شدت کی جہت سے اور میم دلالت کرتی ہے اوپر اس عالم کے باعتبار جمع ہونے صورتوں کے اُس میں اور انہو ہونے ان کے کے پس حق مراد حق سے ہے کہ روشن ہے اور پھیلا ہوا ہے جہان علیظ اور مکرر میں اور قوت عبارت ہے اس نور سے کہ تاریکی میں ظاہر اور پر آگندہ ہوا مانند اس حالت کے کہ وقت صبح صادق کے یا نزدیک غروب سورج کے ہوتی ہے اور یا آجی ایسی ہی ہے مگر یہ کہ یا میں فورانیت کمتر بھی جاتی ہے بہ نسبت قوت کے اور تعین کمتر ہے بہ نسبت کم کے پس یا کنا یہ ان معانی سے ہے کہ عالم میں پھیلے ہوئے ہیں اور میں ایک ہیئت ہے کہ پیدا ہوئی وقت متوجہ ہونے انبیاء علیہم السلام کے طرف پروردگار اپنے کے خواہ

جہلی خواہ کسی اور قاتل قوت اور شدت اور شکستگی ہے کہ بیچ اس عالم کے متعین ہوئی جیسا کہ کوئی کہے جاتے انداخت قصد میرے کے یہ بنیت ہے کہ اس عالم میں پیدا ہوئی ہے وہ شکستگی اور قصد میرے اور کشتل قاتل کے ہے مگر یہ فرق ہے کہ قوت کے معنی اس میں ثابت کی نسبت سے کتر سمجھے جاتے ہیں معنی کہ بعض کے عالم ناپاک ظلمانی کی نسبت ہو گئے اس میں ظلم نورانی اور غیر نورانی نزدیک رجوع کرنے کے طرف پروردگار اعلیٰ کے محل کلام یہ ہے کہ معنی ان کلمات کے بطریق ذوق سمجھائے گئے اور ان معانی اجمالاً ہی بجز ان ذرات کے کہ تحریر میں آئے اور کچھ تقریر کرنی ممکن نہیں ہر چند کہ یہ کلمات پورے پورے بیچ بیان کن اس کی کے نہیں پہنچتے بلکہ بعض وجہ سے بیان کرتے ہیں اور بعض وجہ سے نہیں بیان کرتے واللہ اعلم بالصواب تمام ہوئی تقریر انوار الکبیر کی شرح کبیر کشیش صدر الدین دہلوی کے دور رسالہ ہیں درمیان معانی اجمالاً ان حروف کے اور ان رسالوں میں قریب انھیں مضامین کے کہ ذکر کئے گئے مذکور ہوئے ہیں مثلاً ایک رسالہ میں فرماتے ہیں الالف کل قیم محیط مستقل بما هو مقام بہ کاذم وعینہ ملیعاً السلام والکعبۃ اللام کل وصلۃ تستقل بالابصار لما یفسد کالوصل المستقلۃ المیم کل تمام وفی بمقصودہ کالفلک والارض وذلک فی القیاس دوسرے رسالہ میں فرماتے ہیں الالف غیب واحاطۃ اللام وسع وصلۃ ولطف المیم تمام اظہر مثال حسن وعلیٰ فی القیاس اور نزدیک ملا جعفر کے ایک طریق جیسا ہے بیچ بیان مناسبات ان حروف کے ساتھ ارکان اس عالم کے اور وہ طریق موقوف اور شکلوں خطبہ ان حروف کے ہے حاصل یہ ہے کہ حروف ہجاء کے معانی اجمالاً ہوں اور باعتبار ان معانی کے حقائق کلیہ کے ساتھ مناسبت ہونا ایک امر مانا گیا ہے نزدیک اہل کشف اور تحقیق اور اہل اشتقاق اور تصریف کے اگر ظاہر میں شکلیں اور فقہاء انکار اس کا مزید حساب میں داخل نہیں اور جو کچھ قدامت غفرین سے بیچ تحقیق ان مقطعات کے بیان حروف مقطعات کا

منقول ہے پس کل سورہ قوی ہیں۔ قول اول یہ ہے کہ یہ حروف امر و محبت کے ہیں کہ دوروں سے پوشیدہ کر کے پیغمبر حبیب اپنے کواصل اللہ علیہ وسلم نشان دے دیا ہے کہتے ہیں کہ القیاس بالحرروف المفردۃ سنۃ الاحباب فان سر الحبيب مع الحبيب یجب ان لا

یطلع علیہ الرقیب اور اس قول کی تائید کہ ہے ساتھ اس چیز کے کہ حضرت ابراہیم
رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ملک کتاب سرو و سور القرآن اوراق اللہ اور ساتھ
اس چیز کے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام سے مروی ہے کہ ملک کتاب صفوہ و صفوہ
بذاتک جودت اور یہ بھی کہ ہے کہ ملک ہنز و زور لیتے بہ پایاں کے ہے کہ اس سے
خبر داری کہ ہے اور اس خبر سے ایک اور پھر کی خبر اس جھوٹی خبر سے کہ یہ مال شکال ہے
اگر خبر کہ کہیں کہ تمام پان دیا کا اٹھالے نہیں اٹھا سکتی ہے اسی واسطے کہ تعالیٰ نے فرمایا
ہے افرل من السماء ماء فالت اودمیتہ فیکونہا پس وہ پانیے پائیں ظم کا شدا کے
پاس ہے اور اس دریا سے بڑی بڑی خبریں مختلفہ پیلوں کو غایت حزمین اور ان بڑی بڑی
خبروں سے چھوٹی چھوٹی خبریں بڑے بڑے مالوں کو پہنچانے اور ان مالوں کی خبروں سے نالیا
حرام اتاس کی طرف بقدر استعداد کے پہنچتی ہیں اور جو نیچے کے مرتبہ کا ہر شدا پر والے کے مرتبہ
کا تھل ذہر کے گلا اسی واسطے اخبار میں دلور ہوا ہے کہ للعلماء سرو و للخلفاء سرو و
فلا یتباد سرو و للشیعة سرو و للہ لہا من بعد ذلک کلمہ سرو پس علماء کو علم کے
خبریں کہ خلفائے اسرا پر مطلع ہوں و لای ذہا القیاس اور سبب اس کا یہ ہے کہ شعیف شعیف
اسرا قریہ کا تھل نہیں کہ سکتی ہیں چنانچہ بیانی چنگار ڈک تھل نور آفتاب کا نہیں رکھتی اور یہ
قول شعی سے منقول ہے کہ ان سے ان سرور کے معانی ماسخ سوال کیا تھا انھوں نے
کہا تھا سرو اللہ فلا تطلبوہا یعنی یہ صبر اللہ کا ہے پس نہ طلب کرو تم اس کو اور
وہ کہ پنج در اس قول کے کہ ہے کہ اگر مقدمہ ایسا ہو قرآن معلوم امن مذہب یعنی اس کے
معنی معلوم نہ ہونے میں جواب اس کا یہ ہے کہ نادرہ ندرل قرآن کا مختصر اس میں نہیں کہ سب
جگہ مان اس کے کچھ جائیں بلکہ بہت جگہ ایسی ہیں کہ حفظ ان کے اور ایمان مطلوب ہوتا ہے
جیسا کہ تمام مشابہات میں میں معنی مطلوب ہیں موافق نص کے و ما یعلم تاویلہ اذ اللہ
الی قولہ کل من عند ربنا اور جیسا کہ افعال شریعت میں دو قسم کے ہیں بعض ان میں
سے اس قیل سے ہیں کہ وہ حکمت اس میں ظاہر ہے مثل نماز کے کہ تراویح معبود کی ہے اور
شکو معتم کا اور روزہ کہ نورانی نفس کا اور قہر شجرت کا ہے اور زکوٰۃ کہ وہ اگر فی حاجت

مسکینوں کی اور دُور کرنی خصلت بخل کی ہے اور بعض اس قبیل سے ہیں کہ بالکل درجہ حُکمت کی اس میں ظاہر نہیں ہوتی مثل اکثر افعالِ حج کے اور تکلیف ساتھ دونوں قسم کے واقع ہے تاکہ بسبب فرمانبرداری اس تکلیف کے تکلفیں پیچ مرتب کمال اپنے کے حرق کریں بلکہ کمال فرمانبرداری کا دوسری قسم میں زیادہ ظاہر ہوتا ہے ایسا ہی قرآن شریف کے کلموں میں بھی دُرُ خنبر ہیں تاکہ قوتِ ایمان دوسری قسم میں زیادہ ظہور کرے دوسرا قول یہ ہے کہ یہ حروف مقطعات مسکینوں کے ہیں اور یہ مذہب اکثر متکلمین کا ہے اور متخیل اور سبویہ نے بھی اسی کو اختیار کیا ہے تیسرا قول یہ ہے کہ یہ حروف اسماء الہی ہیں یہ قول ابن مسعود اور صحابہ کبار رضی اللہ عنہم سے مروی ہے اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے بھی منقول ہے کہ اپنی دُعا میں فرماتے تھے یا کھلیس یا مخلص اور قریب اسی کے ہے یہ قول کہ یہ حروف اسماء الہی کے اجزاء ہیں بعض جگہوں میں ترکیب یہ ہے ہائے تین ممکن ہے مثلاً اکر حیم۔ نون۔ کو جمع کریں۔ الرحمن نکل آیا اور بعضوں میں ہم کو ترکیب ممکن نہیں اور یہ مروی ہے سعید بن جبیر سے قول چوتھا یہ ہے کہ یہ حروف نام قرآن کے ہیں اور یہی ہے مذہب کلبی اور سعدی اور قتادہ کا رضی اللہ عنہم قول پانچواں یہ ہے کہ ہر حرف حروف مقطعات کا بطریق اشارہ کے دلالت کرتا ہے اور ہر ایک اسم کے اسماء الہی میں سے مثلاً اتم میں اشارہ ہے طرف اعداد اول اور آخر اور انبی اور ابدی کے ہے اور لام اشارہ طرف لطیف کے اور میم اشارہ طرف ملک کے اور مجید کے اور منان کے اور کھلیس میں کات اشارہ ہے طرف کافی کے اور با طرف ہادی کے اور ہر گاہ کہ یا سے شروع کسی اسم الہی کا نہیں اس واسطے اس کا اشارہ طرف اس بات کے کیا جاتا ہے کہ ہو عجب یہ یعنی اللہ تعالیٰ پناہ دیتا ہے مظلوم کو اور عین طرف عالم کے اور صاد طرف صادق کے اور کا طرف کبیر اور کریم اور یحییٰ اشارہ طرف عزیز اور مدد کے ہو سکتا ہے ابن عباس سے بھی قول پانچواں منقول ہے لیکن صحابہ کچھ ان حروف سے صفات مرکبہ بھی استنباط کرتے ہیں مثلاً یحییٰ الہم کے انا اللہ اعلم کہتے تھے اور یحییٰ الف لام میم صاد کے انا اللہ اعلم و انشئل اور یحییٰ الر کے انا اللہ ارئی اور محمد بن کعب قرظی صفات افعال کے ان حروف سے نکالتے تھے اور کہتے تھے الف اللہ اور لام لطف الہی اور میم مجد اس کا ہے قول چھٹا یہ ہے کہ الف ما خوذ اللہ سے ہے اور لام جبریل

سے اور ہم محمد سے یعنی اللہ نے اس کتاب کو بواسطت جبرئیل علیہ السلام کے اور محمد سے
 ملے اللہ علیہ وسلم کے بھیجا ہے اور بعض صوفیائے کہا ہے کہ الف انا اور لام لی اور میم منی یعنی
 نام عالم میں ظاہر میں ہوں اور ہر چیز ملک اور خلق میری ہے اور مجھ سے پیدا ہوتی قول ساتواں
 عبد العزیز بن یحییٰ نے کہا ہے کہ طریق تعلیم لوگوں کا یہ ہے کہ اول اُن کو مفردات حروف ابجد
 کے مبادیہ تعلیم کئے ہیں بعد اُس کے مرکبات سکھائے ہیں اور حروف مقطعہ کے لائے میں اشارہ دیا
 اسو طریقہ کے ہے کہ سب ان تعلیم مفردات کی طرف پہلے اشارہ ہو گیا اور بعد اس کے مرکبات کا مرتبہ
 قول آٹھواں قطرب نخوی کہتے ہیں کہ کنائے جس وقت اس قرآن کو سنا استہزا اور کلام لغز کرنے
 لگے اور اچھے طریق سنتے تھے نہ تھے مبیہا کہ قرآن مجید میں فرمایا ہے وقال الذین کفرو لا تقبلوا
 لهذا القرآن والخوانیہ حق تعالیٰ نے بعد اس کے ان حروف مقطعہ کو نازل فرمایا تاکہ ان کو
 عجیب الفاظ بیان کر سکیں اور کان لگائیں اور اس جہت سے معنی قرآن کے اُن کے دل پر چڑھیں
 ہوں اور اُن کو لائق ہو جائے کہ کہ اُن کو اس بات پر اطلاع نہ ہو قول نواں میر نے کہا ہے
 کہ لانا ان حروف مقطعہ کا بیج اوائل بعضی سورتوں کے واسطے پیدا کرنے اور آگاہ کرنے کا فرما
 کے ہے بیج وقت معارضہ کے کہ دیکھو تم اس قرآن کو کہ جن حروف سے تم کلام اپنے کو مرکب کرتے ہو
 ہم نے تمہیں کلام اپنے کو انھیں حروف سے مرکب کہ کے نازل فرمایا ہیں اگر یہ کلام ہمارا نہ ہو تو تم سب
 کس واسطے مایوس ہوئے مقابلہ اُس کے سے قول دسواں ابو العالی نے کہا ہے کہ یہ حروف
 بحساب ابجد کے اشارہ طرہ اجلوں اور وقوف انعکاسات عمدہ اس اُست کے ہی کر چھٹے اُن
 سے معلوم کیا اور چھٹے اُن سے معلوم نہیں اور اس قول کی تائید کرتا ہے وہ کہ بخاری نے بیج
 تاریخ اپنی کے اور ابن جریر نے بیج تفسیر اپنی کے سند ضعیف کے ساتھ ابن عباس سے روایت
 کیا ہے اور وہ باب ابن عبد اللہ سے کہ ایک دن ابویاسر بن خطیب ساتھ ایک جماعت بیہودہ کے
 و فضیلت کے پاس سے گزرتا تھا شنکر آنحضرت علیہ السلام اُقل سورہ کا پڑھتے ہیں اور دیکھ کر
 رو بہ معانی اپنے کے کہ نام اُس کا ہی جن اخطب مناد کیا اور کہا کہ آیت میں نے ایک چیز عجیب
 محمد سے سنی ہے کہ کتاب النبی میں لفظ اَلَمْ کا پڑھتے تھے ہی نے کہا تو نے اپنے کانوں سے
 سنا کہا ہاں ہی انشاء اور ایک جماعت علماء بیہودہ کی ہمراہ لے کر آگے آنحضرت کے آیا اور کہا

کہ ان حرفوں کو جبرئیل پاسبان تمھارے اللہ کی طرف سے لایا ہے اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہاں جی نے ہر ایہوں اپنے سے کہا کہ کسی پیغمبر کو پہلے پیغمبروں سے مدت حکومت پانی کی معلوم نہیں ہوئی اس پیغمبر کو کس واسطے اور اس مدت کے آگاہ کیا پھر طرف ہر ایہوں اپنے سے کہا کہ شمار کر دو تم الف ایک ہے اور لام تین اور میم چالیس ہیں مدت اس دین کی تمام مشرانہ ایک برس ہے ایسے دین کو کہ جس کی حقوڑی سی مدت ہو کس واسطے قبول کریں پھر اُن حضرت کی طرف متوجہ ہوا اور پوچھا کہ سولے ان حرفوں کے اور حرف بھی تیرے اور اُسے ہیں اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا افسس کہ یہ مدت بڑی ہے ایک سو آٹھ برس ہوتے ہیں پھر پوچھا اور بھی تمھارے پاس ہے اُن حضرت علیہ السلام نے فرمایا آؤ والمرحی نے کہا کہ یا محمد تو نے ابھی ہمارے کام کو مضطرب کیا نہیں جانتے ہم کہ مدت رواج ملت تیری کی کم ہے یا زیادہ اور جس وقت اُن کو گریہ لایا اپنے سے کہا کہ شاید یہ مدتیں امت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے جمع کر دی ہوں لیکن اوداد القلبات احوال امت اُس کی کے ان مدتوں میں رنگ برنگ ہوتے ہیں اُس کے ہر ایہوں نے کہا کہ اب تک حال دکھلا کچھ معلوم نہ ہوا کہتے ہیں کہ حق تعالیٰ نے بعد اس فقرہ کے یہ آیت بھی ہو الّذی انزل علیک الکتاب منه آیات محکمات هن ام الکتاب و اخر متشابہات قول گیارہواں وہ ہے کہ یہ عود دلائل اوپر انقطاع ایک کلام کے اور ابتداء کلام دوسرے کے کرنے ہیں اس واسطے کہ عرب کا یہی قاعدہ ہے جب دوسرے کلام کے شروع کرنے کا ارادہ ہوتا ہے درمیان پہلے اور پچھلے کلام کے کسی اور شے علیحدہ کا ذکر کرتے ہیں تاکہ سننے والوں کو معلوم ہو کہ اب اور کلام شروع ہوا قول بارہواں یہ ہے کہ حق تعالیٰ نے ان حرفوں کے ساتھ قسم کھائی ہے اور حرف قسم محدود ہے جیسے اور چیزوں کے ساتھ بیچ اور اُن دوسری سورتوں کے قسم کھائی ہے اور واقع میں یہ حرف شرافت رکھتے ہیں کہ بسبب اُس شرافت کے قابل قسم کے ہیں اس واسطے کہ اصول لغات کے ہیں اور بسبب اُن کے لغات مانا انصاف آدمیوں کا حاصل ہو سکتا ہے اور غرہ ذکر الہی کا ہیں اور اصول کلام اللہ تعالیٰ کے اور خطاب اُس کے کے طرف بندوں کے ۔

قول تیرہواں الف اشارہ ہے طرف استقامت کے اور شریعت کے پیچ ابتدا سلوک کے جیسا کہ فرمایا ہے ان الذین قالوا ربنا اللہ ثمة استقاموا اور لام اشارہ ہے طرف اُس چیز کے

کردت مجاہدہ کے حاصل ہوتے ہیں جیسا کہ فرمایا ہے والذین جاهدوا فینا لنصلیہنہم مبلنا اور ہم ان کو
 جہاد سے اس کے بعد ہر پنج مقام محبت کے مانند دائرہ کے ہر تلپے کے نہایت اُس کا سین دیتے اُس کی ہوتے ہیں جیسا
 کہ کسی عادت فرمایا ہے بدیت نہایت در آخر دیتے شروع جوشا کہ در دوس تاب ہوں قول خود ہواں
 وہ کہ الفت کہ ملنے کی جہاں سے نکلتا ہے اور لام زبان کی طرف سے گدرد میان مخارج کا ہے اور ہم کہے کہ آخر مخارج کا
 اشارہ اس طرف ہوا کہ ابتدا کلام بندہ کا اور در میان اور اخیر اُس کا چاہیے کہ ذکر اللہ ہو قول پند ہواں وہ کہ
 ال عادت تعریف کی ہے اور ہم عادت جمع کی گویا اشارہ فرماتے ہیں کہ نزول قرآن کا واسطے تعریف تمام آدمیوں کے
 ہے تاکہ احکام الہی کو اپنے حق میں مابین اور در نہایت اور نہایت اس کی کو پہچانیں قول سولہواں لانا ان
 عروہ مقلد کا انا ل سورہ میں واسطے ثابت کرنے اہم ان کے ہے اس واسطے کہ تمام جز سوائے لکھنے اور پڑھنے
 کے نہیں پہچانے جاتے اتنی محض لکھا جاتا ہے بیٹا ہوا اس کو نام عروہ کے بالکل معلوم نہیں ہوتے البتہ نفس عروہ کے
 ساتھ کلام کرتا ہے پس جس وقت آں حضرت نے فرمایا کہ ان آسمان کو ذکر کریں یعنی حاصل ہو کر بسبب وحی کے معلوم
 کیا ہے خصوصاً جب عروہ سے نظر کی جائے غبار ہوئے کہ پڑھنے لانے ان عروہ کے اس قدر دقیقہ اور نکتہ رعایت کئے
 گئے ہیں کہ عروہ کے جاننے والے کو ہر حرف ان کو بھی ایسی رعایت کرنی ممکن نہیں بخلاف ان دقائق کے یہ ہے کہ
 عروہ مقلد کے خود ہیں کہ عروہ بھی کی نسبت سے آدھے ہیں اگر الفت کو جدا حرف شمار کیا جائے اور
 انیس سو حرف میں انکو لائے کہ حرف ہجاء کے اسی قدر ہیں اگر الفت کو بھی حرف غلو شمار کریں پھر آدھے نام حرف کے تمام کیا
 کی عدد میں لانا اشارہ اس طرف ہے کہ الفت کو ہجاء کے ساتھ شاکریت تمام ہے فرق ان کے در میان میں سکون اور
 حرکت کا ہے اور بخلاف ان کے یہ ہے کہ پڑھنے لانے ان عروہ کے اشارہ طرف اقسام تمام عروہ کے ہے کہ نصف نصف
 ہر قسم کا لائے ہیں مثلاً عروہ دو قسم ہیں ہر ساوہ مجبورہ و مجبورہ عروہ تشکیک نصف کے ہیں کہ ان دس عروہ سے حائ
 اور آ اور متو اور سین اور کات و نصف حقیقی ان کا ہے قطعاً قرآنی میں وارد ہی اور عروہ مجبورہ سے بھی نصف
 اتل مذکور ہے اور وہ ہیں لام اور ذوق اور یا اور قات اور طاف اور یث اور ہزہ اور میث اور ساء اور جی عروہ
 دو قسم ہیں شدیدہ اور خفہ شدیدہ آٹھ حرف ہیں ہزہ یث جال یا طاف یا قات کات اور نصف ان عروہ کا کہ الفت اور
 قات اصلاً اور کات ہے ان قطعاً میں مذکور ہے اور جی عروہ خود کے باقی ہیں ان میں سے دس عروہ ہیں
 حائیم یث سین لام یا ذوق ساء اور آ اور جی عروہ دو قسم ہیں طیفہ اور منفوہ مطبقہ کہ چار عروہ ہیں ساء اور
 متو اور طاف اور ظا نصف ان کا ذکر کیا ہے کہ ساء اور طاف اور باقی عروہ منفوہ سے نصف ان کا ذکر کیا کہ بارہ حرف ہیں

تاکہ اشارہ ہو طرف اس بات کے کہ یہ ترکیب تینوں قسموں میں تین طرح پر واقع ہوتی ہے ہر قسم کے ساتھ ہیں اور فتح کے ساتھ اور کسر کے ساتھ بھی پہلے ہوں کی مثالیں ہیں اذوذذ اور فعلوں کی مثالیں قل اور بع اور فت اور حروف کی مثالیں آن اور منی اور وہ تینوں کا اس میں ترکیب نہ گائی کہ اتم و آخر و قسم ہے اشارہ ہے طرف اس بات کے کہ یہ ترکیب تینوں قسموں میں یعنی اسم اور فعل اور حروف میں موجود ہے اور تیرہ صورتوں میں لائے تاکہ اشارہ ہو طرف اس امر کے کہ اصل بنائیں جو استعمال میں آتی ہیں تیرہ بنائیں ہیں دس واسطے اسم کے مثل قلں فرس کنت عند جبرئیل قتل مرد عتقاؤ تین واسطے فعل نامی کے مانند لغز اور علم اور شرف کے اور ترکیب چار بنی دو جگہ اور ذمائی آخر و اتم اور الیہ ہی ترکیب خاصی کو بھی دو جگہ اور ذمائی کا بھی جس میں ترکیب اس بات کے کہ ہر ایک ترکیب باقی اور خاص کی دو قسم ہیں اصل میا کہ جعفر اور سرفہل اور دوسرے طبعی میا کہ فرواد و حنظل اور واسطے انیس اشاروں کے ان دسوں کو ایک سو نو کے بعد ثبوت ذکر فرمایا ہے اور ایک جگہ اقل قرآن میں جمع کر کے لائے واللہ اعلم بسم اللہ الرحمن الرحیم اللہ یعنی اصل لازم الاتباع حکم کے منکروں کے واسطے معجزہ ہے اور دلیل پیکر و والوں کو مفید ہے کہ بڑے بڑے مطلوبوں کے واسطے ساتھ دلیلوں روشن کرنے کے ثابت کرنے والی ہے اور بشہادت و اہمیت کو دُور کرنے والی ذالک ان کتاب یعنی وہ کتاب ہے کہ بسبب بلند درجہ کمال کے اپنے اور دقت اسرار اور وقائت اپنے کے دہم اور فہم مٹنے والوں کے سے غائب اور حیران گاہ منکروں اور نظروں سے دُور ہے اسی واسطے اس کے حق میں لفظ ذلک ان کتاب کہا کہ معنی اس کے وہ کتاب ہیں کہ دلالت او پر دُور ہونے کے کرتا ہے اور اس طرح نہ کہا کہ ہذا کتاب کہ معنی اس کے یہ کتاب ہیں اور دلالت او پر نزدیکی کے کرتا ہے اس جگہ جاننا چاہیے کہ اصول احکام دین کی چار چیزیں ہیں کتاب اور سنت اور اجماع اور قیاس اس واسطے کہ بعض احکام دین کے کتاب سے ثابت ہوتے مثل نماز اور روزہ اور زکوٰۃ اور حرام ہونا خنزیر کا اور حلال ہونا گاو اور مانند اس کے اور بعض احکام قول اور فعل پیغمبر کے سے کہ اس کو سنت کہتے ہیں ثابت ہوئے جیسا کہ سوا جنازہ کی اور حرمت گدھے کی اور خچر کی اور مانند اس کے کی اور بعض حکم اجماع مجتہدین سے ثابت ہوئے مثل حرمت بیع لونڈی کے کہ مالک اپنے سے اس کی اولاد ہوئی ہو اور حرمت جمع کرنے دو بہنوں کے کہ اس کی ملک میں ہوں وطنی کرنے میں اور بعض احکام ساتھ قیاس ظاہر کے

غیر مخصوص کو مخصوص پر قیاس کیا ہو مثل حرمت سؤ لینے کی چیزوں اور دھنوں میں کہ غلام ہر جن جن کو
 سونے چاندی کے ساتھ ہوتے ہیں اس باب میں لیکن جو اصل کو لازم اور حکم ہے سوائے کتاب کے
 دوسری کتاب نہیں اس واسطے کہ قیاس کے واسطے ایک مستند چاہیے کہ تفسیر علیہ میں اس کے
 سبب سے حکم شرعی ثابت ہوا ہو اور مستند قیاس کا یا کتاب ہے یا سنت یا اجماع اور اجماع بھی
 بذاتہ اصل نہیں اس واسطے کہ اجماع نام درس قیاس کا ہے کہ سب مجتہدین نے اس کے اوپر
 اپنا قیاس پہنچا یا پس اس کے واسطے بھی مستند ہو گا کتاب اور سنت ہے اور سنت نام فعل اور
 قول پیغمبر کا ہے لیکن جب تک نبوت پیغمبر کی ثابت نہ ہوئی ہو فعل اور فعل اس کا معتبر نہیں
 ہوتا ہے اور نبوت پیغمبر علیہ السلام کی ساتھ قرآن کے ثابت ہے کہ معجزہ ہمیشہ رہنے والا ہے۔
 پس حقیقت میں اصل حکم کہ اگر پر کسی کے خواہ مجتہد خواہ عامی لازم الاتباع ہے یہی قرآن ہے
 اور پس اور کتاب ہر چند اصل لغت میں معنی مکتوب کے ہے کہ ہر لکھی ہوئی چیز کو کہیں چنانچہ
 لباس معنی ملبوس کے لیکن پنج اصطلاح شرع کے خاص قرآن کے ساتھ ہے یہاں تک کہ اگر
 کہا جائے کہ فلاں چیز کتاب میں ہے یہی سمجھا جاتا ہے کہ قرآن میں ہے اور قرآن کے سوائے
 قرآن اور کتاب کے نام بہت ہیں کہ خود قرآن میں مذکور ہیں مجملان کے نام اس کا فرقان ہے
 کہ پنج آیت تبارک الذی نزل الفرقان علی عبدہ کے مذکور ہے اور وہ قسم اس
 کی ساتھ فرقان کے دو چیزیں ہیں اول یہ کہ قرآن تفرّد کرتا ہے درمیان حق اور باطل کے
 دوسرے یہ ہے کہ نزول میں متفرّق آیا ہے تیس برس میں آغانسے انجام کو پہنچا اور انھیں
 ناموں سے نام اس کا تذکرہ اور ذکر ہے جیسا ان تینوں آیتوں میں تینوں نام
 مذکور ہیں وہ آیتیں یہ ہیں انہ لتذکرۃ للمتقین اور و ذکر فان الذکر الذی تنفع
 المؤمنین وانہ لذکر لک ولقومک اور معنی تذکرہ اور ذکر ای اور ذکر کے یاد دلانے
 کے ہیں یعنی یہ قرآن بندوں کو احکام الہی یاد دلاتا ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ ذکر بمعنی
 شرف اور فخر کے ہے اور انھیں ناموں سے نام اس کا تشریح ہے پنج آیت وانہ لتذکرۃ
 رب العالمین اور انھیں ناموں سے نام اس کا احسن الحدیث ہے یعنی بہترین باتوں کا
 پنج آیت اللہ نزل احسن الحدیث اور انھیں ناموں سے نام اس کا معظّم ہے۔

یعنی نصیحت پہنچ آیت یا ایتھا الناس قد جاءتك موعظة سکا اور انھیں ناموں سے
 نام اس کا حکم اور حکمت اور حکمت اور حکمت پہنچ اس آیت کے و كذلك اخذناه حكماً
 عربیاً اور پہنچ آیت حکمت بالغة کار پہنچ آیت لیس والقرآن الحکیمہ اور پہنچ
 آیت کتاب الحکمت آیاتہ کم اور انھیں ناموں سے نام اس کا شفا ہے پہنچ آیت
 ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين کار انھیں ناموں سے نام اس کا ہدی
 اور ہدی ہے پہنچ اس آیت کے ہدی للمتقين اور پہنچ آیت ان هذا القرآن یھدی للقی
 یھدی للقی اور انھیں ناموں سے نام اس کا صراط مستقیم ہے پہنچ آیت وان هذا صراطی
 مستقیم کار اور انھیں ناموں سے نام اس کا جبل اللہ ہے پہنچ اس آیت کے واعتصموا
 بحبل اللہ جمیعاً یعنی قرآن رس خدا کی ہے مانند کند کے کہ اوپر بلند کوٹھے کے لٹکاویں
 تاکہ جو کوئی چلتا ہے رس کو ہاتھ میں کپڑے کے اوپر چڑھے اور حرقی حاصل کرے اور انھیں ناموں
 سے ہے نام اس کا روح پہنچ آیت وكذلك اوحینا الیث روحاً من امرنا کہ
 اس واسطے کہ قرآن سبب زندگی روحوں کا ہے جیسا کہ روح سبب زندگی بدنوں کی ہے پس
 قرآن بمنزلہ روح کے ہوا اور انھیں ناموں سے نام اس کا قصص حق ہے پہنچ آیت ان
 هذا هو القصص الحق کس واسطے کہ جو کوئی قصہ کو بیان کرتا ہے اکثر لغو اور باطل
 بھی اس میں ملا دیتا ہے سوائے اس کلام کے کہ کوئی چیز سوائے حق کے اس میں نہیں اور
 انھیں ناموں سے نام اس کا بیان اور بیان اور بیان ہے پہنچ آیت ہد ابیان للناس وتبیانا
 لكل شئ وقرآن مبین کے انھیں ناموں سے نام اس کا بعثا کر ہے یعنی جھٹیں روشن پہنچ آیت
 فادع بعثا من ربک اور انھیں ناموں سے نام اس کا قول فصل بھیج آیت ان
 لقول فصل کار اور انھیں ناموں سے نام اس کا خبر تم ہے پہنچ آیت فلا اقسیم بواقع
 الخبوم اور انھیں ناموں سے نام اس کا ماثانی ہے اس واسطے کہ اہم قصے اور خبریں اور وعدہ
 اور وعید کو ملکہ کیا ہے پہنچ آیت مثانی نقشہ منہ جلود الذین یخشون ربہم
 اور انھیں ناموں سے نام اس کا مشابہ ہے اس واسطے کہ ہر آیت اس کی مشابہ ہے آیت
 دوسری کی فصاحت اور بلاغت اور اعجاز اور لطافت اسلوب میں اور انھیں ناموں سے نام

اس کا ترجمہ ہے پتھ آیت قد جاءكم برهان من ربكم انھیں ناموں سے نام
اس کا بشیر اور نذیر ہے پتھ آیت قرآناً عربیاً لقوم یعلمون بشیراً ونذیراً اور انھیں
ناموں سے نام اس کا قیم ہے پتھ اول سورۃ کہف کے اور انھیں ناموں سے ہے پتھ
سورۃ مائدہ کے پتھ آیت مصداقاً لما بین یدیه من الکتاب مہیناً علیہ اور
انھیں ناموں سے نام اس کا نور ہے پتھ آیت واتبعوا النور الذی انزل معکم انھیں
ناموں سے نام اس کا حق اور حق البقیں ہے پتھ آیت یا ایہا الناس قد جاءکم الحق
من ربکم اور پتھ اثر الحق البقیں کے انھیں ناموں سے نام اس کا عز ہے پتھ آیت
انہ لکتاب عزیز اور انھیں ناموں سے نام اس کا کریم ہے پتھ آیت انہ لقوان
کریم کا اور انھیں ناموں سے نام اس کا عظیم ہے پتھ آیت ولقد اتیناکم سبعاً من
الشافی والقرآن العظیم اور انھیں ناموں سے نام اس کا مبارک ہے پتھ آیت کتاب
انزلناہ الیک مبارک کے انھیں ناموں سے نام اس کا نعمت ہے موافق تفسیر ابن عباس
کے کہ نعمت کو پتھ آیت وما ینعمہ ربک فخذ ان کے ساتھ تفسیر فرمایا ہے اور
بیان ان ناموں کا انشاء اللہ تعالیٰ پتھ مقام اپنے کے آئے گا اور یہ کتاب اس سبب سے اصل
لازم الاتباع محکم ہوئی یعنی کچھ شک اور شبہ کی اس میں گنجائش نہیں بسبب اس کے کہ خود
یہ کتاب اور پر طلبوں اپنے کے دلیلیں روشن قائم کرتی ہے اور شبہات کو ساتھ بیان شافی کے
دفع کرتی ہے پھر تائید کی گئی ساتھ اعجاز کے کہ وہ کہ پتھ دور کرنے شہوں مشکوک کے سیف
قاطع ہے پھر کتابوں الہی کے کہ پیشتر اُس کے نازل ہوئی ہیں اور نزدیک گردہوں خلقت کے
وحی ہونا مسلم الثبوت ہے تصدیق اُس کی ہے پھر کثرت اولیاء کے اور اللہ سبحانہ و تعالیٰ
کے مطابق اس کتاب کے ہوتے ہیں بعد نازل ہونے اُس کے کے بلکہ صدق کثرت کا سبب
مطابقت اس کی کے جانا جاتا ہے اور ایسی دلیلیں عقلی کم ہیں کہ معارضوں اور مناقشوں اور تفصیل
سے خالی ہوں پس لائق اُس کی نہیں ہیں کہ اسل محکم لازم الاتباع اُن کو کہا جائے اور دلیلیں
نقلی کہ ماخوذ اور کتابوں سے ہیں احتمال تحریف کا رکھتی ہیں اور وہ دلیلیں کہ ماخوذ انبیاء سابقین
علیہم السلام سے ہیں بسبب منقطع ہونے سند کے اور یہی جاب نے مجھڑ اور یہاں کے امثال کی

میں محل اعتماد کی نہیں ہیں اور باوجود اس کے جو معلوم ہے اور معارف یقینی کہ پہلی کتابوں الہیہ اور خبروں گزشتہ ہوتے نبویہ میں پر آگندہ اور متفرق تھے اس کتاب میں ایک جگہ جمع ہیں پس اتباع اس کتاب کا گویا اتباع تمام کتابوں الہیہ اور تمام انبیائے سابقین کا ہے، بسزا اس کے کہ کتاب متاخر ہر فن کی شامل اور خلاصہ کتابوں پہلی اس فن کی ہوتی ہے اور وہ ایک کتاب مطالعہ کرنے والے اپنے کو سب کتابوں پہلی سے بے پرواہ کرتی ہے اور جب یہ کتاب اصل لازم الاتباع محکم ہے پس ہدیٰ للمتقین یعنی ہدایت ہے واسطے متقین کے اس واسطے کہ متقی نام اس شخص کا ہے کہ اپنے تئیں نگاہ رکھے اُس چیز سے کہ اس کو ضرر کرتی ہے آخرت میں خواہ وہ چیز اعتقاد بد ہو یا خلق بد ہو یا عمل بد ہو اور سپہان مضر توں آخرت کی خواہ اعتقاد ہو خواہ اخلاق خواہ اعمال بدوں اس اصل محکم لازم الاتباع کے متصور نہیں،

بیان مراتب تقویٰ کا

پہلے اس جگہ کے جاننا چاہیے کہ تقویٰ کے شرع میں تین مرتبے مقرر کئے ہیں پہلا مرتبہ اپنے تئیں مذاب ہمیشگی سے بچانا ہے اور یہ اولیٰ مرتبہ تقویٰ کا ہے کہ بسبب دُور رکھنے کے نفس اپنے کو انواع شرک سے مابیل ہوتا ہے اور ساتھ اس معنی کے ہے پہلے آیت والذہم کلّمۃ التقویٰ کے مرتبہ دوسرا اپنے تئیں گناہوں سے دُور رکھنا ہے اور ساتھ اس معنی کے ولوان اهل القولۃ؟ منوا والتقوا اصطلاح اہل شرع میں اسی مرتبہ کا نام تقویٰ رکھتے ہیں تیسرا کہ شہدوں سے بھی اپنے آپ کو نگاہ رکھے اور بعض مباحات سے بھی گناہ کی طرف لے جائیں پر ہیز کرے اور باطن اپنے کو غیر حق کی طرف میل کرنے سے بچائے اور بالکل ساتھ تمام عقائد اور جوارح کے متوجہ طرف جناب خالق کے ہو اور اس مرتبہ کو تقویٰ حقیقی اور مرتبہ ولایت کا کہتے ہیں اور طرف اسی مرتبہ کے اشارہ ہے پہلے آیت والتقوا اللہ حق لتقاتلہ کلام محطوطی علامتیں اور شرطیں متقیوں کی کو پہلے حدیثوں صحیحہ اور آثار صحابہ اور تابعین رضی اللہ عنہم کے وارد ہوئی ہیں ذکر کرتے ہیں تاکہ انی اجماع معنی متقی اور تقویٰ کے ذہن میں جگہ پکڑیں ابن ابی حاتم معاذ بن جبل سے روایت کرتے ہیں کہ آدمیوں کو قیامت کے دن ایک بڑے میدان میں قید کر دیں گے پھر ایک منادی ندا کرے گا کہ متقین کہاں ہیں اس آواز کے سننے سے متقی شخصیں گے اور پہلے سایہ پروردگار کے متصل مقام تکلی الہی کے ہوں گی اس طرح پر کہ شان اُس

تجلی کی ایک لہو اُن سے مجرب اور پوشیدہ نہ ہوگی آدمیوں نے پوچھا کہ متقی کون سے فرقے ہیں
معاذ بن جبل نے کہا کہ انھوں نے انواع شرک اور ریت پرستی سے آپ کو بھاپا ہے اور عبادتوں
اپنی کو خالص واسطے خدا کے کیا اور امام احمد اور ترمذی اور دار محمد ثقلی معتبر نے عطیہ مدحت
کہ صحابی ہیں روایت کی ہے کہ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے بندہ ساتھ اس درجہ
کے نہیں پہنچتا ہے کہ متقیوں سے شمار کیا جائے یہاں تک کہ چھوڑے اور ترک کرے ان چیزوں
کو کہ کوئی خطرہ شرعی بھی ان میں نہیں بسبب خوف ہے کہ ان چیزوں کے کرنے سے حرام نہ
ہو جائے اور ایک دن ابو ہریرہؓ سے ایک شخص نے معنی تقویٰ کے پوچھے ابو ہریرہؓ نے کہا کہ
کبھی ایسے راستے میں چلا ہے تو جہانوں سے پڑھو اس شخص نے کہا ہاں ابو ہریرہؓ نے فرمایا
کہ ایسے راستے میں تو کس طرح کرتا تھا کہا کہ جس جگہ کو میں کاٹنا دیکھتا تھا اس سے ایک طرف
کو ہوجاتا تھا اور راستہ دوسرے لیتا تھا ابو ہریرہؓ نے کہا یہی ہے حقیقت تقویٰ کی اگر
مقدمات دین میں بھی ایسی ہی تو اختیار کرے البتہ متقی ہو جائے اس روایت کو ابن ابی
الدنیائے کتاب السنن میں بیان کیا ہے اور بھی اس کتاب میں حضرت حسن بصریؒ سے لائے
ہیں کہ ما زالت التقویٰ بالمتقین حتی ترکوا کثیرا من الحلال مخافة الحداد
یعنی ہمیشہ تقویٰ باقی رہے گا ساتھ متقیوں کے یہاں تک کہ چھوڑیں گے بہت حلالوں کو
بسبب خوف حرام کے اور بھی عبداللہ بن مبارک سے لائے ہیں کہ اگر کوئی شخص سوگنا ہوں
سے بچے اور ایک گناہ سے پرہیز نہ کرے متقیوں سے شمار نہ ہو اور عون بن عبداللہ سے
لائے ہیں کہ تمام تقویٰ وہ ہے کہ بندہ ہمیشہ ڈھونڈنے والا تقویٰ کی شرطوں کا ہے اور
ادب و دانست اپنی گنہ گاریت ذکر سے جیسا کہ نگاہ رکھنے والا صحت کا اور ڈرنے والا بیماری
سے ہمیشہ ڈھونڈنے والا معرفت اسباب مرض کا رہتا ہے اور ادب و دانست اپنی گنہ گاریت
نہیں کرتا ہے اور بھی امام مالکؒ نے روایت کی ہے کہ وہب بن کیسان کہتے تھے کہ عبداللہ
بن زبیرؓ نے ایک شخص کو بطریق نصیحت کے یہ عبارت لکھی ہے اَمَّا لِحَدِّ فَاَنْ لَا هَلَّا تَقْوٰ
عَلَامَاتٍ يَعْرِفُونَ بِهَا وَيَعْرِفُونَهَا مِنَ الْفَسْهَمِ صَبْرًا عَلَى الْبَلَاءِ وَرِضًا بِالْمَقْدَرِ
وَالشُّكْرُ لِلنِّعَمِ وَذَلَالَةٌ لِحُكْمِ الْقُرْآنِ اور بھی ابن المبارک سے لائے ہیں کہ حضرت

داؤد علیہ السلام نے حضرت سلیمانؑ سے فرمایا کہ اوپر تقویٰ آدمیوں کے تین نشانوں سے دلیل پکڑی جائے اول ساتھ توکل اس کے کہ اوپر خدا کے ہر چیز میں کہ آگے اُس کے آئے دوسرے ساتھ حسن رضا کے پنج اُس چیز کے کہ اس کو غایت ہوئی تیسرے ساتھ حسن ہد کے پنج اُس چیز کے کہ اُس سے فوت ہوئی اور چہی سعید معبری سے لائے ہیں کہ ایک شخص آگے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے آیا اور کہا یا معلم الغیر مجھ کو نشان دے کہ متقی کیونکر ہو سکے فرمایا کہ امر بہت آسان ہے ساتھ تمام دل اپنے کے محبت خدا کی بجالا اور بقدر قوت استطاعت اپنی کے واسطے اُس کے عمل کو اور پر ہم جنس اپنے کے ایسی رحمت فرما کہ اوپر جان اپنی کے محبت کرے تو اُس نے کہا کہ ہم جنس میری کون ہے فرمایا کہ تمام بنی آدم اور ہر چیز کو خوش مذاہ کہ میرے ساتھ کی جلتے تیرہ چیز اور کے ساتھ مت کر۔ اگر یہ سب کام کرے تو حق تقویٰ کا بجالائے اور سہم بن سحاب سے لائے ہیں کہ کمال تقویٰ وہ ہے کہ زبان تیری ہمیشہ ذکر خدا تر ہو اور عون بن عبد اللہ سے لائے ہیں کہ ابتدا تقویٰ کا حسن نیت ہے اور انتہا تقویٰ کا توفیق اور بندہ کے تئیں درمیان اس ابتدا اور انتہا کے بہت ہلاکت کی جگہ اور شے بہت درپیش آتے ہیں اور نفس ایک طرف سے اپنی طرف کھینچتا ہے اور شیطان کہ دشمن مکار ہے کہ ایک آن غفلت نہیں رکھتا ہے اور محمد بن یوسف فرمایا ہے لائے ہیں کہ ایک دن میں نے سفیان ثوری سے کہا کہ نام تمہارا آدمیوں میں ساتھ اس مرتبہ کے مشہور ہے کہ ہر مقدمہ میں سفیان ثوری کہتے ہیں کہ تم کو دیکھا میں نے کلمات کو خواب میں گزارتے تھے فرمایا کہ خاموش ہو مدار اس امر کا اوپر تقویٰ کے ہے اور بھی روایت لائے ہیں کہ ایک شخص جیوں اس زمانہ کے سے پاس عبد الملک بن مروان کے آیا عبد الملک نے اس سے پوچھا کہ وصف متقی کا کیا ہے اس حکیم نے کہا کہ متقی وہ مرد ہے کہ خلقت کو چھوڑ کر اس نے خدا کو اختیار کیا اور دنیا کو چھوڑ کر آخرت اختیار کی اور مطلوبوں اور خواہشوں سے بلاتقد و حویا ہوا اور دل کی آنکھ سے رونا کے بلند مرتبوں کو دیکھ کر ان مرتبوں کی طرف متوجہ ہو اور آدمی سوئے رہتے ہیں اور وہ ترقی کے غم میں بیمار رہتا ہے شفا اس کی قرآن اور دوا اس کی حکمت اور نصیحت کی بات دنیا کو اس کے بدلے میں پسند نہیں کرتا اور کوئی لذت سوا اس کے نہیں جانتا

حاضرین مجلس نے کہ اکثر بڑے بڑے تابعین تھے ان گھلوں کو نہایت پسند کیا اور بھی قمار سے لائے ہیں کہ جس وقت حق تعالیٰ نے بہشت کو پیدا فرمایا اور شاد کیا کہ کچھ کہ بہشت نے کہا کہ طربل المتقین اور مالک بن یسار سے لائے ہیں کہ تمام شادی کھدائی متقیوں کی ہے اور بھی محمد بن یزید رحمی سے لائے ہیں کہ ایک دن ابوہریرہؓ نے کوئی شخص انصار میں سے ایسا نہیں کہ شعر لکھے کیا سب سے کہ تم شعر نہیں کہتے ابوہریرہؓ نے کہا کہ میں بھی شعر کہتا ہوں لیکن قابل اس کے نہیں کہ شاعروں کی مجلس وہ شعر پڑھا جائے میں نے کہا کہ مجھ کو سنو اؤ یہ بیعتیں پڑھیں

شعر یرثید المرء ان یعط منہ
دیابی اللہ الاما یراد !!

یقول المرء فاندق وذخری
ولقوی اللہ افضل ما استفاد

اور ابن حاتم معاذ بن جبل سے لائے ہیں کہ مدار کار و بار بہشت کا اور یہ چار فرقوں کے ہے اول متقین بعد اس کے شکر گزار بعد اس کے ڈینے والے بعد اس کے استغاثہ الیہین اور ابن ابی شیبہ اور ابو نعیم حلیۃ الاولیاء میں میمون بن مہران سے روایت کرتے ہیں کہ کوئی شخص یہ متقیوں کے کو نہیں پہنچتا ہے یہاں تک کہ ساتھ نفس اپنے کے محاسب حجت کرتا ہے جبکہ کوئی اپنے شریک کے ساتھ محاسب کرتا ہے تاکہ جانے کہ کھانا میرا کہاں سے ہے اور پہننا میرا کہاں سے اور حلال سے یا حرام سے اور اس جگہ میں ایک اشکال ہے کہ مفسرین اس کو ذکر کرتے ہیں اور پوچھتے ہیں کہ ہدایت مناسب گراہوں کے ہے کہ پس ظاہر ایسا تھا کہ ہدیٰ للضالین فرماتے متقیوں کے واسطے کہ علامتیں اسلام کی اور شرطیں ایمان کی خوب طرح سے جان کر برسوں اور عمروں اس راہ میں ہے ہیں اور نشیب فراز اس کے کو طے کیا ہے ہدایت کے کیا معنی کہ تحصیل حاصل کی ہے اور وہ بالفاق عقلا کے باطل جو آب اس اشکال کا یہ ہے کہ معنی بدی للمتقین کے یہ نہیں کہ یہ کتاب پیچھے متقی ہو جانے کے اُن کو ہدایت کرتی ہے بلکہ معنی اس کے یہ ہیں کہ کوئی متقی بغیر ہدایت قرآن کے متقی نہیں ہوا اور بغیر رہنائی اس کتاب کے اس نے راستہ نہ پایا جیسا کہ کہتے ہیں یہ دودھ دینے والی اس چراگاہ یعنی خوش رفتی ہے واسطے متقیوں کے ۱۲ کے یعنی چاہتا ہے آدمی کہ وہی جائیں آرزوئیں میری دینی کر لے انہی کو جس چیز کو چاہا اُسے کہتا ہے آدمی فائدہ میرا اور ذخیرہ اور تقویٰ بہتر ہے سب چیزوں سے کہ حاصل ہوتی ہیں

تے ان کا ذکر آگے آتا ہے ۱۲

کی ہے حال یہ کہ جوانی کے وقت میں دودھ پلانا درکار نہیں بلکہ دودھ دینا لڑکپن کی حالت میں ہوتا ہے نہ کہ جوانی کی حالت میں لیکن ہر گاہ کہ جوانی بسبب دودھ پینے اُس کے کے حامل ہوتی ہے کہہ سکتے ہیں کہ بشریت نے دالی جوان کی ہے اور صاحب کثافت نے اور طور کے ساتھ تقریب اس معنی کی کی ہے اور کہا ہے کہ ہدائی للشیعین اس قبیلہ سے ہے کہ من قتل قتلا فلا سلبہ ساتھ اس معنی کے کہ یہ کتاب ہدایت ہے واسطے ان گمراہوں کے کہ آخر کو ساتھ درجے تقویٰ کے پہنچیں گے بیضاوی نے کہا ہے کہ ہر چند ہدایت قرآن کی عام ہے ہر مسلمان اور کافر کو چنانچہ دوسری جگہ میں فرمایا ہے کہ ہدائی للناس لیکن اشتقاق ساتھ ہدایت قرآن کے ساتھ نصیب متقیوں کا ہے اور بس اور امام رازی نے فرمایا ہے کہ مراد متقیوں سے وہ آدمی ہیں کہ ارادہ شناخت خدا کا بے تعصب اور سخن پروری کے ان کے دل میں پختہ ہو گیا اور عقل اور فہم اُن کا رنگ تعلیم باپ دادوں سے اور بزرگوں اپنے کے سے صاف ہوا پس یہ وہ جماعت ہے کہ ساتھ ہدایت قرآن کے راہ یاب ہوتی نہ وہ آدمی کے عقل اُن کی آفت اور آئینہ دل ان ذہ کا رنگ آلودہ ہو اور اس معنی کو تشبیہ دی ہے ساتھ غذائے صالح کے کہ موجب حفظ صحت کی ہوتی ہے لیکن بشرط حصول اصل صحت کے والا غذا صالح اگر ایسے بدن میں جائے کہ بھرا ہوا ہے اخلاط فاسدہ سے ہرگز مفید نہ ہو بلکہ باعث زیادتی مرض کا ہو اور قرآن مجید میں بھی طرف اس تحقیق کے اشارہ ہے اس آیت میں و نازل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنین ولا یزید الظالمین الا خاسا یعنی ہم آتاتے ہیں قرآن میں سے اس چیز کو کہ جس سے بیمار یاں اچھی ہوتی ہیں اور رحمت ایمان والوں کو اور نہیں بڑھتا ہے گنہگاروں کو مگر نقصان اور پیچ اس آیت کے

بَلَدِهِ كَثِيرًا بَعْدَ يُعَذِّبُهُمْ فَلَا يُظْلَمُونَ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ اور تفصیل اس اجمال کی یہ ہے کہ
 سان سات گروہ آدمیوں کا
 آدمی باعتبار انجام کام اپنے کے سات گروہ ہیں اس واسطے نص قرآنی میں آدمی یا شقی ہے یاسعد قال اللہ تعالیٰ فمنهم شق وسعيد اور اشتقاق کا اصطلاح قرآن میں اصحاب الشمال اور اصحاب اليمين نام رکھتا ہے اور اُن کے دو گروہ ہیں اول مطرودین کہ حق کے حق میں فرمایا ہے ولقد ذنا نالجبہم کثیرا من الانس والجن لبہم قلوب لا

یَفْقَهُونَ بِهَا وَلَهُمْ اَعْيُنٌ لَّا يُصْعَقُونَ بِهَا وَلَهُمْ اُذَانٌ لَّا يَسْمَعُونَ بِهَا وَلَئِنْ لَّا فَعَلُوا
بِلَهُمْ اَصْلًا وَلَئِنْ لَّمْ يَفْعَلُوهُ لَافْتِنَ اُولَئِكَ هُمُ الْخٰفِلُونَ یعنی اور تحقیق پیدا کئے ہم نے واسطے دوزخ کے بہت آدمی اور جن
واسطے اُن کے ایسے دل ہیں کہ نہیں سمجھتے ہیں اُن سے اور آنکھیں ان کی ایسی ہیں کہ نہیں
دیکھتے ہیں ان سے اور کان اُن کے ایسے ہیں کہ نہیں سنتے ہیں اُن سے وہ مثل چربالوں
کے بلکہ اُن سے بھی زیادہ بے راہ ہیں وہی لوگ میں غافل اور دیگر وہ حقیقت میں خارج
انسانیت سے ہیں گو بصورت انسان کے ہوں بیست

ایں کہ می بینم خلّات آدم اند نیستند آدم خلّات آدم اند
اس واسطے کہ باعتبار اصل فطرت کے قابل نور الہی کے نہیں ہیں پیدا تیش ان کی محض
واسطے پُر کرنے دوزخ کے ہے کہ ہو لاء خلقتہم للناؤ ولا ابالی یعنی ان لوگوں کو
پیدا کیا میں نے واسطے آگ کے اور نہیں پر واپس مجھ کو اور دوسرے منافقین کو اصل میں
استعداد قبول کرنے نور الہی کی رکھتے تھے مگر بسبب کسب کرنے فضائل قبیحہ اور اختیار کرتے گناہوں اور مشغول
ہونے اعمال بہیمہ اور سبوعہ اور مہارت کرنے فریوں شیطانیہ کے تاریکی اور سیاہی ان کے دلوں میں پھیل
اور محکم ہوئی اور رفتہ رفتہ رنگ بیٹھ گیا حالت اس گروہ کی بدتر فریق اول سے ہے اس واسطے
کہ استعداد اصل ان کی مخالف حال اُن کی کے ہو گئی اور اس واسطے ان کے حق میں وارد ہے
کہ اِنَّ الْمُنَافِقِیْنَ فِی الدَّرَجٰتِ الْاَسْفَلِ مِنَ النَّارِ اور سعید کی شرع میں دو قسمیں ہیں
ایک قسم سابقین اور مقررین ہیں اور دوسری قسم اصحاب الیمین اور متقدمین اور اصحاب الیمین اور
اس گروہ کی تین قسمیں ہیں ایک فرقہ اہل فضل اور ثواب کا ہے کہ ایمان اور عمل صالح ساتھ امید فضل
اور ثواب اچھی کے بجالاتے اور فوجہ و اما عملوا احضروا لکل درجات مہا عملوا اپنے
پادیں گئے جو کیا ہے سانسے اور واسطے ہر شخص کے درجے جدا جدا ہیں بسبب اعمال اپنے کے اُن
حال کا بیان ہے اور ایک فرقہ اہل عفو کا ہے کہ خلطوا عملوا صالحا وَاٰخِرُ سَيِّئًا عَسٰی اللّٰهُ
اَنْ یَّتُوبَ عَلَیْہِمْ یعنی ملایا انھوں نے عمل نیک اور عمل بد شاید کہ اللہ معاف کرے ان کو اور عفو کے
دو طریق ہیں اول یہ کہ بسبب قوت اعتقاد صبیح کے اور نہ تاثیر کرنے برائیوں کے بیچ جو ہر قلب کے بے قویہ
اور بے شفاعت اور بغیر عذاب کے گناہ اُن کے معاف ہو جاویں دوسرے یہ کہ بیچ مقابلہ ہر عمل اُن کے

کے توبہ ہوتی رہے اور بجائے عمل کے وہ توبہ ان کے صمیم اعمال میں لکھی جاوے گا و لکن سید المرسلین
میں اتھم حسنات یعنی سو بہل دے گا اللہ برائیاں ان کی جگہ سے یعنی ان میں سے ایسے ہیں کہ
بعد مرگنا ہوں اپنے کے معصوب ہوں گے یہاں تک کہ ساتھ شفاعت انبیاء اور علماء اور شہداء اور طاہرہ
کے نجات پاویں گے اور ان کا اہل عدل اور اہل عقاب نام رکھتے ہیں والذین ظلموا من ہؤلاء
مسیحین یہ ہم مسیحات ماکسبوا یعنی جو گناہ گار ہیں ان میں سے ان پر پڑیں گی برائیاں جو کمائی ہیں
بیان حال ان کے کا ہے وہ منہم ظالمہ لنفسہ یعنی عزرائل ان کا ہے اور سابقین مقررین بھی وہ فرقہ
ہیں کہ عبارت شرع میں فرقہ اول کو کہیں اور فرقہ دوم کے کوئی کہتے ہیں چنانچہ بیچ آیۃ اللہ عین الیہ
من یشاء وہی الیہ من ینیب کے طرف اس نام کے اشارہ فرمایا ہے یعنی اللہ چاہے اپنی
طرف جس کو چاہے اور وہ دیکھے اپنی طرف جس کو چاہے اور وہ دیکھے اپنی طرف جو رجوع لائے اور اہل
سلوک کی اصطلاح میں ان دونوں فرقوں کو مجاہدین اور مجاہدین نام رکھتے ہیں اور مجاہدین اور سالکین جانتے ہیں
پس مجاہدین وہ آدمی ہیں کہ اول مجاہدہ اور انابت اختیار کرتے ہیں بعد اس کے توبہ معرفت کا ان کے اوپر کھولا
جائے گا اور مجاہدین وہ آدمی ہیں کہ اول ان کو قبول کر کے معرفت حاصل کر دے بعد اس کے ان سے نہیں
شوق مجاہدہ اور انابت کا دل میں ڈالے اور ان دونوں فرقوں کو اہل اللہ کہتے ہیں اور تینوں فرقہ اصحاب الیمین
کو اہل آخرت کہتے ہیں اور دونوں فرقہ شیعہ اہل دنیا نام رکھتے ہیں جبکہ یہ تفصیل فرمائی نہیں ہوتی پس
چاہیے جاننا قرآن مجید پہلے فرقہ کے اشیاء کو ہدایت نہیں کرتا چاہے واسطے قبول کرنا ہدایت کا ان سے محال ہے
لیسب اس کے استعداد قبول کرنے اس کے کی نہیں رکھتے ہیں اور ہذا فیما بین کے میں اور ایسا ہی فرقہ دوم کے
کو بھی ہدایت نہیں کرتا ہے اس واسطے کہ استعداد ان کی بعد موجود ہونے کے دور ہوتی اور صورت معنی ان کی
سنہ ہو گئی میرا کہ گندہ کھالے کی اصلاح نہیں کر سکتے پس ہدایت خاص ہوتی واسطے چنانچہ فرقہ خیر کے کہ
لفظ متقین کا ان کو شامل ہے اور وہ کہ بعضے ملاقات گمان کرتے ہیں کہ ایک فرقہ سابقین مقررین کے مجاہدین
ہیں اور معصوب الہی نے ان کو ثنائی سالانہ معرفت کی عنایت فرمائی اس واسطے محتاج طاعت ہدایت قرآن کریم کے پس
گمان ان کا اہل ہے اس واسطے کہ محبوب بھی محتاج ہدایت کرنا چکے ہے بعد جناب اور وصول کے تاکہ سلوک فی اللہ
کے جیسے کہ قرآن مجید میں طرف اس معنی کے اشارہ فرمایا ہے کہ لذلک لفتنت بہ فوادک و کلما نقص
علیک من اقبالہ و رسل ما فتنت بہ فوادک یعنی ہر چیز کے بیان کرتے ہیں اور تیسرے خبروں رسول کے ت

وہ ہے کہ ٹھیکہ لے رہے ہیں بسبب اس کے دل تیسرے کو البتہ فرق درمیان محبوب اور محب کے وہ ہے کہ محب محتاج ہدایت کا ہوتا ہے پہلے جذب سے اور بعد اس کے بھی تاکر سلوک الی اللہ اور فی اللہ کرے اور محبوب بعد جذب کے محتاج ہدایت کا ہوتا ہے اور اس پر اس تقریر کے معنی اس جگہ قریب معنی لغوی اپنے کے ہے یعنی جو کوئی کہ اور پر استدلال معنی کے باقی رہا اور رنگ شرک اور رنگ اور ظلمت ہمیشگی محبت گناہوں کے لئے آید فطرت اس کو برہم نہ کیا متوجہ ہے پس یقیناً معنی غصہ اور ایمان کے ہے چنانچہ دوسرے مرتبے تقویٰ کے ایمان سے متاخر ہیں پس معلوم ہوا کہ تقویٰ پنج عین شرع کے کئی معانی پر بولا جاتا ہے کبھی ساتھ معنی ایمان کے آتا ہے جیسا کہ پنج آیت والو البیوت من الواہبہا والفقوا اللہ اور سمیں ساتھ معنی اخلاص کے آتا ہے جیسا کہ پنج آیت ولوان اهل القدرہ لیسوا والفقوا اور کبھی ساتھ معنی برگناہ کے جیسا کہ پنج آیت والو البیوت من الواہبہا والفقوا اللہ اور کبھی ساتھ معنی اخلاص کے جیسا کہ پنج آیت فاذہن من تقوی القلوب کے اور پنج فضائل تقویٰ کے وہ چیز کہ قرآن مجید میں وارد ہے یہ ہے ذالذین والفقوا تزودوا فان خیر الذی اذا التقوی ان اکرمکم عند اللہ التقی اور حضرت میں فضائل تقویٰ کے بے شمار ہیں اور لطافت اس مقام پر یہ ہیں کہ جس وقت اس آد کو ملاحظہ کریں کہ ہادی التمتعین اور ہمراہ اس آیت کے دوسری آیت بھی نظر میں لادیں کہ شہد رمضان الذی انزل فیہ القرآن ہذا للناس صریح معلوم ہوتے کہ اس منہض متقیوں میں ہیں یعنی آدمی یہ ہیں اور باقی آدمی کا لانعام یعنی نسل چار پلوں کے ہیں باقی رہا اس جگہ ایک سوال جواب طلب اور وہ یہ ہے کہ تمام قرآن کا وصف ساتھ ہدایت کے کیونکر ہوتا ہوا لاناظر قرآن میں محملات اور مشابہات بھی موجود ہیں کہ تعین مراد کا اُن سے نہیں کر سکتے مگر ساتھ عقل کے اور جب عقل و خیال ہوئی پس ہدایت شان عقل کی ہوئی ز شان قرآن کی اور اسی واسطے تمام فرق اسلام کے خواہ اہل حق ہوئی خواہ اہل باطل قرآن کے ساتھ تحت پکڑتے ہیں اور بھی پنج روایت صحیحہ کے حضرت امیر المومنین علی کرم اللہ وجہہ سے وارد ہے کہ جب حضرت ابن عباسؓ کو واسطے مناظرہ فارسیوں کے بھیجے تھے فرماتے کہ علیک بالسنۃ فان القرآن ذو وجہ لا یمنی لازم پکڑ سنست کہ اس واسطے کہ قرآن صاحب بہت وجہ کا ہے اور اگر قرآن ہی بادی ہوتا تو حضرت علیؓ اس طرح کیوں فرماتے اور بھی بعض مسائل اعتقاد پر ایسے ہیں کہ ثبوت ہدایت قرآن کا اُن کے اوپر موقوف ہے ساتھ دلیل عقل کے پیسے کہ باعث ذات اور صفات اور نبوت کے ہیں معرفت ذات اور صفات اور معرفت نبوت میں ہدایت قرآن کی بتالی گئی ہے اور اگر ان میں بھی ہدایت قرآن کی کہیں جادوے دور لازم آجائے پس لازم آیا کہ قرآن مطلقاً ہادی نہ ہوا جواب اس کا یہ

ہے کہ ہدایت قرآن کے معنی یہ نہیں کہ فقط قرآن کے ساتھ الزام مخالف کو دے سکیں بلکہ معنی اس کے یہ ہیں کہ اس کے سبب نامل کرنے والے کو حقائق نفس الامریہ منکشف ہو جاتے ہیں اور مجلات اور مشاہبات قرآن کے بعد رجوع کرنے کی طرف محکمت کے جب زیادتی انکشاف کی ہوتی ہے یا بسبب فقط ایمان لانے کے ساتھ مدلول اُن مجملات اور مشاہبات کے ترقی درجہ ایمان کی ہوتی ہے اور یہ بھی ایک قسم کی ہدایت ہے اور جن مسائل میں کہ قرآنیت قرآن کی موقوف اور پر اُن کے ہے ہدایت قرآن کی باطل نہیں ہوتی ہے بلکہ ان میں ہدایت باعتبار اس کے ہے کہ جو مطلب عقل سے ثابت ہوتا ہے بسبب قرآن کے وہ محکم اور قوی ہو جاتا ہے اس واسطے کہ دلائل اس کی میں اس وقت دہم دخل نہ دے گا اگر اصل مطلب کا ثبوت قرآن کے اور موقوف نہ ہو اور یہ بھی نوع عمدہ ہے اور ہدایت ہے اور علاوہ اس کے اور یہ ہے کہ لفظ ہدایٰ للمقتدین دلالت اور پاس کے نہیں کرتا ہے کہ ہر چیز اس کی واسطے ہر متقی کے ہدایت ہوتا کہ محذور لازم آتا بلکہ معنی اُس کے یہ ہیں کہ تمام قرآن واسطے تمام افراد متقین کے ہدایت ہے علی حسب تفاوت درجات تمام اختلاف علماء کا بیچ معنی ہدایت کے

فی الفہم والاستنباط اور علماء کو ہدایت کے معنی میں اختلاف ہے بعض کہتے ہیں کہ حقیقت ہدایت کی محض مطلب کی طرف راہ دکھانا ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ ہمراہ اس کے پہنچانا طرف مطلب کے ضرور ہے اور تحقیق اس مقام کی وہ ہے کہ ہدایت اور تعلیم اور ارشاد اور انداز اور مانند ان الفاظ کے کبھی پنج علی فاعل کے متعلق ہوتے ہیں اگرچہ اثر اُس کا مفعول میں ظاہر نہ ہو اور اسی قبیل سے ہے اما ثمود فہدینا ہم فاستحبوا العمل علی الہدایٰ یعنی اہل ثمود پس ہدایت کر دی ہے ان کو یعنی راستہ دکھلا دیا پس اختیار کیا انہوں نے مگر اہل کو اور ہدایت کے اور کبھی ساتھ معنی تاثیر فاعل کے کہ متفعل میں پانی جاتے متعلق ہوتی ہے جیسا کہ کہیں ہدایہ اللہ فاهتدی مثل احییٰ وامات کے اور دونوں معنی حقیقی ہیں بلکہ عند التفتیش ایسا معلوم ہوتا ہے کہ کمال دونوں معنی کا ایک چیز ہے اس واسطے کہ تاثیر فاعل کی نسبت طرف فاعل کے اعتبار کریں اور متفعل میں تاثیر اس کی کا اعتبار نہ کریں معنی اول

ہیں اور اگر اسی تاثیر کو مضاعف میں اعتبار کریں معنی دیکھتے ہیں اور دونوں معنوں کے اعتبار سے صفت خدا کی یہی ہوتی ہے اور صفت قرآن کی اور پیغمبروں اور مشنوں کی بھی لیکن پیدا کرنا ابتدا کا خاص ساتھ حضرت حق ہے مگر پیدا کرنا ابتدا کے معنی حقیقی ہدایت کے نہیں مابین یہ ہے کہ علامت ہدایت پانے کی ساتھ قرآن کے وہ ہے اور وہی علامت تقویٰ کی ہے کہ آدمی پہلے اعتقادوں اپنے کو صحیح کرے پھر اعمال جو اس اپنے کو مطابق اور امر نما ہی قرآن کے عمل میں لائے پھر اخلاق خبیثہ کو روح کے واسطے مرض مہلک ہی ترک کرے اور درست کرنا اعتقادوں کا سوائے اجتناب کے جہوں واپس اور دخل و ہم کے سے متصور نہیں اور اسی واسطے متقین وہ آدمی ہیں کہ اَلَّذِیْنَ یُؤْمِنُونَ بِالْغَیْبِ یعنی وہ جماعت کہ ایمان لاتی ہے ساتھ غیب کے اور غیب نام اس چیز کا ہے کہ ادراک حواس ظاہرہ اور باطن سے خارج ہو جیسا کہ ذات اور صفات پروردگار کی اور فرشتے اور روز آخرت اور وہ چیز کہ اس دل میں ہوگی اور تقدیرات الہی اور کتاب الہی باعتبار نسبت ان کی کے طرف خدا کے اور ایسے ہی تمام پیغمبر علیہ السلام ساتھ اس حیثیت کے اور ایمان بالغیب کہ اس جہت سے پنج علامات متقین کے اعتبار فرمایا ہے کہ جو چیزیں محسوسات میں سے ہیں خواہ حواس ظاہری سے مدد رک ہوں خواہ حواس باطنی سے ہوں کہ ان کی تصدیق کرنے میں اختیار نہیں بلکہ خود بخود تصدیق ان کی آجائے گی پس یہ علامات اتقیا کی نہیں ہو سکتیں اور قرآن کی ہدایت اس بلکہ میں اس طرح ہے کہ قرآن کے سبب سے اور حقائق اور تفصیل ان امور کے اطلاع ہوتی ہے اور مسائل مقصورہ عقائد کے بھی یہی ہیں جس وقت ان امور کے ساتھ تمام حقائق اور تفصیلات کے کہ کلام اللہ میں وارد ہیں تصدیق کریں جزو اعظم تقویٰ کا کہ درست کرنا اعتقادوں کا ہے حاصل ہو اور ہر چند جو ایمان کہ اس سبب سے ایمان لغوی ہے یعنی تصدیق کے لیکن عمل بیان حقیقت ایمان کا

مفسرین کا اس مقام میں بیان حقیقت ایمان شرعی کا ہے اور قول ربی یا بس معتر لہذا و لہذا کے اور زید اور کریمہ نقلی کر کے داغ سننے والے کا پریشان کرتے ہیں اور وہ قدر متعجب ہے یہ ہے کہ ایمان عرف شرع میں عبارت تصدیق سے ہے یعنی مان لینا اور یقین کرنا اس چیز کا کہ یقیناً معلوم کہے چیزیں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے سے ہے اس واسطے کہ ایمان کو

جانتا ہے قرآن میں کارول کا فرمایا ہے ایک جگہ فرمایا ہے قلبہ مطمئن بالایمان اور
 ایک جگہ فرماتا ہے کہ فی قلوبہم الایمان اور ایک جگہ ولما یدخل الایمان فی
 قلوبکم اور ظاہر ہے کہ کام دل بھی تصدیق ہے اور پس اور بھی ایمان کو عمل صالح کے ساتھ
 لایا ہے جیسا کہ پتہ آیت ان الذین آمنوا و عملوا الصالحات کے اور معاصی کے ساتھ
 بھی لایا ہے جیسا کہ پتہ آیت وان طائفان من المؤمنین اقتتلوا اور پتہ آیت
 والذین آمنوا ولہم ہا جردا کہیں معلوم ہوا کہ عملوں تک کو ایمان میں دخل نہیں
 اور نہ عملوں بد کے سبب ایمان برہم ہو جاتا ہے یعنی ایمان جاتا نہیں اور صرف اقرار کی
 بغیر تصدیق کی اسی سورۃ میں مذمت فرمائی ہے پتہ آیت ومن الناس من یقول ہما
 نبالہ و بالیوم الآخر و ما ہم بمؤمنین کہیں معلوم ہوا کہ اقرار محض حکایت ایمان
 کی ہے اگر حکایت ساتھ محکم عنہ کے مطابق ہوگی فیہا والآسوائے فریب اور جھوٹ کے
 کوئی شے نہیں اور محکم عنہ فقط تصدیق ہے اور تحقیق مقام کی یہ ہے کہ جیسا کہ ہر چیز کے
 واسطے تین قسم کا وجود ہے ایک وجود عینی اور دوسرا وجود ذہنی اور تیسرا وجود لفظی ایسا
 ہی ایمان کا بھی تین قسم کا وجود ہے اور قاعدہ تشریح ہے کہ وجود عینی ہر چیز کا اصل ہے اور
 باقی وجود جو ہیں فرع اور تابع اس وجود کے ہیں پس وجود عینی ایمان کا کیا ہے ایک نور ہے
 کہ دل میں داخل ہوتا ہے بسبب دفع ہونے حجاب کے کہ درمیان اس کے اور درمیان خدا
 کے ہے اور یہی نور ہے کہ پتہ آیت مثل نورۃ کشکوۃ فیہا مصباح تشریف اس کی ساتھ وحشت
 نما کے بیان ہوئی ہے یعنی مثل اس کے نور کی جیسے کہ کلمات اس میں ایک جگہ پتہ آیت واللہ ولی الذین آمنوا
 یخزجہم من الظلمات الی النور کے سبب اس کا بیان کیا اور نورانند اور نوروں کے مجموعہ میں قابل نور
 اور صفت اور شہادت اور نقصان لا جبر کیا کہ آیت اذ اتلیت علیہم آیاتہ زاد تہم ایمانا یعنی جس
 وقت پڑھی جائیں اور پرائے آئیں اس کی بڑھتا ہے ایمان ان کے اور ایسے ہی پتہ آیت
 آیتوں کے بھی طرف اس کے اشارہ فرمایا ہے اور طریق زیادتی اس کی کا یہ ہے کہ جس وقت
 حجاب مرتفع ہوتا ہے وہ نور زیادتی قبول کرتا ہے اور ایمان قوت پکڑتا ہے یہاں تک کہ اور
 اور کمال اپنی کے پہنچے اور وہ نور پھیل کر اور فراخ ہو کر تمام قوتوں اور اعضا کو گھیر لیتا ہے

پس پہلے انشراح صدر حاصل ہو اور اوپر حقائق اشیاء کے مطلع ہو اور غیوب الغیب اس کے مدد پر متجلی ہوں اور ہر چیز کو اپنی جگہ میں پہنچانے اور صدق انبیاء علیہم السلام کا جن چیزوں میں خبر دی ہے اجمالاً اور تفصیلاً و جدائی ہو جائے اور بقدر قدر کے پھر ساتھ قدر انشراح صدر کے داعیہ دل کا طرف اس کے پہنچنا ہے کہ موافق ہر امر اربعی کے کام کرے اور جو ممنوعات شرعی ہیں اُن سے پرہیز کرے اور اس حالت میں انوار اخلاق فاضلہ اور خصائل حمیدہ اور اعمال صالحہ کے نور معرفت کے ساتھ مل کر اور ایک جا ہو کر غیب چراغ پنج تاریکیوں گھر طبیعت بہیمیہ اور شہویہ کے روشن کرتے ہیں جیسا کہ طرف اسی معنی کے آیتوں فرقانی میں اشارہ ہوا ہے ایک جا فرمایا نو دھم یسعی بین یدیم و بایمانہم یعنی روشنی ان کی دوڑتی مچتی ہے آگے ان کے اور داپنے ان کے اور ایک جگہ فرمایا ہے نور علی نور یدھدی اللہ لنور من یشاء اور وجود ذہنی ایمان کا دوسرے رکنا ہے اول ملاحظہ اجمال کرنا ان معارف اور امور غیبیہ کا کہ کلمہ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ کا مدلول ہیں اور ظہور اور انکشاف ان کا ساتھ ترجمہ کلی کے ہوا ہے اور اس ملاحظہ کا تصدیق اجمالی نام رکھا ہے اور گردین اور بارور کردن کے ساتھ بھی تعبیر کرتے ہیں۔ دوسرے ملاحظہ تفصیلی ہر ہر شے کا اثر غیبیہ سے ملندہ علمدہ رکنا اور جوار تباط کہ آپس میں اُن کے درمیان میں ہے اس کو بھی لحاظ کرنا اور اس ملاحظہ اور اُس ملاحظہ کا تصدیق تفصیلی نام رکھتے ہیں اور وجود لفظی ایمان کا پنج اصطلاح شاربہ کے نام شہادتین کا ہے اور بس اور ظاہر ہے کہ وجود لفظی ہر چیز کا بدون موجود ہونے اس شے کے اصلاً قائمہ نہیں کرتا والا پیاسے کو پانی کا نام لینے سے سیرابی ہوتی اور مجھ کے کو نام لینا روٹی کا تسل بخشتا ہے مگر پتا ہے کہ ہر گاہ کہ تعبیر اور بیان کرنا مافی الضمیر کا بغیر واسطہ کلام کے عالم بشریت میں ممکن نہیں ناچار تفسیر کو ساتھ کلمہ شہادت کے بہت دخل دیا ہے آدمی کے مومن کہنے میں اذ فرمایا ہے امرت ان اقاتل الناس حتی یقولوا لا الہ الا اللہ فاذا قالوہا عصموا منی دماءہم و اموالہم الا بحقہا وحسابہم علی اللہ یعنی امر کیا گیا

ہوں میں اس بات کا کہ قتال کروں میں آدمیوں سے یہاں تک کہ کہیں لا الہ الا اللہ پس جس وقت کہہ لیا انھوں نے یہ کلمہ بچا لیا انھوں نے عجب سے خون اپنے اور مال اپنے مگر ساتھ حق ان کے کے اور حساب ان کا اور اللہ کے ہے اور اس تحقیق سے معلوم ہوئی کیفیت زیادتی اور نقصان ایمان کی اور قوت اور ضعف اس کا اور وہ بھی ظاہر ہوا کہ حدیث صحیح میں آیا ہے لا یزنی الزانی حین یزنی وهو مومن والحیاء من الایمان ولا یومن احدکم حتی یتا من جاره بوائفہ یعنی نہیں زنا کرتا ہے زنا کرنے والا جس وقت کہ زنا کرتا ہے اور حالانکہ وہ مومن ہے اور حیا ایمان سے ہے اور نہیں ایمان لاتا ہے کوئی تمھارا جب تک امن میں نہ رہے ہمسایہ اس کا تکلیفوں اور اس کی سے کہ یہ سب محمول اوپر کمال ایمان کے ہیں چچ و جود اپنے کے اور جن آدمیوں نے انکار زیادت اور نقصان ایمان کا کیا ہے مراد ان کی مرتبہ اول ہے بیچ و جود نہ ہن ایمان کا پس کوئی نزاع اور خلاف نہیں اور ایمان

ایمان اقسام ایمان کی دو قسمیں ہیں اول ایمان تقلید میں دوسرے ایمان تحقیقی اور تحقیقی بھی دو قسم ہے استدلالی اور کشفی اور ہر ایک ان دونوں قسموں سے یا نہایت رکھے اور اُس حد سے تجاوز نہ کرے یا نہایت نہ رکھے اور جو کہ نہایت نہ رکھے اس کو علم الیقین کہتے ہیں اور وہ کو انجام نہ رکھے وہی دو قسم ہے یا مشاہدہ ہے کہ اس کا نام مبین الیقین ہے اور یا شہرہ ذاتی ہے کہ نام اس کا حق الیقین ہے۔ یہ دو قسم اخیر یعنی مبین اور تحقیقی داخل ایمان بالغیب میں نہیں اور قدما صحابہ نے ایمان بالغیب کو اس جگہ اور پر اور معنی کے حل کیا ہے حضرت عبداللہ بن مسعود سے ساتھ روایت امام احمد کے پیچ مسند ان کے ساتھ روایت امام اور محدثین معتبر کے ثابت ہے کہ عمارت بن قیس نے ایک دن ان سے کہا کہ ہم بہت حسرت اور افسوس کرتے ہیں اوپر اس چیز کے کہ ہم سے فوت ہوئی اور تم کو حاصل ہوئی ہے یا وہ کہ تم لوگ آنحضرت کے بعد اسے شہوت ہوئے عبداللہ بن مسعود نے فرمایا کہ ہم بھی افسوس کرتے ہیں اوپر اس چیز کے کہ ہم سے فوت ہوئی اور تم کو حاصل ہوئی کہ بے دیکھے ساتھ محمد صلی اللہ علیہ وسلم ایمان لائے تھے یہ خدا پاک کی رحمت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نزدیک اُس شخص کے کہ آپ کو دیکھا ہو آفتاب سے بھی زیادہ ظاہر

ہے ایمان کامل ایمان تھا اس لیے پھر سورہ بقرہ پڑھنا شروع کیا تاکہ مومن تک پہنچے اور اس مضمون کو بزاز اور ابو لعل اور حاکم ساتھ روایت حضرت امیر المومنین عمر بن الخطابؓ کے لائے ہیں کہ انھوں نے فرمایا کہ میں ایک دن ہمراہ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بیٹھا تھا فرمایا کہ روبرو مسیح بیان کرو تم کہ بہتر ایمان کی قسموں سے ایمان کرنے سے آدمیوں کا ہے۔ آدمیوں نے عرض کیا یا رسول اللہ ایمان فرشتوں کا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ان کو ایمان سے کیا چیز منع کرنے والی ہے جانتے ہو کہ فرشتوں کا اللہ کے نزدیک کیا رتبہ ہے یعنی قرب جلال الہی کا ان کو میسر ہے آدمیوں نے عرض کیا یا رسول اللہ ایمان پیغمبروں کا فرمایا کہ ایمان پیغمبروں کا کیا تعجب ہے کہ حق تعالیٰ نے ان کو ساتھ رسالت اور نبوت اپنی کے متاد فرمایا ہے آدمیوں نے عرض کیا یا رسول اللہ ایمان اُن آدمیوں کا کہ ہمراہ انبیاء کے حاضر ہوتے اور اُپر دین کے جان اپنی کو قربان کیا اور شہادت پائی فرمایا ایمان ان کا کیا جیٹ ہے کہ یہ لوگ انبیاء کی صحبت میں رہے اور طور وضع ان کی دیکھ کر یقین حاصل کیا۔ آدمیوں نے عرض کیا یا رسول اللہ پس نہ پانی کی ایمان کو نے فرق کا افضل ہے فرمایا ایمان اس فرق کا کہ ابھی اپنے باپ دادا کی کشت میں ہیں اور مجھ سے نیچے پیدا ہوں گے اور میرے اُپر ایمان لائیں گے اور مجھ کو انھوں نے نہیں دیکھا۔ چند ورق پڑے ہوئے اُن کی نظر میں پڑے بسبب قوت ایمان کے موافق اس لکھے ہوئے کے عمل کیا یہ گروہ ایمان میں افضل ہے اور اسی قصہ کو طبرانی نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے اسی طریق سے روایت کیا ہے کہ ایک دن آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سفر میں صبح کو اُٹھے اور فرمایا کہ پانی ہے تاکہ وضو کروں میں آدمیوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ اس جگہ پانی نہیں۔ فرمایا کسی کے پاس پانی پیئے گا بھی ہے آدمیوں نے ایک آب خورہ آں حضرت کے پاس حاضر کیا۔ آں حضرت نے اپنی ہاتھ انگلیوں کو اس آب خورہ میں رکھ کر بلا لاٹھے فرمایا کہ لشکر میں آواز دے تاکہ آدمی آئیں اور وضو کریں۔ آدمی آتے تھے اور درمیان انگلیوں آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وضو کرتے تھے اور پانی خواہ کی مانند انگلیوں میں جوش مارتا تھا اور ابن مسعود رضی اللہ عنہ

تمام صحابہ کے درمیان سے پانی پینے میں مشغول تھے بار بار اس پانی کو نوش فرماتے تھے جب تمام شکر و منہ سے فارغ ہوا اس حضرت اُمّے اور غازیہ کی ادا فرمائی بعد نماز صبح کے آدمیوں کی طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا کہ اے آدمیو! مخلوقات کے درمیان میں کونسا فرقہ ہے کہ ایمان اس کا عبادت سے ہے عرض کیا کہ یا رسول اللہ فرشتے، آں حضرت نے فرمایا کہ فرشتے امر اور نہی الہی کو پہنچاتے ہیں آپ کس واسطے اور پر اس کے ایمان نہ لائیں۔ ایمان لانا ان سے کیا عجیب ہے عرض کیا یا رسول اللہ ایمان پیغمبروں کا فرمایا کہ اور پر پیغمبروں کے وحی آسمان سے نازل ہوتی ہے پیغمبروں کو کیا ہوا ایمان نہ لائیں عرض کیا یا رسول اللہ ایمان انچہ ایوں کا فرمایا کہ یاروں میرے کو کیا ہے کہ ایمان نہ لائیں اور مال ہے کہ میں ان کے درمیان میں موجود ہوں اور ہر دم اور ہر لحظہ دیکھتے ہیں جو کچھ کہ دیکھتے ہیں ایمان اس گردہ کا تعجب ہے کہ بعد میرے آدیں گے اور بن دیکھے میرے اور پر ایمان لائیں گے اور تصدیق میری کریں گے اور یہی لوگ ہیں بھائی مسیکہ اور تم یار میرے ہوئے اور ابو داؤد و طلیاسی نافع سے روایت کرتے ہیں کہ ایک شخص مذکور عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کے آیا اور کہا اے اباء عبد الرحمن تم نے آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنی آنکھوں سے دیکھا ہے۔ عبد اللہ بن عمر نے کہا کہ ہاں اس شخص نے کہا کہ ان زبانوں کے ساتھ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے تم نے کلام بھی کیا ہے کہا ہاں سے پھر کہا ساتھ ان لمحتوں لینے کے بیعت بھی تم نے آں حضرت سے کی کہا ہاں اس شخص کی حالت بدی سی ہو گئی اور کہا کہ تم جب خوش حالت رکھتے ہو عبد اللہ بن عمر نے کہا کہ آگے تیرے ایک بات کہتا ہوں میں نے آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ فرماتے تھے کہ خوش حال وہ شخص ہے کہ کچھ نہ دیکھا اور میرے اور پر ایمان لایا اور خوش حال ہے اور پھر خوش حال ہے اس شخص کے واسطے کہ بن دیکھے میرے اور پر ایمان لایا اور عاکم نے ابو ہریرہ سے روایت کی ہے کہ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک دن فرماتے تھے کہ ایک جماعت ثلث میری سے بعد میرے پیدا ہوگی کہ محبت میری میں اس قدر فریفتہ ہوگی کہ اگر دیدار میرا حاصل کریں تو اہل و عیال اور مال اور اسباب اپنے سے خرید لیں حاصل کد مہ کا ایمان انہیں جس قسم کا ہو مستلزم احوال قلبیہ اور بدنیہ اور خیر کہنے مال اور جاہ کا ہے اور بدگروان

لذتوں جہانی اور خواہشوں طبیعت کے سے اس کو لازم ہے اور اسی واسطے ہر گاہ
یومنون بالغیبی اعمال قلبیہ متقیوں کا اور درستی اعتقادوں ان کے کا نشان دیا اب اعمال بنیہ
ان کے سے نشانی دیتے ہیں اور فرماتے ہیں کہ وَلَقِيْمُوْنَ الصَّلٰوةَ یعنی قائم رکھتے ہیں نماز
کو اس جگہ سمجھنا چاہیے کہ نماز گذاری ایک شے ہے اور قائم رکھنا نماز کا شے دوسری ہے
اور قرآن مجید میں جا بجا بیچ مقام منع اور تاکید کے ادا کرنے نماز کا ذکر نہیں فرمایا بلکہ قائم
کرنا نماز کا بیان کیا اور اقامت لغت میں ماخوذ قیام سے ہے یعنی سیدھا کھڑا کرنا اور قائم
ہے کہ جب کسی چیز کو سیدھا کھڑا کرتے ہیں ہر ہر جزو اس کا اپنی اپنی جگہ کو مناسب وضع
اس کی کے ہے بیٹھا جاتا ہے پس قائم کرنے نماز کے معنی کیا ہیں کہ نماز کا ہر کچھ اور خلل سے
محافظت کریں خواہ وہ خلل اور کجی دل کے کام میں ہو یا زبان کام میں ہو یا جوارح اور
اعضاء کے کام میں ہو اور خواہ یہ محافظت فرائض میں ہو یا شرطوں میں یا سنتوں میں یا مستحبات
میں اور اسی واسطے ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا ہے اقامة الصلوة استقام
الركوع والسجود والتلاوة والخشوع والاقبال علیہا فیہا اور تاء فیہا
نے کہا ہے اقامة الصلوة المحافظة علیہا وعلى مواقیہہا وضوءہا و
رکوعہا وسجودہا اور صہبہ کرام کے نزدیک یہ بھی اقامت الصلوة میں داخل ہے کہ
وقت ادا کرنے ارکان اور آداب نماز کے سر ہر ایک کا کام معلوم کرے اور قصد کرے کہ اپنے
تین ساتھ اس ستر کے ملا دے اور دریافت کرنا سر ار نماز کا اس وجہ سے کہ تحقیق ان کا اس
میں ہر مختلف ہے باعتبار اختلاف مراتب اور استعداد نمازیوں کے پس جو کہ مناسب حال
مبتدی کے ہے لکھا جاتا ہے کہتے ہیں کہ طہارت نجاست حکم سے کہ حدث چھوٹی اور
بڑی ہے اور نجاست حقیقی سے کہ بول اور براز اور خون اور پیپ وغیرہ ہے اس واسطے
مقرر ہوئی ہے تاکہ دلالت کرے اور حاصل کرنے طہارت کے ملا توں دنیاوی کے سے
تمام حادث اور نو پیدا ہیں اور کسی قسم کے حادث سے خالی نہیں ہیں تاکہ وقت خدا کی طرف

۱۔ یعنی قائم کرنا نماز کا پورا کرنا رکوع اور سجدہ کا اور تلاوة کا اور خشوع اور توجہ اور پاس کے ۱۲۔
۲۔ یعنی قائم کرنا نماز کا حفاظت کرنی اور پاس کے اور اوپر وضو اس کے کے اور رکوع اور سجدہ اس کے کے

متوجہ ہونے کے ایک مناسبت ساتھ اس جناب پاک کے حاصل جنت اور ملاقات حضوری
 اس جناب کی اور بچا لا ۱۰ اسی خدمت ۲ جس کے واسطے اس کو اس سے پہلے پہنچ گیا
 بدشاہوں کے دربار میں بغیر اس کے کہ پہلے حمام اور غسل اور استحاضا و شہوا اور صفائی
 کچڑوں اور بدن کی نہ کریں نہیں جاسکتے اور ان کی خدمت میں قائم نہیں ہوتے اور
 متوجہ ہونا ظاہر بدن کا طرف قبلہ کے کر میں پاک اس جگہ کی اصل کیفیت آدمی کی دل میں سے
 ہے اس واسطے کہ تمام زمین اسی جگہ سے پھیلائی گئی ہے ولایت کرتا ہے اور اس کے
 کو باطن اپنے کو بھی متوجہ طرف جناب حق کے کو اشارہ روحانیت آدمی کا وہی ہے کہ چاہیے
 اور بحیرہ غریب سے دین کے ساتھ اشارہ اس کے اور پر کرتا ہے کہ میں نے دو فرس جہان سے
 حاضر آٹھا اور اللہ تعالیٰ کی جلب کو سب چیزوں سے میں نے بڑا جانا اور واسطے تائید و
 اعتماد کے دوما احتیاج یعنی سہاگنہ فہم الخ زبان سے کہتا ہے اور کھڑا ہر نادالوت کرتا ہے
 اور استقامت کے اس راہ میں اور طے صاف لہر کا کہ اشارہ زبان اس میں ہے اور زبان سے
 شت نہ ترجمان دل لگے ولایت کرتا ہے اور اس کے کہ دل میرا بالکل طرف اس کے دل
 میرا اور اس سورۃ میں الفاظ خطاب کے جیسا کہ ایک تہذیب و پاک و نشین اور ایسی ہی نہیں
 ساتھ عبارت اور استقامت کے ولایت کرتا ہے اور اس کے کہ بسبب کمال توجہ اور
 التفات کے رتبرہ مشاہدہ اور مخاطبہ کا میں نمایا اور حیلت اور استقامت میں کہ یہ دو فرس ایسے
 شغل میں لائق جن آدمی کے یہ ہے کہ کسی دم ان سے غالی نہ ہے سب چیزوں سے اعراض
 کل میں کیا اور سوال ہدایت کا اور جاگنا دستے اہل غضب اور گواہی کے سے ولایت اور
 اس کے کرتا ہے کو شب اور بعض اور میل اور نفرت میری اس جناب کے تابع ہوتے پھر کو
 ولایت کرتا ہے کہ بسبب مشاہدہ عظمت اس کی کے پشت بری غم ہوتا اور پھر نور ولایت کرتا
 ہے اور اس کے کہ پہنچ اس انکسار کے استقامت میں سے قبول کی پھر سجدہ کہ اس میں کمال
 مقلد ہے بعد انکسار کے ولایت کرتا ہے اور پر کمال تقریب کے اس واسطے کہ جرتوب کرشمہ
 کی خدمت میں ہے اس قدر ہے کہ جو شے اس میں منظم ہے اس کو اس قدر پست کرے
 کہ ساتھ اصل خاک اپنی کے پہنچے اور سجدہ و نور ولایت کرتا ہے اور وہ دوز کرنے تک

کے بسبب حصول قرب کے اور قعود اشارہ کرتا ہے طرف حاصل ہونے عزت اور بزرگی کے اس جناب کی طرف سے کہ مجرا قبول فرما کر پر دانگی بیٹھنے کی دی اور سلام دلائل کرتا ہے اور پھر نے کے اس سفر باطنی سے اور یہ بھی کہا ہے کہ نماز اصل سب عبادتوں بدنی کی ہے اس واسطے کہ شامل ہے اور طہارت اور استقبال قبلہ اور ذکر اور تسبیح اور تہلیل اور شہادتیں اور درود اور دعا کے اصول زبان کی عبادتوں کی ہیں اور بھی شامل ہے اور پر معنی روزہ لگا مراد بند کرنے نفس کا ہے خواہشوں اس کی سے بگد نماز میں روزہ کی نسبت سے زیادہ بندی ہے اس واسطے کہ آنکھ کو بھی غیر دوست کی طرف سے ٹپکنے اور زبان کو بھی سوائے تلاوت اور ذکر اس کے کے اور چیزوں سے بچانے اور پروں کو اور طرف حرکت کرنے سے اور ہاتھ کو داؤد ستند سے روکے و علیٰ ہذا القیاس قوت خیالیہ اور فکر یکسیر کرنے سے پنج محذورات اپنے کے اور یہ معنی روزہ میں مستحق نہیں اور بھی شامل ہے اور پر معنی حج کے تحریر اوس کی بجائے احرام کے ہے اور استقبال قبلہ کی بجائے طواف کے اور قیام بجلتے وقوف عرفات کے اور رکوع اور سجود اور حرکیں رکعتوں کی مثل سعی کے درمیان صفا اور مردہ کے اور بھی شامل ہے اور پر معنی زکوۃ کے اس واسطے کہ خرچ کرنا مال کا واسطے مقرر عورت کے اور حاصل کرنا آلات طہارت کے اس میں آب ہے اور بھی ایک وقت کو اوقات دین سے نفع اپنے سے خالی کرنا اور ساتھ حکم خدا کے مصروف رکھنا مانند جدا کرنے ایک حصے کے مال میں سے ہے واسطے مصارف الہی کے اور بھی عبادت جمادات یعنی پتھر وغیرہ کی کہ جو چیزیں چلتی پھرتی نہیں بیٹھتا ہے اور عبادت جانوروں چرنے والے کی رکوع ہے اور عبادتیں جانوروں اڑنے والوں کی ذکر اور تلاوت اسماء الہیہ کی ہے ساتھ خوش آوازی کے فرد۔۔۔ زمانہ چون بہر حال ہے خواند ترا باصطلاح

اور عبادت حشرات کی سجود ہے اور عبادت درختوں اور سبزوں کی قیام ہے اور عبادت ہر فرقہ کی فرشتوں میں اسی قسموں کی عبادتیں ہیں اور عبادت کروہیوں کی کہ ان کو ہمیں بھی کہتے ہیں استغراق اور مشاہدہ ہے اور نماز میں یہ سب عبادتیں پائی باقی ہیں اور اسی واسطے مرتبہ اس عبادت کا سب عبادتوں کے مرتبہ سے بڑا ہے کہ جامع تمام عبادتوں بدنی اور نفیسی

گو ہے اور اسی واسطے حدیث شریف میں وارد ہے کہ جب آپ حضرت سے پوچھا کہ ایت
الاعتسال افضل ارشاد ہوا کہ الصلوٰۃ لوقہا نماز اپنے وقت پر طعن اور اسی واسطے
کہ بیچ بیان کرنے ملا متوں تقوا میں کے اور برائیاں صلاۃ کے کفایت کی گویا اشارہ فرماتے
ہیں طرف اس کے کہ تمام اعمال ان کے موافق شرع کے ہیں اس واسطے کہ اس بدعت کو کماصل
الاصول اعمال بدنی کی ہے ساتھ اس خوبی کے ادا کرتے ہیں اور جس وقت بیان خوبی اعمال
مستحبوں کی مئی فارغ ہوتے اب حسن اخلاق ان کے سے نشان دیتے ہیں کہ عَمَّا رَزَقْنَاهُمْ
يُفْقَهُونَ یعنی اس چیز سے کہ روزی دی ہم نے ان کے میں خیر کر تے ہیں تاکہ شہوت

خروج کرنا مال کا سات طرح سے عبادت ہے
اور حرص اپنی کو پاک کریں اور خروج کرنا مال کا شریعت میں سات قسم کی عبادت ہے پہلے
اور کرنا ذکوۃ مفروضہ کا کہ سونے چاندی سے بشرط پہنچنے حد نصاب کے اور گزر جانے برس
کے چالیسواں حصہ اس کا واجب ہے اور مواصل اور مال تجارت اور محصول زمین وغیرہ
جیسا کہ کتابوں فقہ میں لکھا ہے واجب ہوتا ہے دوسرے صدقہ فطر کہ بعد دیکھنے چاہے
عید کے دوسرے گیسوں ہر آدمی کے اوپر واجب ہوتے ہیں تیسرے خیرات کہ عبادت ہے دینے
سائلوں کے سے اور دریافت مہانوں کی سے اور امانت ضعیفوں اور یتیموں کی سے

سوائے قدرِ ذکوة کے سہمے رقتِ نازد بنانے مسجدوں اور مدرسوں اور پبل اور کونٹیں اور مہمان سرائے کے پانچویں مصرف ج کا کہ خواہ واسطے اپنے اور خواہ دوسرے کے سامان حج کا درست کرے جیسا کہ سواری اور زور راہ وغیرہ بچھے مصرف جہاد کا کہ ایک درم خرچ کرنا اس میں برابر سات سو درم کے ہوتا ہے جیسا کہ بیچ آخر سورۃ کے آدھے اناں اللہ تعالیٰ ساتویں اور کہ نافعوں واجب کا اور وہ نفقہ بیوی اور چھوٹی اولاد کا ہے اور نفقہ اور معاش کا بھی بشرط طاقت اس شخص کے اور محتاج ہونے اُن کے اور بیچ لفظ عا کے بسبب لانے میں تبییض کے اشارہ فرمایا ہے طرف اس کے کہ اسراں مال کے خرچ کرنے میں خواہ اپنے نفس کے اور پر کرے خواہ اہل پرستار ہے اور عدا اسراں کی یہ ہے کہ خرچ کرنا مال کا پختہ ایسی جہت کی کہ سبب نکالنے میں کاجہت دوسری میں بعد نہایت کرنے میں خدا تعالیٰ کے رزق کے اپنی طرف اشارہ وطن کی کہ ہر چیز کے مال ہمارے ہیں بلکہ کرنا ساقا سچو کے کرچ اٹھانے کے کہ ہر مارا کر دیا کہ چل بجا بجا بگلیں جانا ہمارے

کہ اگر یہ مذہب اہل سنت و جماعت کے جیسا کہ حلال رزق ہے حرام بھی رزق ہے پس لانا لفظ من کا کہ ولادت اور پر تعینیت کے کلمہ ہے بہت مناسب پڑتا ہے کہ وہ قسم رزق کی کہ حرام ہے لائق خیر کرے جس جیسا کہ حدیث شریف میں وارد ہے کہ لا یقبل صدقۃ من غلول یعنی نہیں قبول کیا جاتا ہے صدقہ جو رسی کی چیرے اور فرق معترکہ فرق عبارت ملک سے جانتے ہیں اور مال حرام کو اس جہت کو بیع ملک فاسد کے داخل نہیں رزق نہیں کہتے اور یہ صریح خطا ہے اس واسطے کہ رزق عبارت انتفاع سے ہے اور انتفاع میں حلال اور حرام برابر ہے اور اگر رزق عبارت ملک سے ہو چاہیے کہ جانور جو یاقت ملک نہیں رکھتے رزق شہر اور قرآن کا اس آیت و ما من دابة فی الارض الا علی اللہ و ذقہا میں دلیل ہے کہ جانوروں کے واسطے بھی رزق مقدر خدا کی طرف سے ثابت ہے اور جس وقت متقیوں کی صفت میں ایمان بالغیب کا اعتبار فرمایا مثلاً اُس کا ہوا کہ لفظ متقی کا خاص ساتھ فرق عربوں اور اورامیوں کے کہ مثل اُن کے ہوں ہر قسم اس واسطے کہ اکثر مسائل ذات اور صفات کے اور مباحث نبوت اور معاد کے انھیں کی نسبت سے غیب میں اور اہل کتاب جیسا کہ یہود اور نصاریٰ ان اشیا کو بسبب کمال شہرت کے اور تر اثر خیر و انبیاء اور کہ آبول الہیہ کے مثل آکھ کی دیکھیں ہوئی شے کے جانتے ہیں یہاں تک کہ چھوٹے چھوٹے لڑکے اُن کے بھی اُن چیزوں کو بیان کرتے تھے تاہم اس واسطے داخل کر لے اہل کتاب کے کہ مشرف اسلام سے ہوتے ہیں متقیوں کے زمرہ میں ایک صنف دوسری کا پڑ ایمان بالغیب کے عطف کیا تاکہ اشارہ ہو طرف اس کے کہ متقی دوسم ہیں قسم پہلی وہ لوگ ہیں کہ ایمان بالغیب لاتے ہیں اور یہ متضلع اس ایمان کے اعمال اور اخلاق اپنے کو درست کرتے ہیں اور قسم دوسری وہ لوگ ہیں کہ پہلے سے ان امور غیبیہ کو جانتے ہیں اور واسطے تاکید اور تقویت ان معلومات اپنی کے التباطون اس کتاب کے لاتے ہیں مثلاً عبداللہ بن سلام کے اور امثال ان کے اور بھی لوگ مراد ہیں اس آیت میں وَالَّذِیْنَ یُؤْمِنُونَ بِمَا اُنْزِلَ اِلَیْكَ یعنی متقیوں سے وہ لوگ بھی ہیں کہ ایمان لاتے ہیں ساتھ اُس چیز کے کہ اتاری گئی ہے طرف تیرے کہ وحی متلو ہے یعنی کتاب اور وحی غیر متلو یعنی سنت کہ ان کو بسبب

اس ایمان کے زیادتی اطلاع کا اور تفصیل اور تحقیق امور غیبیہ کے ماحصل ہوتی ہے اور ساتھ ہدایت قرآن کے راہ ہلنے دھلنے ہوتے ہیں۔ قَدْ أَنْزَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ لَیْسَ اَیْمَانُ لَا تَعْلَمُ بِیْ سَاطِعًا اُنْکَ حَیْزِکَ کہ آثار ہی آگئی ہے پہلے تیسوے اجزاء انبیاء پہلے کے کہ مراد اس سے کہ ہیں الہی چیز کہ پیشتر ان کی شکل قومیت اور زبندہ اور صیغے انبیاءوں پہلے کے اور سنہیں انبیاء سابقین کی اور صحیفیں اور ارشاد اُن کے ہیں اس جماعت کو سبب ماحصل کرنے اور ٹھہر لینے تمام افراد وہی کے مرتبہ تنزیہ اور اپنا کما ماحصل ہوا جیسا کہ جماعت پہلی کو ابتدا ماحصل ہوا تھا اور معنی ہدایت قرآن کے اس جماعت کی نسبت سے یہ ہیں کہ تفصیل اور تحقیق مؤثر اخروی اور امور غیبیہ کی اُن کو قرآن سے ماحصل ہوتی اور اسی واسطے اور ابتداء جنس اُن کے ہر چند کہ وحی ایمان کا آخرت کے اور پہ کرتے ہیں لیکن یقین تمام نہیں تھے وَبِالْاِیْمَانِ قَدْ خَلَقْنَاهُمْ ثُمَّ لَوْ قِیْلَتْ لَیْسَ سَاطِعًا اُنْکَ حَیْزِکَ کہ وہ ہیں کہ یقین پرور رکھتے ہیں اس واسطے کہ یقین پورا ساتھ کسی چیز کے سوائے جاننے تفصیلوں اس شے کے اور وہ ہونے شہرہا کے ماحصل نہیں ہوتا ہے اور یہ بات سوائے اُن کے اور اب ان کتاب کو ماحصل نہیں۔ پتہ اس جگہ کے جاننا چاہیے کہ جیسا کہ ایمان قرآن کے ساتھ ہر سنگھٹ پر فرض ہے ویسے ہی ایمان ساتھ کتابوں پہلے کے بھی فرض ہے لیکن اور بعضوں احکام ان کتابوں کے کہ مسموع ہونے ہیں عمل درست نہیں جیسا ایمان ساتھ قبل ہونے بیت اللہ کے فرض ہے لیکن نہ کرنا غلط ہیں اُن طرف درست نہیں اس واسطے کہ مسموع ہر گیا ماحصل یہ ہے کہ دونوں فرقے ساتھ اس کتاب کے ہندو بدھ دینا ہر جیسے اگرچہ ہدایت کی تفصیلوں پر کتابوں الہیہ سے ماحصل ہوتی ہیں مطلق نہ ہوں لیکن اُولَئِکَ عَلَیْ حُدُودٍ یعنی وہ تمام گروہ کہ مذکور ہونے اور پڑی ہدایت کے ہیں چن کر دینا ہم پروردگار اپنے کی طرف سے اس واسطے کہ پہلے گروہ اگرچہ بت پرست ہیں پر تفصیل واقع نہ ہوتے لیکن ہر گاہ کہ یہ کتاب تمام مسلمانوں پہلی کتابوں شامل تھی دفعہ سبب اس کے فرد تمام دینوں ان کتابوں کا اس گروہ کے دل پر چھایا اور درست گروہ دے اگرچہ ان دین دینوں پہلیوں کے ماحصل کئے تھے لیکن یہ امر بھی کہ خدائی قرآن مجید کا ہے مع انوار اور ہر کلمات اپنی کے نظر اُن کی سے غائب تھا ہم حقیقت

میں اُن کو بھی ایمان بالغیب اُڑ پر درجہ کمال کے حاصل نہ ہوا تھا اور اسی واسطے دونوں فرقہ بسبب اس قرآن کے ساتھ مطلب اپنے کے پیچھے وَاُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِكُونَ یعنی اور وہ گروہ وہی ہیں مطلب کے اپنے والے فرقہ ابی قدس کے پہلے فرقہ نے دفعۃً اس خزانہ خواص سورۃ فاطر کے

کی طرف راہ پائی اور فرقہ دوسرے نے تدریجاً راہ پائی اس جگہ جاننا چاہیے کہ سورۃ فاطر ساتھ ساتھ آیتوں اپنی کے اور ان چار آیتوں سورۃ بقرہ کے ان تین آیتوں میں سے ہے کہ برکتیں اُن کی مشہور اور معروف ہیں عبد اللہ بن احمد بن حنبل نے بیچ ذرا اندسہ کے اور عاکم اور سیوطی نے بیچ کتاب الدعوات کے ابی بن کعب سے روایت کی ہے کہ میں ایک دن پاس اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بیٹھا تھا ناگاہ ایک اعرابی آیا اور عرض کی کہ ایک بھائی میرا ہے درخت میں مبتلا ہے فرمایا کیا درخت ہے عرض کیا کہ آسیب بن کاس کا اس کے اُپر معلوم ہوتا ہے فرمایا کہ اُس کو رو رو ہمارے لا اعرابی نے اپنے بھائی کو رو رو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جھلایا۔ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان آیتوں کے ساتھ دم فرمایا اِنِ الْغُورِ اِجْبَا ہوا اور اُٹھا گیا کبھی مرض اس کو نہ تھلکہ سورۃ فاطر اور چار آیتیں اول سورۃ بقرہ سے اور دو آیت الہکم اللہ واحد اور یہ آیت الکرس اور تین آیتیں آخر سورۃ بقرہ سے اور ایک آیت سورۃ اکل عمران یعنی شہد اللہ اَنَّا لَآ اِلٰهَ اِلَّا هُوَ اور سورۃ اعراف سے اِنَّ رَبَّکُمْ اللّٰہُ اور سورۃ مومنوں سے فَتَحَالٰی اللّٰہُ الْمَلٰٓئِکَ الْحَقِّ اور سورۃ جن سے وَاِنَّہٗ لَعَلٰی جَدِّدْنَا اور دس آیتیں اول عنافات کی اور تین آیتیں آخر سورۃ حشر سے اور قل ھو اللّٰہ

بیان پڑھنے آیتوں سورۃ بقرہ کا

احد اور معوذتین ہیں اور دہائی تھے ابن سعد سے روایت کی ہے کہ جو کوئی اول سے سورۃ بقرہ رات کو پڑھے اس گھر میں اس رات دخل شیطان کا نہ ہو صبح تک اور پنج بعض روایتیں یہی کہ شعب الایمان میں اور یزید بن منصور کی بیچ سند اپنی کے اور داری کی مغیرہ بن شعب رضی اللہ عنہ سے کہ عبد اللہ بن مسعود کے یاروں میں سے تھا وارد ہوا ہے کہ جو کوئی دس آیتیں سورۃ بقرہ سے وقت خواب کے پڑھے قرآن کو فراموش نہیں کرے گا۔ چار آیتیں اول سے اور آیت الکرس اور دو آیتیں بعد اس سے اور تین آیتیں آخر سورۃ بقرہ سے کہ شریعت ان کا اللہ مافی السموات ہے اور طبرانی اور سیوطی نے شعب الایمان میں ابن عمر سے روایت

کی ہے کہ ان حضرات سے کسی نے شک ہے کہ قرآن سے جو کوئی قسم ہے اس کو گھڑی نہ
 رکھو۔ چنانچہ جلدی سے خبریں پہنچا دو اور چاہئے مگر فرج کھڑے ہو کر رو کے سر کے پاس
 شروع سورۃ بقرہ کا پڑھو اور پھر کی طرف آخر سورۃ بقرہ کا اور ابن ابی عمیر نے بیان کیا ہے
 کہ یہی سیرج سے روایت کی ہے کہ ایک بار میں نے شہر قسطنطنیہ کے کتہہ پر غیر کھڑا کیا۔ آدمی اس
 جگہ گئے اور کہا یہ جگہ خوف کی ہے جو قائل اس جگہ آئے کہ اسباب میں کا چور لوٹنے سے غلام
 میں ہم اپنے امیر کے کہنے سننے سے شہر میں آگئے اور میں بسبب اس حدیث کے کہ عبداللہ بن

عفا مستحب خود

حضرت منی میں اسی مکان میں نظیر اولم اور حرکت مذکورہ حدیث ہے کہ ان حضرات
 جتنے اندر علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو کوئی رات میں تین سو آیتیں پڑھے اس کو اس رات میں
 کوئی درد اور درد نہ پڑے نہ پھلنے کا لیکن گھر کا چور نہ بھاڑا اور جان اور مال اس کا
 ضرر نہ ہے۔ ہر گاہ کہ رات ہوئی چوروں کے ڈر سے میں نہ سویا یہاں تک کہ دیکھا
 میں نے کہ جماعت بڑی کثیر رہنے سے اور پھر میں باہر سے آیا وہ حملہ آور ہوئی لیکن میں
 میرے نہ آسکی جب صبح ہوئی دکان سے کوچ کیا راستے میں ایک پرٹھے آدمی سے ملاقات
 ہوئی اس نے مجھ سے کہا کہ تو جس آدمی کی ہے یا جو کی میں نے کہا کہ میں انسان پرل
 اس نے کہا مات کر کیا حال تیرا تھا کہ ہم ستر آدمی سے زیا رہتے اور آؤ پر تیرے حملہ کرتے
 تھے اور چائے اور تیرے درمیان ایک قدم نہ ہے کا پچھا ہوا تھا اس ضعیف مرد کے گھر
 میں نے فقہ اس حدیث کا ذکر کیا اس نے پوچھا کہ وہ تین سو آیتیں کون کون سی ہیں میں نے
 کہا چار آیتیں سورۃ بقرہ کے مظهر تک اور میں آیتیں آیت انکس سے خالقہ دن
 تک اور میں آیتیں آخر سورۃ بقرہ کے خالقہ مالی التورات سے آخر سورۃ تک اور میں آیتیں اعراف
 سے ات رہے اللہ تعالیٰ تعالیٰ تک اور وہ آیتیں ہی اسرائیل سے قل ادعوا اللہ
 ادعوا الوسعون آخر سورۃ تک اور وہ آیتیں اول صفات سے لانہ تک اور وہ آیتیں
 سورۃ الرحمن کی یا معشر ابنی الا انش تنشرون تک اور آخر سورۃ فتر لوانزلنا حدیث القرآن
 علی جبل سے آخر سورۃ تک اور وہ آیتیں سورۃ قل اوحی سے واسطہ تعالیٰ حدیث
 ورتنا سے مشطط تک اور ہر گاہ کہ میان کرنے حال پانچ گروہ آدمیوں کے سے کہ لفظ

منفی کا ان کو شامل ہے اور قرآن کی ہدایت سے ان کو نفع ہے فراغت ہوئی اب بیان دو فرقے دوسروں کا کہ اشتیاق میں فرماتے ہیں گویا اس ارشاد میں تسلی ہے جناب رسول مقبول علیہ السلام کہ کہ منتفع نہ ہونا ان دو گروہ کا اس سبب نہیں کہ قرآن کی ہدایت میں کچھ قصور اور سستی ہے اور نہ اس سبب کہ تیرے انداز اور تبلیغ میں کسی طرح کا نقصان ہے بلکہ بسبب باطل ہونے فطرت ناسدان کی کہ ہے اس واسطے کہ اِنَّ الَّذِیْنَ كَفَرُوا لَیْسَ لَهُمْ شَرَفٌ اَدْمٰی كَمَا فَرَسُوْنَ اور کفر پر مرگئے اس واسطے کہ جو کوئی آخر عمر میں ایمان لایا عند اللہ کافر نہیں اور اسی واسطے شیخ ابو الحسن اشعری رحمۃ اللہ علیہ نے کہا ہے کہ کسی کافر کو کافر نہیں کہہ سکتے جب تک کہ خاتمہ اُس کا اور کفر کے نہ ہو اور اس مسئلہ کا نام نزدیک شاعر کے مسئلہ موافات کا ہے اور حقیقت کفر کی یہ ہے کہ کسی چیز کا کہ یقیناً دین محمندی سے ہے انکار کرے اور معنی انکار کے نہ ماننے ہے خواہ حقیقت اس کی پہچان نہ یا نہ پہچانے خواہ اقرار ساتھ حقیقت اس کی بھی کرے یا نہ کرے پس اگر یہ حالت تادم مرگ معاذ اللہ مستری کفر حقیقی ہوا الا صورت کفر کی ہے حقیقت میں کفر نہیں اس واسطے کہ ایمان اور کفر میں اعتبار خاتمہ کا ہے پس جو لوگ کہ اسی مرض میں مرے ضرور ہوا کہ کسی وقت زندگی اپنی میں توفیق قبول کرنے دین تیرے کی نہ پائی اور ساتھ اس مرتبہ کے کفر اُن کا محکم ہوا کہ تیرے لئے سے ہرگز باز نہیں رہتے یہاں تک کہ صَوَاءٌ عَلَیْهِمْ اَنْذَرْتَهُمْ اَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ یعنی برابر ہے اُن پر اُن کے خواہ ڈرا دے تو خواہ نہ ڈرا دے تو ان کو اس واسطے کہ کفر اُن کا بسبب شبہ کے نہیں کہ اعجاز قرآن میں یا نبوت تیری میں آگیا ہو بلکہ بہ سبب بے التفاتی اور کم توجہی ان کی کہ ہے اس طرف میں یا بسبب کمال دشمنی اور بغض کے ہے کہ دیکھے ہوئے کو یہ دیکھا اور سُنئے ہوئے کو یہ سنا جانتے ہیں پس برابر ہے حال اُن کا خواہ اُن کے تئیں دلیل ظاہر ہو یا نہ ہو لَا یُؤْمِنُوْنَ یعنی ایمان نہ لائیں گے اور لفظ علیہم کا صَوَاءٌ علیہم میں اس واسطے زیادہ کیلئے کہ ڈرانا اور نہ ڈرانا اُن حضرات صلی اللہ علیہ وسلم کا اُن کی نسبت برابر ہے لیکن اُن حضرات کی نسبت سے برابر نہیں اس واسطے کہ اُن حضرات صلی اللہ علیہ وسلم کو بیچ ڈرانے اُن کے سراسر اجر اور ثواب حاصل ہوتا تھا اور اُس کے چھوڑ

دینے میں اجر اور ثواب حاصل نہیں ہوتا تھا پس گویا ایسا ارشاد ہوا کہ سواء علیہم لا علیک اور اسی جہت سے ہے کہ اُن حضرت صلّی اللہ علیہ وسلم بعد اس آیت کے بھی مارنے اُن کے سے باز نہ ہے بلکہ بیچ مبالغہ اور کوشش کے زیارت کرتے تھے تاکہ اجزاء ثواب حاصل کریں اور سبب بقا کفران کے کا باوجود کمال ہدایت قرآن اور کوشش پیغمبر اور رہنمائی کے وہ ہے کہ دلائل ہر چند کہ یقینی اور قطعی ہوں نامدہ اُن کا نہیں ہوتا ہے مگر اس کو یہ کہ دل اس کے کا دروازہ کھلا ہوا ہوا ہے کہ ختم اللہ علی قلوبہم یعنی مہر کھسی ہے اللہ تعالیٰ نے اُن کے دلوں پر پس اُن سے ممکن نہیں کہ ساتھ کسی دلیل کے علم حاصل کریں اس واسطے کہ ان کے دلوں میں دلیل نہیں آسکتی اور جب تک دلیل حق کے دل میں نہ آئے ان کو تاہل اس دلیل میں اور نتیجہ حاصل کرنا مقصود نہیں اور قلب غفلت میں نام گوشت صنوبری کلبہ کے کہ بائیں طرف سینہ کے ایک جگہ خالی میں رکھا ہوا ہے اور روح حیوانی اسی گوشت میں پیدا ہوتی ہے اور یہ ایسی رمح ہے کہ مشاحس اور حرکت کی ہے اُسی گوشت سے طرف باقی اعضا کے بواسطہ شرائین کے پہنچتی ہے اور بیچ اصطلاح اہل شرع کے نام لطیفہ انسانی کلبہ کے کہ انسانیت انسان کی اُسی کے ساتھ ہے اور فرماں برداری امر و نہی شرع کی اور عمل کرنا بموجب تکلیفات الہیہ کے اُسی سے ہے جیسا کہ قرآن مجید میں فرمایا ہے اِنَّ فِيْ ذَالِكْ لَذِكْرٍ لِّمَن كَانَ لَهُ قَلْبٌ و یہ لطیفہ عالم ارے سے ہے کہ وجود اُس کا مادہ پر موقوف نہیں انما امرہ اذا اراد شيئاً اَن يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُوْنُ جیسا کہ گوشت صنوبری بلکہ تمام بدن عالم خلق سے ہے کہ وجود اُس کا موقوف اور پر مادہ کے ہے اور کبھی اس لطیفہ سے قرآن مجید میں جس کے ساتھ بھی تعبیر فرمائی ہے جیسا کہ بیچ آیت و نَفْسٌ و مَا سَوَّاهَا فَالْهَمُّهَا جَوْرَها و اتَّقُواْها لَدُرْ كَبْهِی رُوح کے ساتھ تعبیر آتی ہے جیسا کہ بیچ آیت قُلِ الرُّوحُ مِنْ اَمْرِ رَبِّیْ و نَفْسٌ فِیْہِ مِنْ رُّوحِیْ کہ اس مقام میں لفظ قلب سے بھی لطیفہ فرمایا ہے اس واسطے کہ دلیل سے استدلال کی جائے اور دلوں کو نکالنا کام اسی لطیفہ سے اور میں لطیفہ ہے کہ اُس کو شرکام ملی اور محل الہام ربانی مقرر کیا ہے اور جس وقت

اس لطیفہ پر مہر لگا رہا ہے استدلال اور راہ الہام اور ذوق اور کشف کی بالکل بند بستی اور
 پیچ حق اُن کے کے اس قدر پر کفایت نہیں کہ اوپر دلوں اُن کے کے مہر کرکھی ہے بلکہ
 وعلیٰ معہام یعنی اور اوپر قوت سمع ان کے کے بھی مہر کرکھی ہے استدلال اور دوسروں کے
 بھی نہیں مٹنے تاکہ رفتہ رفتہ مغفلوں اس استدلال کا سوراخوں پر شیدہ کے راستے سے
 اُن کے دلوں میں پہنچا اور اگر اُن آدمیوں کو کہ استدلال کا راستہ چلے ہیں استدلال دوسروں
 کے سُن کر کمال حاصل کیا ہے دیکھتے ہیں ہرگز کمالات اُن کے نہیں معلوم کرتے تاکہ آپ
 بھی ان کمالات کے حاصل کرنے میں مشغول ہوں اور راہ ہدایت کی چلیں اس واسطے کہ وہ
 علیٰ اہل حق یعنی اور اوپر بینائیوں اُن کی کے پردہ ہے لٹکا ہوا بالکل دیکھنے نہیں
 دیتا اس جگہ چند سوال باقی ہیں کہ اہل عربیت کے اس مقام میں ساتھ جواب ان کے کے
 مشغول ہوتے ہیں پہلا سوال یہ ہے کہ علیٰ معہام معطوف اور پر قلم ہم کے ہے پس یہ
 بھی داخل نیچے ختم کے ہوئے یا عطف جملہ کا اور پر جملہ کے ہے پس ہمراہ بعض کے غشاوہ
 کے حکم میں داخل ہے پس کونسی وجہ کو اختیار کیا جائے جواب اس سوال کا یہ ہے کہ
 القرآن یفسر بعضہ بعضا یعنی قرآن تفسیر کرتا ہے بعض اس کا بعض کو۔ دوسری
 جگہ قرآن مجید نے سمع کو ختم کے حکم میں داخل فرمایا ہے اور غشاوہ کے حکم میں داخل نہیں
 کیا پچ آیت و ختم علیٰ سمعہ و قلبہ وجعل علیٰ بصیرہ غشاوۃ سوال
 دوسرا کہ متفرع اس جواب پر ہے وہ یہ ہے کہ دل اور کان کو کس واسطے نیچے مہر کے
 داخل کیا اور بینائی آنکھ کی کو ساتھ لٹکانے پردہ کے واسطے لٹکا کیا اور حال یہ ہے کہ
 غرض اس طرح پر بھی حاصل ہو جاتی ہے کہ مہر تینوں پر کی جائے یا پردہ تینوں پر
 لٹکایا جائے وجہ تخصیص کی کیا ہے جواب اس کا یہ ہے کہ سبب دریافت کرنے دل کا
 مدرکات کو تین چیزیں ہیں حس سلیم اور خبر صادق اور عقل اور سبب کٹنے کان؟ سمعہ کہ
 مرجع مانا ہوا کہ کیفیت صورت کی اُس میں ملی ہوئی ہے پس مہر کرنا دل اور کان پر اس
 واسطے ہے کہ یہ چیزیں باہر سے اندر کی طرف نہ پہنچیں اور سبب دیکھنے کا آنکھ کا مہر
 کو موافق مذہب قوی کے نکلنا شعاع کا اور پہنچنا اس شعاع کا طرف مرنے کے پس پردہ

آٹھ کا شعاع کو باہر نکلنے سے منع کرتا ہے اور وہی مشابہہ پیش کرتا ہے اور قاعدہ ہائے شعاع کا ہے کہ واسطے محافظت آنے باہر کی چیزوں سے صبر کرتے ہیں بعد واسطے محافظت نکلنے اندر کی چیزوں کے پردہ ڈالتے ہیں موافق اس قاعدہ معمول کے یہ دونوں تعبیری مختلف آئیں سوال تیسرا یہ ہے کہ کس کو مغز و کس واسطے لائے بعد ابصار کو جمع کس واسطے فریاد اور حال یہ ہے کہ اگر نظر حق منہ جنسی و غریب کے کریں اس میں تعدد نہیں و دونوں جگہ مغز محافظت کرتا ہے اور اگر نظر اوپر افراد ان کی کئی کی جائے کہ مشافہہ جمع کے صیغہ کی طرف ہیں دونوں جگہ جمع لانا چاہیے تھا اور بچاؤ اس طریق کے کہ کیا نکتہ ہے جواب اس کا یہ ہے کہ محل سننے کی قوت کا ایک پٹلے کے کان کے سوراخ میں بچھا ہوا ہے اور محل قوت بینائی کا پٹے مختلف اور رطوبتیں متعدد ہیں جیسا کہ علم کفریج ابن سینا نے بیان کیا ہے اور ہر طبقہ سے نکلتا شامیہ اور بھادہ ہر رطوبت میں صور میں منقش ہوتی ہیں پس ہر طبقہ اور ہر رطوبت پہنچ کر اس قوت کے داخل ہوتا ہے پس اس قوت سے گویا مکانوں مختلف میں رنگ یکساں ہے پس خود غلطی کیجئے لانا مناسب ہوا مختلف قوت نکلنے کے کہ آپ بھی ایک ہے اور محل اس کا بھی ایک ہے جو تعدد کہ لفظ جمع سے مضمر ہر طبقہ کسی وجہ سے مناسب حال اس کے کہ نہیں۔ سوال چوتھا یہ ہے کہ سر کرنے کو دل اور کان پر بصورت جملہ فعلیہ کے ذکر فرمایا ہے کہ خضعتہم للہ علی قلوبہم و علی سمعہم اور پرستیدگی آنکھ کا بیان بصورت جملہ اسمیہ کے لائے کہ فائدہ دوام اور اثبات کا دیتا ہے کہ علی البصارہم غشاوۃ و ہر فرق کی کیا ہے جواب یہ ہے کہ سر کرنے اور دل اور کان کے منع کرنے والی داخل ہونے باہر کی چیزوں سے ہے کہ دل اور کان میں نہیں گئے و تیار اور حقیقت میں نہایت غفلت اور تاثیر اس کا منع کرتی ہے اور جو چیز کو تاثیر غفلت کو منع کرتی ہے و جو غفلت سے متاخر ہے پس تعبیر کرنی ایسی شے سے ساتھ جملہ فعلیہ کے مناسب زیادہ ہونی اس واسطے کہ جملہ فعلیہ صریح کے ساتھ پر دلالت کرتا ہے اور بسبب تاخر کے اس میں بھی صریح پایا گیا اور غٹا رہ آنکھ کی شعاع کو آنکھ سے باہر نکلنے کو منع کرتا ہے کہ مبادا نکلنے کا ہے اور حقیقت میں منع کرنے والا غفلت کے پیدا

ہونے کو منع کرتا ہے کہ موجب باقی رکھنے معلول کا اور عدم اصلی کے ہے اور عدم اصلی ایک امر ثابت ہے حادث نہیں تاکہ اس کے ساتھ جملہ فعلیہ کے تعبیر کی جائے بلکہ تعبیر اُس سے جملہ اسمیہ کے ساتھ چلی ہے کہ دلالت ثبوت اور دوام کرتی ہے سوال پانچواں کہ متفرع اس جواب پر ہے وہ ہے کہ بیچ آیت ختم علی سمعہ و قلبہ وجعل علی بصیرۃ غشاوۃ کے غشاوۃ لغویاً بیان بھی جملہ فعلیہ کے ساتھ لائے ہیں مانند ختم علی سمعہ و قلبہ پس اگر یہ وجہ فرق کی درست ہو تو اس آیت میں ترک اولیٰ کا لازم آئے گا جواب اُس کا یہ ہے کہ جعل اگر پر فعل ہے لیکن ملحق افعال قلوب کے ساتھ ہے اور افعال قلوب کی یہ غایت ہے کہ جملہ اسمیہ کو دوام اور ثبات کے معنی پر باقی رکھتے ہیں اور متغیر نہیں کرتے اور ابتدا اور خبر کو دو مفعول اپنے بنا لیتے ہیں چنانچہ علت ذی اناضلا میں تصریح کی ہے کہ اسناد علت کی حادث ہے اور اسناد فضل کی زید کی طرف حادث نہیں پس بیچ علی بصیرۃ غشاوۃ کے کہ بیان غشاوۃ لغویاً اُس کے ساتھ متعلق ہے انادہ یعنی ثبوت اور دوام کا مستحق ہے اس واسطے کہ اسناد مفعول ثانی کی طرف مفعول اول کے اس وجہ پر باقی ہے اگر یہ متعلق جعل کے ساتھ ہو گیا ہے پس اس آیت میں بھی بیچ بیان غشاوۃ البصار کے معنی جملہ اسمیہ ہے اور بیچ بیان ختم سمع اور قلب کے جملہ فعلیہ کو اختیار کیا اور اسی فرق کا اعتبار رکھا۔ سوال چھٹا یہ ہے سمع کو بصیر کے اور پر کس واسطے مقدم فرمایا علاوہ نزدیک حکماء کے حس بصیر کی افضل حس سمع سے ہے کہ متعلق البصار کا نور ہے اور متعلق سمع کا ہوا اور بصیر دُور سے دیکھتی ہے اور سمع دُور سے نہیں سُنتی اور عیائب کار گیر ہی انہی کی بصیر کی پیدائش میں زیادہ ہے بہ نسبت اُس کے کہ سمع کی پیدائش میں ہے اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کو ساعت کلام الہی بدین خواہش اور سوال کے عطا ہوئی اور جب بصیرت دیکھنا چاہا دیکھنے نہ دیا اور آنکھ سے جمال چہرہ کلمے بخلات کان کے اور جملہ انکشاف کو بصیر کے سبب حاصل ہوتا ہے تمام انکشاف سے قوی اور آہستہ ہے اور اس واسطے عرب کے مشنوں میں داروہے کہ لیس و راء الحین بیان جواب اس کا یہ ہے کہ ہر چند یہ وجوہ افضلیت کی بصیر میں پائی جاتی ہیں لیکن اس مقام میں رعایت ان وجوہ کی کوئی مناسب نہیں اس جگہ رعایت ان وجوہ کی کہ حق کو پہچاننے میں

باعث ترجیح کا ہول کرنا چاہیے اسی واسطے دل کو دردوں شے پر مقدم فرمایا اور قوتِ مٹنے کی کو ہدایت کے ساتھ نفع کھڑے میں اور بیچ ارشاد پیغمبر اور ڈرانے اُس کے کے دخل کلی ہے کہ اُس قدر بینائی کو نہیں اس مقام میں رعایت اس وجہ کی ادنیٰ ہے اور موجدِ مسیح کو شرطِ نبوت کی لکھا ہے اس واسطے کہ کوئی پیغمبر نہیں کہ مہر اہوا ہوا اور بعض پیغمبر اندھے جوتے ہیں مثل حضرت یعقوب علیہ السلام اور حضرت شعیب کے اور یہ کہ قوتِ سمیع کے سبب معارف اور نتائج دوسروں کی عقلوں کے فہم کی طرف پہنچتے ہیں بخلات بھر کے کہ محض محسوسات کو اُس کے ساتھ ظاہر کر سکتے ہیں اور یہ کہ اور اک قوتِ سامعہ کا چھ طرفوں سے ممکن ہے بخلات اور اک قوتِ بینائی کے کہ محض جانب سامنے کی سے ہے حاصلِ کلام یہ ہے کہ بیچ بیان کرنے عدم انتفاع کا فردوں کے ساتھ ہدایت قرآن کے اور ڈرانے پیغمبروں کے میں کان کے اوپر مہر کر دی مقدم ہے پردہ آنکھ کے سے چنانچہ تفسیر میں بھی اشارہ طرف اس معنی کے کیا ہے کہ جب اس جگہ مظنہ شب کا تھا کہ کسی کے دل میں گزرتے کہ ہر گاہ خدا تعالیٰ نے دوام کفر کا فرد کا ارادہ کیا ہو اور راستے قبول کرنے کے بند کر دیئے ہوں پس یہ لوگ کفر اختیار کرنے میں مجبور ہوں اور دن قیامت کے ایک مذر معقول ہے اطلاعی حقیقت کار کا اُن کے ہاتھ پر اس مظنہ کے دفع کرنے کے واسطے فرماتے ہیں کہ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ یعنی اور ان کے تئیں ہے عذاب بڑا اس واسطے کہ مہر دیکھنی اوپر دلوں اُن کے کے اور آنکھ اور کان ان کے کھینچا دینے سے اور اسباب نصیحت کے سے باز رکھنا ابتداء اللہ کی طرف سے قورع میں نہیں آیا تاکہ جلتے مذر ہوتی بلکہ بہ سبب تقصیر اُن کی کے فکر کرنے میں اور بہ سبب شائبہ کرنے پیغمبروں اور نصیحت دینے والوں سے اور امرار کرنے تقصیر اور عناد پر یہ حالت پیدا ہونی پس یہ حالت اُن کی بمنزہ مرض مہلک کے ہے کہ جو شخص اپنے تئیں بسبب کھانے زہر قاتل کے مرتکب ہے کہ مرض محلِ ملامت اور عتاب کا ہے اور جب بیان حال ایک فریق کے اشتیاقوں میں سے فاسخ ہوتے اب بیان فریقِ دوسرے اشتیاقوں میں سے شروع فرماتے ہیں کہ فَمِنْ النَّاسِ مَنِ يَقُولُ اٰمَنَّا بِاللّٰهِ وَبِالْيَوْمِ الْآخِرِ لٰكِنَّا لَا نَسْمِعُ لِمَا يُرْسَلُ اَعْلٰیہَا اور آدمی ہیں کہ کہتے ہیں ایمان لاتے ہم ساتھ خدا کے اور دنِ آخرت کے پس

گویا دعویٰ دونوں علموں کا کرتے ہیں واسطے اپنے علم توحید کا اور علم معاد کا اور سبھی دو علم اصل دین کی ہیں پس حقیقت میں ایسا دعویٰ کون ہیں کہ ہم نہ مشرک ہیں کہ حق سے محجوب ہے ہوئے ہیں اور نہ اہل کتاب ہے ہیں کہ محجوب دین اور معاد سے ہیں اور حقیقت کفر کی احتیاج ہے یا حق سے کہ مشرکین کے تئیں ہوتا ہے یا دین سے جیسا کہ اہل کتاب کلمہ اور جو کوئی محجوب حق سے ہے محجوب دین سے ہے اس واسطے کہ دین نہیں مگر طریق پہنچنے کا حق کی طرف جو کوئی محجوب دین سے ہے کبھی حق سے محجوب نہیں ہوتا ہے پس یہ گروہ واسطے اپنے دعوے کرتے ہیں کہ ہم سے دونوں حجاب رفع ہوئے حال یہ کہ اس دعویٰ میں جھوٹے ہیں وَحَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ یعنی اور نہیں ہیں وہ ایمان لانے والے حاصل یہ کہ ایمان ان کی ذات سے منسوب ہے کسی دقت بھی وقتوں میں نصیب اُن کے نہ ہو گا اور اس گروہ کو شرع میں منافق کہتے ہیں اور نفاق کی کئی قسمیں ہیں اعلیٰ اور کامل وہ ہے کہ اپنا ایمان ظاہر کرے اور باطن میں صاف منکر ہو دوسری وہ کہ ظاہر میں بھی اور باطن میں بھی متردد اور دو طرف ہو تیسری یہ کہ بسبب کثرت گناہوں کے اور پہنچنے اثر برائیوں کے اور زیادتی محبت دنیا کے اور جمع ہونے اخلاق مذمومہ کے ایمان اُن کا چھپ جائے اور نہایت ضعیف ہو ساتھ اس مرتبہ کے کہ آخرت کے مزر کو دنیا کے مزر سے بڑا نہیں سمجھتا اور نفع آخرت کو دنیا کے نفع سے بہتر نہیں جانتا پس حقیقت میں یہ فرقہ بھی ایمان نہیں رکھتا اس واسطے کہ مقصود ایمان سے بلند ہمت ہونا پستی دنیا سے اور بسبب اختیار کرنے رضیات الہی کے طرف درجہات عالیہ معاد کے پہنچنا ہے اور اس فرقہ میں اگرچہ تصدیق پائی جاتی ہے لیکن نہایت ضعیف ہے کہ بیچ علوم ہمتی کے ہرگز تاثیر نہیں رکھتی اور قاعدہ مقررہ عقلیہ ہے کہ المثل اذا خلا عن مقصودہ لھا یعنی شے جس وقت غافل ہوئی مقصود اپنے سے نڈھ ہوئی پس تصدیق اُن کی محض لغو ہوئی اور ہونا اور نہ ہونا اس کا برابر ہوا اور اوپر اسی میں رتبہ نفاق کے آیتوں اور حدیثوں مختلف کو منطبق کیا جائیے شَلَّا اِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدِّنِّ الْاَسْفَلِ مِنَ النَّارِ وَاِنَّ الْمُنَافِقِينَ يُخَادِعُونَ اللّٰهَ وَهُوَ خَادِعُهُمْ وَاِذَا قَامُوا اِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كَسَالٰی مَذْبُذِبِیْنَ ذٰلِكَ یَمَكِّ بَيَانَ حَالِ مَرْجَبِ

اول اور دوسرے کا ہے اور آیت وَمَنْهُمْ مَنْ عَاهَدَ اللّٰهَ الْخِیَاطِیْنَ مَالٍ مَّرْتَبِیْمِز ۵
اور وہ کہ حدیث صحیح میں وارد ہے کہ ۱۹۵ الْمُنَافِقُ ثَلَاثٌ دَانٌ حَامٌ وَصَلَّىٰ وَزَعَمَ
اِنَّهُ مُسْلِمٌ اِذَا حَدَّثَ كَذِبًا وَاِذَا عَاهَدَ غَدَرَ وَاِذَا شَتَمَ خَانَ بھی اور
اسی کے محمول ہے یعنی نشانیاں منافق کی تین ہیں اگر جھوٹا اور ناز کرے اور گمان کرے
کہ میں مسلمان ہوں ایک یہ ہے جس وقت بات کرے جھوٹ بولے اور جس وقت عہد کرے
توڑ ڈالے اور جس وقت امانت اس کے پاس رکھی جائے خیانت کرے اور سب ظاہر و باطن
نفاق ان کے کی گواہی ہے ایمانی اُن کی کی دیتی ہے یہ ہے کہ کہتے ہیں کہ اگر دن جزا کا
بالغرض ثابت ہوا اور ہم سے اللہ تعالیٰ مال ہائے کی کرے دست آویز ہماری یہی ایمان
زبان ہمارا ہے جیسا کہ دنیا میں مسلمانوں میں ہم اسی دست آویز کے ساتھ دلیل پکڑتے ہیں
اور جان اور مال اپنی کو امان میں رکھتے ہیں ایسا ہی آخرت میں ساتھ اسی ایمان کے چنگل
مار کے نجات پائیں گے پھر لوگ اپنے زعم میں یُخَادِعُونَ اللّٰهَ وَالَّذِیْنَ اٰمَنُوْا یعنی
فریب دیتے ہیں خدا کو اور اُن آدمیوں کو کہ ایمان واقعی رکھتے ہیں بسبب اس ایمان ظاہر
اپنے کے وَمَا یُخَادِعُ اللّٰهَ اِلَّا الْاَفْطٰیْمُ یعنی اور حقیقت میں فریب نہیں دیتے ہیں مگر جان
اپنی کو اس واسطے کہ مرتبہ خدا کا اس سے زیادہ بلند ہے کہ فریب دینے اُن کے سے فریب
میں آدھے اور مومنین کو بھی حق تعالیٰ پیغمبر کے فرمانے سے اور بسبب قرآن اور نشانوں
کے اوپر مال ان کے کے اطلاع کر دیتا ہے پس مومنین بھی فریب نہیں کھاتے ہیں اگرچہ
بپاس کلمہ طیبہ کے اُن کی جان اور مال صحیح متعارض نہیں کرتے ہیں وَمَا یَشْعُرُوْنَ اور وہ
شعور نہیں رکھتے ہیں کہ ساتھ اس آرزو سے باطل اور طمع کا ذب کے جان اپنی کو فریب دے
مانند اس میں کہ جو مرض مہلک میں گرفتار ہوا اور نام و واؤں کا یاد کر کے ساتھ زبان کے
پڑھتا ہے اور آرزو کرتا ہے کہ زبان سے یاد کرنا و واؤں کا بیماری میری کے واسطے کافی
اور شافی ہو گا کہ مرض جان اپنی کو و فادہ دیتی ہے اور یہ فریب کھانا باوجودیکہ نہایت ظاہر
ہے اور عاقلوں کے ان پر ظاہر نہیں ہوتا ہے اس واسطے کہ فِی قُلُوْبِهِمْ مَّرَضٌ یعنی پیچ
دلوں ان کے کے بیماری ہے محکم اور وہ مرض قصور قوت حکم کا ہے بسبب اُفت کرنے دین

اور آئین باپ دادوں اپنے کے اور بسبب غلبہ غلط فاسد شہوت کے لذتوں نفسانی اور دنیاوی جسمانی اپنی کو ضبط نہیں کر سکتے ہیں اور یہ کتاب ہر چند باعث شفا کا اس قسم کے مرضوں سے ہے لیکن جب انھوں نے بسبب کمال بغض اور دشمنی رسول کے اور مستحکم ہونے مرض جہل کے پیچ دلوں اپنے کے اس کو نہ سمجھا اور اس میں تاثر نہ کیا اس سے کیا فائدہ اٹھائیں جنانہ دوا کے کہ اگر اس کا استعمال نہ کریں کیا فائدہ دیوسے بلکہ یہ قسم دوا کی کہ اپنے طور پر استعمال نہ کی جائے تو موجب زیادتی مرض کا ہوتی ہے فَاِذَا ذُكِّرْتُمْ بِاللّٰهِ مَوْضِعًا پس زیادہ کیا اللہ نے اُن کے تینوں مرض دوسرا ساتھ اس طریق کے کہ جب انھوں نے مضمون اس قرآن کے مفاد وضع اور آئین اپنے کے دیکھے اور لذتوں نفسانی اور شہوتوں جسمانی سے منع کرنے والا پایا قوت غضب اُن کی نے جوش کیا اور واسطے لڑائی اور مقابلہ کے اُٹھے اور ورپے ایلانے پیغمبروں علیہم السلام اور واعظوں کے ہوئے اور اگر کہیں کہ جب ہم نے قرآن میں نظر نہ کی اور تاثر نہ کیا پس ہم بے ایمان ہونے میں معذور ہوتے اس کے جواب میں کہنا چاہیے کہ نظر نہ کرنی اس قسم کے سبب ہدایت میں مضر نہیں ہو سکتا اور اگر بالفرض مضر بھی ہوئے اس قدر میں مضر ہوگا کہ ایمان نہ لانے لیکن تکذیب اور نکالنا اور مقابلہ میں کیا مضر ہوگا البتہ سزا اس تکذیب کی اور انکار کی پائیں گے وَلَهُمْ عَذَابٌ اَلِيْمٌ جِنَانًا کَاثِرًا اَلَيْسَ لَكَ ثَوْنٌ یعنی اور ان کے تینوں ہی عذاب درد دینے والا بسبب اس کے کہ جھوٹ کہتے تھے اس واسطے کہ قرآن کی تکذیب کرتے تھے بغیر دلیل کے بلکہ باوجود ظاہر ہونے دلیلوں صدق اُس کے اور اعباد اُس کے کے انکار سے دست بردار نہیں ہوتے ہیں اور بھی اپنے تئیں مومن ادا متقی ظاہر کرتے تھے اور حال یہ ہے کہ سوائے نام ایمان اور تقویٰ کے کہ اوپر زبان اُن کی کے جاری تھا کچھ اثر دل میں نہ رکھتے تھے باقی ہے اس جگہ چند سوال کہ جوابوں کے ساتھ مرقوم ہوئے ہیں اول یہ کہ حق تعالیٰ نے پہلے اول اس سورۃ کے پہلے نشان مومنین کے کہ خاص ہیں تمام چار آیتیں ناظر فرمائیں اور پہلے نشان کافروں کے کہ مجاہد ہیں یعنی ظاہر اور باطن اُن کا برابر کفر کے ساتھ آلودہ ہے زیادہ بُرا ہے منافق کے کفر سے اس واسطے کہ کافر ظاہر کا دل بھی جہل کے مرض میں گرفتار ہے اور زبان بھی بسبب انکار کرنے حق کے اور جھوٹ

بولنے کے بسبب بیان کرنے عقائد کفر کے گزگار ہے بخلاف کافر منافق کے اگرچہ دل اس کا جہل کے مرض میں گرفتار ہے لیکن زبان اس کی پیچ بیان عقائد حق اسلام کے راست گفتار ہے جواب اس کا یہ ہے کہ منافق کی زبان بھی جھوٹ اور انکار کے ساتھ آلودہ ہے اس واسطے کہ وہ زبان سے کہتا ہے میرے دل میں عقائد اسلام کے جگہ پکڑے ہوئے ہیں اور حال یہ کہ وہ اس بات میں جھوٹا ہے قال اللہ تعالیٰ واللہ یشہدان المنافقین کاذبون پس دل اور زبان اس کی بھی دونوں بے کار ہیں اور علاوہ اوپر اس کے یہ ہے کہ منافق قصد فریب دینے کا کرتا ہے اور جو کافر ظاہر ہے قصد فریب کا نہیں کرتا ہے اور بھی کافر مجاہدوں کی مثل ہے کہ جو کرتا ہے دیا ہی کہتا ہے اور منافق مانند عورتیں ناقص کی ہے کہ کرتا ہے کچھ اور کہتا ہے کچھ اور بھی کافر جہد کہ جھوٹا ہے لیکن اپنے زعم میں سچا ہے اور ہرگز واسطے نفس اپنے کے جھوٹ کو پسند نہیں کرتا ہے بلکہ اس سے مار کرتا ہے اور اسی واسطے اپنے دل کے عقیدہ کو کھول کر بیان کرتا ہے اور منافق اس قدر کینہ ہے کہ دیدہ و دانستہ جھوٹ کہتا ہے اور اس جھوٹ کو کمال اپنا جانتا ہے اور بھی منافق ہمراہ کفر اپنے کے استہزاء اور فریب دینے خدا تعالیٰ کا ارادہ کرتا ہے اور کافر مجاہد پر یہ عمل نہیں رکھتا ہے اور اسی واسطے کفر منافق کا بہت سخت ہے اور حجاب اس کا کثیف زیادہ ہے اور حال اس کا مخفی زیادہ ہوتا ہے سو واسطے فضیحت اُس کی کے تیرہ آیتیں نازل تفسیر کی برائی کا بیان

ہو نہیں اور بعد بیان حال اُن کے کے مزب المثل بھی اُس کی مذکور ہوئی اور اس جگہ سے معلوم ہوا کہ جس مذہب کی بنا ہی تفسیر پر ہو اور ظاہر اپنا مخالف باطن کے رکھے بدتر ہے اُس مذہب سے کہ صاحب اُس کا ظاہر ہی انکار کرے اس واسطے کہ تفسیر والے کے حال باطن کا اعتبار نہیں رہتا ہے اور اقرار اور انکار اُس کا اگرچہ سچا بھی ہو جھوٹا معلوم ہوتا ہے اور اس واسطے علماء نے کہا ہے لا تقبل توبة الذنديق یعنی نہیں قبول کی جاتی توبہ زندیق کی اور معنی اس کلام کے یہ ہیں کہ آدمیوں کو اعتماد اُس کی توبہ پر نہیں ہوتا ہے اس واسطے کہ طریق معلوم کرنے توبہ اُس کی کا یہی اقرار زبانی ہے اور اقرار زبانی اس کا اصل اعتماد کا نہیں کہ وہ قائل تفسیر کلمہ ہے اور یہ معنی اس کلام کے یعنی لا تقبل توبة الذنديق

کے نہیں کہ اگر دل سے اور صدق نیت سے بھی اپنے عقیدہ سے سچ جائے اور باطن اس کا صاف ہو جائے اس پر بھی اللہ کے نزدیک رازِ باطن اور رازِ باطن گہرا ہے اس واسطے کہ اللہ تعالیٰ جاننے والا پرستیدہ اور ظاہر کا ہے ہر بندہ کے دل کا حال خوب جانتا ہے اور آدمیوں کو علم اس چیز کا کہ دلوں میں ہے ممکن نہیں مگر بسبب اظہارِ زبانی کے سوال و جواب سے کہ بخدا دعویٰ کے لفظ سے معلوم ہوتا ہے کہ منافق بھی خدا کو فریب دیتے ہیں اور مسلمانوں کو اور خدا تعالیٰ اور مسلمان بھی ان کو فریب دیتے ہیں اس واسطے کہ یہ لفظ مانحوذِ محادعت سے ہے اور محادعت بابِ مفاعلت ہے اور بابِ مفاعلتِ مشارکت کو چاہتا ہے اور حال یہ ہے کہ خدا تعالیٰ کی نسبت سے فریب دینا ممکن ہے اور نہ فریب کھانا اس واسطے کہ علم اللہ تعالیٰ کا سب چیزوں کو گھیرنے والا ہے اور جو چیزیں پرستیدہ ہیں اس کے نزدیک سب ظاہر ہیں یعنی فریب نہیں کھا سکتا اور حکمت اس کی اسباب کو چاہتی ہے کہ کسی کو فریب نہ دے اس واسطے کہ افعال اللہ تعالیٰ کے ہر طرح کے قبض اور نقصان سے پاک ہیں اور مومنین کو ہر چند فریب کھانا ممکن ہے اس واسطے کہ مومنین بسبب کمالِ حکم اور حسنِ ظن کے منافقوں کے ساتھ سختی نہیں کرتے ہیں اور بھوٹ اُن کے کوچ جانتے ہیں جیسا کہ حدیث شریف میں وارد ہے المؤمن غر کریم و المنافق خب لثیم یعنی مومن فریب کھانے والا ہے اور سختی ہے اور منافق فریب دینے والا لثیم ہے لیکن فریب دینا اُن کی شان سے بھی بعید ہے پس استعمالِ محادعت کی کیا وجہ ہوگی جواب اس کا یہ ہے کہ بابِ مفاعلت اس جگہ میں مشارکت کے واسطے نہیں بلکہ واسطے اصل فعل کے چنانچہ عاقبت اللص اور سافرت میں موجود ہے اور بالفرض اگر مشارکت کے واسطے بھی ہو پس معنی خدا کے اللہ کی نسبت سے وہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ بندہ اپنے سے معاملہ موافق نیت اور ارادہ اس کے کے کرتا ہے اسی واسطے حدیث شریف میں وارد ہے کہ اَصْدَقُكُمْ رُفُؤًا اَصْدَقُكُمْ حَيَاةً یعنی جو کوئی کلام میں عادت پر جو بولنے کی رکھتا ہو خواب میں بھی اس کو غیب سے سچی خبریں دکھلائی دیں اور جو کوئی باتوں میں دروغ گوئی کی عادت رکھے اس طرف سے بھی باعتبار حال اُس کے معاملہ ہوتا ہے پس جو کوئی عقیدہ اور عمل ناشائستہ کو پسند کر کے واسطے اپنے اختیار کرتا ہے اور اس عقیدہ

اور عمل سے اس کو قصد رضا مندی الہی کا ہوتا ہے اور اُس شخص کو شہوات نفسانی میں غرق کرتے ہیں تاکہ وہ شخص جان لے کہ یہی عقیدہ اور عمل میرا درمیان میرے اور درمیان پر دروگاہ میرے کے بڑا وسیلہ ہے اور غیب کی طرف سے اُس کو بسبب قبول ہو جانے دعا کے اور القا ہونے خطرات بے درپے کے اور خواہیں موافق دیکھنے اور انشراح خاطر کے بدعتوں اور گناہوں اور افعال رکبکہ اور آلودگی سنجاستوں اور صحبت حیوانات ملعونہ کے بیچ امداد اور اعانت حاصل ہوتی ہے تاکہ یقیناً خوبی اس بدعتیہ اور عمل کی دل میں جگہ پکڑتی ہے اور یہی ہے معاملہ خدای کا اللہ کی طرف سے پھر اگر خدا کو منظور ہوتا ہے وقت مرنے کے یا صدر بہت قوی یا مرشد کی سے وہ سب کرم اور لطف گم ہو جاتے ہیں اور معاملہ اور طرح ہو جاتا ہے ان پر مخادعت مومنین کی منافقوں کی طرف سے وہ حتیٰ کہ اپنے تئیں دوستوں اور موافقوں کی صورت میں ظاہر کر کے واسطے دُور کرنے دولت مومنین کے اور توڑنے مرتبہ اُن کے کے حیلے اٹھاتے تھے جیسا کہ بیچ زمانہ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عبداللہ بن ابی واسطے مقابلہ اُس جناب کے یہودیوں کو درغلا کر دیکر کرتا تھا اور مومنین کی طرف سے وہ ہے کہ باوجود دیکھنے اور جاننے حال اُن منافقین کے تعارض اُن سے ذکر تھے تاکہ ظاہر داری برتتے رہیں اور اس سے نہ بھاگ جائیں اور کثرت ظاہری ہماری بنی ہے اور گروہ کافروں کا اُن کے ملنے کے سبب بہت نہ ہوتا پس معنی خدای کے دونوں طرف سے پائے گئے اور بعض اہل تحقیق نے لکھا ہے کہ مخادعت خدای عبارت مخادعت رسول اس کے سے ہے اس واسطے کہ رسول کسی شخص کا اس امر میں بیچ حکم اسی شخص کے ہوتا ہے جو معاملہ کہ اُس کے ساتھ کریں اُس شخص کی طرف رجوع کرتا ہے اور کہنا رسول کا بعینہ کہا اُس شخص کا ہے جیسا کہ بیچ آیت من یطع الرسول فقد اطاع اللہ یعنی جس شخص نے اطاعت رسول کی کی پس تحقیق اُس نے اطاعت اللہ کی اور بیچ آیت اِنَّ الَّذِیْنَ یَبِیْئُ بِالْعٰوْنٰتِ اِنْتٰیْبًا لِّیَعُوْنَ اللّٰہَ یعنی وہ لوگ کہ بیعت تیرے ساتھ کرتے ہیں سوا اس کے نہیں کہ وہ بیعت اللہ کے ساتھ کرتے ہیں اور بیچ آیت ما رمیت اذ رمیت و لکن اللّٰہ رمی یعنی اور نہیں چھینکا تو نے جس وقت

پھینکا تو نے لیکن اللہ نے پھینکا کے یہی مضمون بیان کیا گیا ہے پس فریب دینا ان منافقوں کا رسول خدا کو ساتھ ظاہر کرنے ایمان کے گویا فریب دینا خدا کا ہے علی الخصوص ہر گناہ اور اس رسول کے واسطے باوجود رسالت کے مرتبہ محبوبیت کا بھی ثابت ہے اور محبوب خدا کو فریب دینا برابر اس بات کے ہے کہ خدا کو فریب دیا جیسے کہ صحیح بخاری کے اندر حدیث قدسی میں وارد ہے کہ بندہ مومن طرف میری نزدیک ہوتا ہے بسبب ادا کرنے نوافل کے یہاں تک کہ اس کو اپنا محبوب کرتا ہوں گا اور آنکھ اس کی ہر جاتا ہوں میں کہ ساتھ میرے شتنا ہے اور دیکھتا ہے اور زبان اُس کی ہوتا ہوں میں کہ ساتھ میرے باتیں کہتا ہے اور اُس کا ہر جاتا ہوں میں کہ ساتھ میرے کام کرتا ہے اور پاؤں اُس کا ہر جاتا ہوں میں کہ ساتھ میرے چلتا ہے انتہی۔ جس کو کہ ایسی حالت قرب کی ساتھ جناب الہی کے حاصل ہو قصد فریب دینے اُس کے کا بلاشبہ قصد فریب دینے خدا کا ہو گا اور فریب دینا رسول کا ان منافقوں کو ساتھ قبول کرنے ایسے اسلام اُن کے ہے اور فریب دینا اللہ کا ان کو اس طرح پر ہے کہ بسبب اس اسلام ظاہری کے قتل کرنے اور قید کرنے اور لوٹنے سے امن میں رکھا اور غیبت اور منافع میں اُن کو بھی شریک کیا گویا کہ اسلام تمہارا مقبول ہوا اور ہمارے قہر سے تمہارے نجات پائی۔ سوال میرا یہ ہے بیان حال منافقوں کا بعد بیان حال کافروں کے عطف کے طریق پر لائے اور بیان حال کافروں کا حال مومنوں کے سے قطع کیا اور بطریق عطف کے ذرائع اس تغیر کرنے اسلوب میں نکھ کیا ہے اور بہت جگہ قرآن میں سے کہ ان دونوں گروہ کا حال بیان کیا ہے اس جگہ عطف کی صورت پر لائے ہیں جیسا کہ اس آیت میں اِنَّ الْاَبْرَارَ لَفِيْ لَعْنَتِيْمْ اِنَّ الْفٰجِرَ لَفِيْ جَحِيْمٍ اور موافق قاعدہ اہل معافی کے بھی جامع وہی کہ وہ تضاد ہی دونوں میں پایا جاتا ہے اس واسطے کہ کفر ضد ایمان کی ہے باوجود وجہ ہونا اور تناسب عطف ذکرنا خلاف آئین بلاغت کے ہے جواب اس کا یہ ہے کہ کلام پہلا اصل میں بیان حال کتاب میں تھا کہ یہ کتاب سبب ہدایت فلانے فلانے فرقہ کا ہوئی ہے پس ذکر کافروں کا اور بُرائی اُن کی کہ مضمون جملہ اِنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا كَاٰهٍ مُّخَالِفٍ اِسْ مَقَامِ كَيْ هُوَ اِنْ مَنَاسِبِ جَامِعٍ وہی کہ تضاد ہے

درمیان مومن اور کافر اور ایمان اور کفر کے پایا جاتا ہے نہ در بیان مدح کتاب اور بُرائی کفار کے اور تقاضا کمال بلاغت کا یہ ہے کہ بتائیں اور تغایر مقام کو باوجود تناسب کے مقدم کرتے ہیں اور اعتبار ترک عطف کا عمل میں لاتے ہیں جیسا کہ پنج صورت اختلاف دو کاموں کے کہ ایک خبر ہو اور ایک انشا اس اختلاف کو ترجیح دیتے ہیں اور پر وجود تناسب کے اور عطف کو چھوڑ دیتے ہیں ایسا ہی اس مقام میں سمجھنا چاہیے صاحب مفتاح نے باب فصل اور وصل میں قاعدہ بتائیں مقام کا واسطے لزوم فصل کے تفصیلاً بیان کیا ہے سوال چوتھا یہ کہ من یقول اٰمنا باللہ مبتدا اور من الناس خبر اس کی اور خبر ایسی چاہیے کہ اس کے ثابت کرنے سے فائدہ سُنے والے کو حاصل ہو اور ہر نامنافی قول کا آدمیوں کے زمرے سے ہر کسی کو معلوم ہے اس کی خبر دینے سے کیا فائدہ ہے جواب اس کا یہ ہے کہ من پنج من یقول کے موصوفے پس مدلول کلام کا یہ ہوا کہ آدمیوں کی جنس سے ایسے ایسے گروہ ہیں پس مدہ فائدہ کلام کا وصف کے اوپر ہے جیسا کہ اس قول میں کہا ہے من المؤمنین رجال صدقوا اور یہ بھی کہہ سکتے ہیں کہ ذکر من الناس کا اس واسطے ہے کہ اس فرقہ میں محض وصف ایک آدمی ہونے کا پایا جاتا ہے اور کوئی صفت نیک آدمیوں کی جیسا من الناس سے کیا مراد ہے

کہ ذکر کا اور علم اور فہم ہے اور موجود نہیں جیسا پنج اصطلاح علماء مصنفین کے لفظ من الناس کا اس اشارہ کے واسطے مذکور ہوتا ہے اور صاحب حاشی نے کہا ہے ومن الناس من عمل فی النصوص بوجود آخر ہی فاسدہ اور شارحوں نے کہا ہے کہ من اس کلام کے یہ ہیں کہ ومن الناس لا من العلماء اور بعض مفسروں نے کہا ہے کہ لفظ من الناس کا اس جگہ میں لانا سبب واسطے تعجب سُنے والوں کے ہے یعنی جملہ آدمیوں میں سے اس قسم کے بے وقوف بھی ہوتے ہیں پس ساتھ صورت انسانہ اپنی کے مزید مست ہو اور پنج اصطلاح علم اور فہم اپنی کے کوشش کرو۔ سوال پانچواں یہ ہے کہ پنج مذاہب کافروں کے لفظ عظیم کا لاتے ہیں اور منافقوں کے مذاہب میں لفظ الیم کا ذکر کیا فرق درمیان ان دونوں مذاہبوں کے ساتھ ثانی اور در دینے کا کس راہ سے ہے یعنی کافروں کے مذاہب کو کہ باک بڑا ہے اور منافقوں کے مذاہب کو کہ باک در دینے والا ہے جواب اس کا یہ ہے کہ گروہ

کافروں کا کہ موت ان کی کفر کے اُرد پر مقدم ہے رائے سے گئے اذل کے ہیں کہ تقدیر کے وقت نعمتوں سے محروم کیا پس عذاب اُنکا بڑا ہے لیکن بسبب باطل ہونے استعداد اپنی کے اور کمال تیرگی دل اپنے کے شدت درد اُس عذاب کی دریافت نہیں کرتے ہیں مانند حالت عضو کا کے یا مفلوج یا ایسے عضو کے کہ مرنے ہو جائے کہ اس کے کاٹنے اور داغ دینے اور کسی طرح کے درد پہنچانے سے خبر نہیں ہوتی لیکن منافق لوگ بوجہ باقی رہنے اصل استعداد اپنی کے اور قوتِ ادراک کے شدتِ درد اس عذاب کی معلوم کریں گے اسی واسطے عذاب ان کا نہایت دردناک ہو گا یعنی منافقوں کا عذاب بہت تکلیف اور الم کے ساتھ ہو گا اور کافروں کو بہ نسبت اُن کے انداکم ہوگی اور یہ مراد نہیں کہ کافروں کو بالکل عذاب کی تکلیف نہ محسوس ہوگی اس واسطے کہ یہ انصوص کے برخلاف ہے اور یہ کہ کافروں نے کہ بالکل عداوت ایمان کی نہیں چکھی اور اوپر دروازہ ایمان کے نہیں پہنچے کیفیت لذتوں ایمان کی باوجود بالکل محروم ہونے کے چننا خواہش نہیں رکھتے ہیں برخلاف منافقین کے کہ اُس گھر کے دروازہ پر پہنچے ہیں اور فی الجملہ عداوت ایمان کی اُن کے تانور اور زبان میں لگ گئی لیکن پورا کرنے اس لذت کے سے محروم کئے گئے ہیں ضرور اوپر گم کرنے لذتوں دیکھی ہوئی اور چکھی ہوئی کے حسرت اُن کی زیادہ تر ہوگی جیسا کہ آدمی ولایت کے کہ اُنھوں نے ولایت کے میوؤں سے نفع اٹھایا ہے اگر وطن سے دُور جا پڑیں حسرت نہ ملے ان میوؤں کی زیادہ اُن کو حاصل ہوگی بخلاف اُن آدمیوں کے کہ ولایت کو کبھی دیکھا نہیں اور وہاں کے میوؤں کی لذت نہیں چکھی کہ ان کو اس قدر حسرت نہیں سوال چٹا کہ ماہم بمومنین پیچ جواب آتنا کے کیونکر واقع ہو سکے اور حالانکہ آمتائیں ذکر شان فعل کا ہے نہ ذکر شان فاعل کا اور و ماہم بمومنین میں ذکر شان فاعل کا ہے نہ ذکر شان فعل کا جواب اس کا یہ ہے کہ یہ جواب بطریق ترقی کے ہے یعنی یہ دعویٰ کرتے ہیں کہ ہم ایمان میں داخل ہوئے حالانکہ وہ اہل اُس کی نہیں رکھتے ہیں کہ کسی گروہ مسلمانوں کے میں شمار کئے جائیں اور اگر جواب اس کلام کا اس طرح فرماتے کہ ولم یؤمنوا یہ ترقی نہ سمجھی جاتی اور پر اسی طریق کے ہے آیت دوسری بریدون ان ینخرجوا من النار و ماہم بخارجین منہا ان کے دعوے

اور فرماں برداری قبول کرتے پھر جب دیکھتے کہ پیغمبرؐ عورتوں کے ساتھ ہم صحبت ہوتے ہیں اور کھانا بھی کھاتے ہیں اور بازاروں میں پھرتے ہیں اور کبھی لڑائی میں شرکت بھی اُن کی ہوتی ہے اور مرثیٰ لگہ ہونی ہی کہتے تھے اگر یہ بندہ خدا کا مقرب ہو تا خدا تعالیٰ اس کے ساتھ کس واسطے یہ معاملہ کرنا و ما لہذا الرسول یا کل الطعام ویشی فی الاسواق لولا ائزل الیہ ملک فیکون معہ نذیرا و یلقی الیہ کفر او تکنون لہ جنتہ یا کل منها الی غیر ذلک من الشبہات یعنی کیا ہے واسطے اس رسولؐ کے کہ کھانا کھاتا ہے اور بازاروں میں پھرتا ہے کیوں دُعا مارا گیا طرف اُس کے فرشے کہ ساتھ اس کے رہتا ڈرانے والا یا دیا جاتا اُس کو خزانہ یا ہوتا اُس کے پاس باغ کہ کھاتا اُس سے اور سوا اس کے اور ایسے ایسے شبہ نکالتے اور طریق زیادتی اس مرض کا یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ ہمراہ ہر اہمیت کے آیتوں الہیہ سے اور بیچ جبلت ہر شخص کے ہدایت کرنے والوں اس راہ کے لوازمات دنیا بھی لگا دیتے ہیں جس قدر کہ وہ لوگ بیچ فکر کرنے آیتوں اور تلاش کرنے بادیوں کے کمال درجہ کو پہنچیں اسی قدر شک اور شبہ ان کے میں زیادہ ہوں اور مقصد سے دُور پڑیں و من یضلل اللہ فمالہ من ہاد یعنی جس شخص کو اللہ گمراہ کرے پس کون ہے اُس کا ہدایت کرنے والا اور باوجود مستحکم ہونے اس مرض کے بیچ جو ہر ذات اُن کے کے طرف یہ ہے کہ حقیقت مرض اپنے سے بے خبر ہیں اور اُس مرض کو صحت جانتے ہیں اور شاید اس کا یہ ہے کہ افعال مستقیم اپنے کو افعال سلیب جانتے ہیں و اذا قیل لہم لا فہنسوا فی الارض یعنی جس وقت کہا جاتا ہے اُن سے

فما منا فترن کا کئی قسم پر تھا

کہ فساد مت کر زمین میں اور فساد ان کا زمین میں کئی قسم پر تھا اول یہ کہ حاصل کرنے مقتضیات قوت شہویہ اور قوت غضبیہ میں زیادتی کرتے تھے اور مقتضیات قوت خنثیہ کی حاصل کرتے ہیں اُن سے تفسیر مرزد ہوتی ہے اور حال یہ ہے کہ صحت مزاج روح انسانی کی اس طرح پر ہے کہ قوت حکمیہ غالب ہو اور قوت شہویہ اور غضبیہ مغلوب اور تابع تاکہ فرماں برداری احکام شرع کی ممکن ہو اور بسبب اُس القیاد کے انتظام دونوں جہان کے کاموں کا میسر ہو اور انسانیت کے معنی تحقق ہوں دوسرے یہ کہ درمیان کافروں اور

مسلمانوں کے آگاہانا رکھتے تھے اور انہیں ایک گروہ کہہ دیتے گروہ سے کہتے تھے تاکہ ان کو
گروہوں میں مرتبہ اور عزت حاصل ہو اور ایک طرف سے کہ مسلمانوں سے دوستی نہ
رکھتے تھے قیسو سے کہ لیا جاتا تھا عدل سے بہتہ رکھتے تھے اور عادات اُن کا حد سے
زادہ کرتے تھے اور دین کی باتوں میں شستی سے بیڑی تھے اور جس وقت اپنے تئیں مسلمانوں
کے گروہ سے کہتے تھے کفار کے نزدیک ایسا ثابت ہوتا تھا کہ کام پیغمبر کا اور اعتقاد
اس کے کا ایسا مست ہے کہ ہماری آگاہی خوشامد کرتے ہیں یا نہ ہم سے طبع رکھتے ہیں۔

اس سبب کفار و لبر جہتہ تھے اور مسلمانوں کے رو بہ کفار کے شبہات کہ دین اور نبوت
آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ہیں ذکر کرتے تھے نقل کرتے اور اس سبب ضعیف ایمان
والوں کو شک پر مائل تھا ان سب باتوں کو تعبیر ضلالت کے ساتھ کیا ہے اور جب مسلمان
ان کو ایسے ضلالت سے منع کرتے تھے تو جواب میں قائل اذنا غنق من صلیح خولنا لیرت
کہتے تھے کہ سوائے اس کے نہیں کو ہم اصلاح کرنے والے ہیں حاصل کلام یہ ہے کہ ہم
جانتے ہیں کہ صالح ملک اور ملت کا اور پر حالت اصل اپنے کے آئے اور تمام آدمی آپس میں
مشفق اور شیر دنگ ہر مانیں اور جھگڑا اور مخالفت کہ بیجا پس دین اور آئین منہ کے
کو آدمیوں میں پھیل گئی ہے وہ جو جانتے اور حقیقت اصلاح کی سب سے کہ حال ملک
ملت کامیاب کہ قریب سے چلا آتا تھا اور دیا ہی ہو جاتے اور تعجب آئین کے کار با حوالہ
کاسے در میان سے اٹھتے اور کوئی دم پہ نقل اور ایذا اور قید کرنے اور کوشنے اور جنگ
ومت کسی کے نہ ہو پس حقیقت میں اصلاح کو ضرر اس میں جانتے ہیں کہ اسباب تحصیل
سائنس کے آسانی سے پیش ہوئے اور نظام دنیا کے کامل کا بعد خوب شے اور سبب
اس سبب ان کی کا یہ ہے کہ دنیا کی بہت ہی کمال و مشغول ہیں اور لذات دنیا میں نہایت
و دے جاتے ہیں اور بیجا کمال توجہ کے طرف مشغول جزئیہ اور لذتوں جسمیہ کے درشت
کرتے ہیں حالیکہ عام اور لذتوں حقیقیہ کے سے کہ باقی بچنے والی ہیں محبت ہیں اور یہی
ضلالت ہے جیسا کہ پہچان دے اس نصیب ان کی کے ساتھ تاکید تمام کے ارشاد ہوتا ہے اَلَا اَنَّا نُم
ہُمُ الْمُتَشَدِّدُونَ یعنی قریب اور آگاہ ہر تم کو نصیحت یہ گروہ میں ہیں ضلالت کرنے والے

اس واسطے کہ حال ملک اور ملت کا پہلے بعثت اس رسول کے فاسد تھا کہ ہمیشہ سے فساد چلا آتا تھا اور حق تعالیٰ نے چاہا کہ اُس فساد کو دُور فرمائے اور وہ چاہتے ہیں کہ اس فساد کو پھر اپنی جگہ پر لائیں پس یہ لوگ فساد کا کام بعد اصلاح کے کرتے ہیں اور یہ سب بڑا فساد ہے اور حقیقت اصلاح کی اللہ کے نزدیک وہ ہے کہ دین حق کو اوپر تمام دینوں کے غالب کیا جائے اور فرماں برداری اس ارادۃ الہی کی جان اور دل سے سجالاتی جائے اور حق المقدور بیچ جاری کرنے اس ارادۃ حق کے گوشیش کی جائے اگرچہ اس اصلاح کے واسطے قتل اور لوٹ مالوں اور سختیاں طرح طرح کی ساتھ لپے اور ساتھ بنی نوعِ نبی کے سپہنیں چنانچہ دوسری آیت میں اس سورۃ کی فرمایا ہے وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ لِلَّهِ يَعْنِي لَوْ تَمَّ ان سے یہاں تک کہ نہ ہے فتنہ اور ہر جاگہ دین اللہ کا اور بھی اسی سورۃ میں فرمایا ہے يُؤْتِي مِنَ الشَّهْرِ الْحَرَامِ قِتَالَ فِيهِ قُل قِتَالَ فِيهِ كَبِيرٌ وَصَدْعٌ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَكَفَرِيهِ وَالْمَسْجِدَ الْحَرَامَ وَاخْرَاجْ أَهْلَهُ مِنْهُ أَكْبَرُ عِنْدَ اللَّهِ وَالْفِتْنَةُ أَكْبَرُ مِنَ الْقِتْلِ يَعْنِي پرتختے ہیں تجھ سے مینوں حرام سے اُس میں لڑائی کرنے سے تو کہہ لڑائی اُس میں بڑا گناہ ہے اور روکنا اللہ کی راہ سے اور اس کو نہ ماننا اور مسجد الحرام سے روکنا اور نکالنا اُس کے لوگوں کو اس سے زیادہ گناہ ہے نزدیک اللہ کے اور دین سے بچانا ماننے سے زیادہ ہے پس ان سختیوں کو فساد سمجھنا اور سختیوں سے بچنے کو اصلاح جاننا اور باقی رہنا حال کا جیسا کہ تھا اس کو صحت کا ملکہ تصور کرنا مثال اُس کی یہ ہے کہ ایک مریض کا کوئی عضو بسبب کسی زخم کے گل گیا اور اس میں قلعہ پیدا ہو گیا اور خوف اس کا ہے کہ دوسرے عضو کی طرف ۔۔۔۔۔ اعضائے رئیسہ سے کیفیت سیمہ اس کی مرایت کرے اور کوئی طبیب حاذق کاٹنا اور داغ دینا اُس عضو کا تجویز فرمائے اور یہ مریض ناقص العقل اُس سے پرہیز کرے اور کہے کہ کاٹنا اور داغ دینا اُس عضو کا فاسد کرنا بنیاد بدن کا ہے۔

مجھ کو چاہیے کہ اصلاح بدن اپنے کی کروں اور پہلے سے جیسا کہ تھا ویسا ہی رہے دونوں اور جو چیز کہ اس میں موجود تھی اپنے حال پر باقی رہے کہ یہ تجویز اس کی مرض کا خطا ہے اور

موجب ہلاکت کی ہے لیکن حکم اس کے کہ رَاٰی الْعَلِيلِ عَلِيلٍ یعنی نیکو عمل کا بھی علیل بن جاتی ہے یہ جماعت کو دل اُن کا بیمار ہے نہیں سمجھتی ہے کہ اس قسم کی اصلاح دونوں جہان کے کاموں کو خراب کرنے والی ہے بلکہ خراب کرنے والی حقیقت انسانی کی ہے جیسا کہ فرماتے ہیں وَلٰكِنْ لَا تَشْعُرُوْنَ یعنی اور لیکن شعور نہیں رکھتے ہیں کہ عین اصلاح میں فساد کا کام کرتے ہیں اور شاہد قوی اوپر بے شعوری اُن کی کے یہ ہے کہ اہل عقل کامل کو بے وقوف اور احمق سمجھتے ہیں وَ اِذَا قِيْلَ لَهُمْ اٰمِنُوْا اور جب کہا جاتا ہے اُن سے کہ ایمان لاؤ تم ایمان حقیقی کہ جس سے فتنہ اور فساد اُٹھ جائے اور مال اسباب دُنیا کے بے رغبتی پیدا ہو اور لذتوں فانیہ لغسانی اور نام اور جاہ ڈھونڈنے سے روگردانی حاصل ہو کَمَا اٰمَنَ النَّاسُ یعنی جیسا کہ ایمان لائے ہیں آدمی کہ حقیقت میں آدمی نام اُسی گرو کا ہے اس واسطے کہ تحقق انسانیت کا اصلاح اور انتظام دارین کے سبب ہے اور اصلاح اور انتظام بدون فرماں برداری شرع کے کظاہ اور باطن میں ہو میسر نہیں اور جس وقت پنج غیر ان کے کے یہ فرماں برداری متحقق نہیں ہو یا معنی انسانیت کے اور جگہ متحقق نہیں اُولٰٓئِكَ كَالْاَنْعَامِ بَلْ هُمْ اَضَلُّ کے مطابق حال ان ۲ ہے اور اسی واسطے کہ آیت میں ناس کو بے تعین کے ارشاد فرمایا تاکہ اشارہ ہو طرف خدا اس بات کے کہ سوائے مومنوں حقیقی کے کسی کو انسان نہ کہنا چاہیے قَالُوْا اَلَا نُوْمِنُ كَمَا اٰمَنَ الْمُشْكٰهٰٓءُ یعنی کہتے ہیں آیا ایمان لائیں ہم مانند بے عقلوں کے کہ ایک طرف کو محکم پکڑتے ہیں اور انقلابات زمانہ کے سے نہیں ڈرتے ہیں کہ مبادا غلبہ دوسری طرف کا ہو جائے اور اس وقت میں آدمی اُس طرف کے درپے عداوت کے جو جاہ اور دائرہ کو تنگ کریں اور کہ فرماں برداری احکام شرع کی محض واسطے توقع دُور دراز کے ہے اور فائدہ کثیرہ دُنیا کے کہ بالفعل موجود ہیں اُن سے محرومی اور اُسٹھانا مشقتوں سخت اور نقصانوں بے نہایت کا پس مقصدنائے عقل یہ ہے کہ کظاہ میں احکام شرع کی تابع داری کرنی چاہیے تاکہ لگدو لگ مسلمانوں کی سے کہ بالفعل تسلط اُن کا ہے بچے رہیں اور نفع دُنیا کے بھی با محض شہائیں اور دوسری طرف کے آدمیوں کو بھی خفیہ خفیہ راضی رکھنا چاہیے تاکہ وقت انقلاب کے

رہنا مندی ان کی کام میں آئے اَلَا اِنَّهُمْ هُمُ السَّفَهَاءُ یعنی خود اور اس گناہ ہر قسم کو تحقیق یہ لوگ بے عقل ہیں اس واسطے کہ اگر مدار اور پر حاصل کرنے منافع اور دُور کرنے مضرت کے ہے پس اختیار کرنا شے فانی جنس کا اور جو چیز کو باقی اور اشراف ہے اس کو چھوڑنا کمال بے عقلی ہے اور آخرت کو دُنیا کے بدلے میں بچانا نہایت بیزاری ہے اور اگر مدار اور پر راضی رکھنے دونوں جانب کے ہے پس ایک طرف عقلمانی اور غیرت ہے کہ اُس کے نزدیک پوشیدہ اور ظاہر ایک ہے خصوصاً جبکہ وقت نزول وحی کا اور آئے خبروں غیب کا ہے اور عقیدہ کے آفاق کو چاہیے کہ وہ اُس کو پوشیدہ رکھے ہر کسی کو سببِ وحی کے اطلاع ممکن ہے اور باوجود اس کے جو شے کے موافق دلیل کے ہے اُس سے اعراض کرنا اور جو کہ دلیل کے موافق عمل کرتا ہے اُس کو سفید اور بے وقوف کہنا عین نادانی ہے وَلٰكِنْ لَا يَخْلُقُوْنَ یعنی ولیکن وہ نہیں جانتے کہ سفید کون ہے اور معنی بے عقلی کے کیا ہیں اور اس جگہ ایک سوال مشہور ہے کہ پہلی آیت کو اُوپر لایا شعرون کے ختم فرمایا ہے اور دوسری آیت کو اُوپر لایا علون کے ختم کیا یہ فرق کس نکتہ کے واسطے ہے جواب اس کا یہ ہے کہ لفظ شعور کا اکثر شیخ علم حسی سے استعمال ہوتا ہے اور اسی جہت سے جو اس شعر کو شاعر کہتے ہیں اور فساد اُن کا زمین میں ایک امر تھا پس معلوم کرنے قباحت اُس کی کو ساتھ بے شعوری کے تعبیر فرمایا اور ترجیح نعمت آخرت کی اُوپر نعمت دُنیا کے وہ حقیقت طریقہ ایمان خالص کا اور باطل ہونا طریقہ لُفاق کا اور عقیدہ کا ایک امر استدلالی عقل ہے اُس کے نہ جاننے کو لایا علون کے ساتھ تعبیر کرنا مناسب ہوا اور یک ذکر سفد کا اس آیت میں کہ ایک نوعِ جہل کی ہے متعنی اس کے ہر اک اُس کے مقابل میں علم لایا جلتے تاکہ صنعت مقابلہ کی درست پڑے اور اس جگہ شبہ دوسرا بھی ہے کہ منافقین کفر اپنے کو پوشیدہ رکھتے تھے اور ظاہر کرنے کفر اپنے سے نہایت احتراز کرتے تھے اور اَلَّذِيْنَ كَفَرُوْا مِنْ السَّفَهَاءِ مصرعہ کلمہ کفر کا ہے کہ منافق لُفاق کے ہے اس کے جواب میں یہ کہہ سکتے ہیں کہ کلمہ اُن سے محرم اور راز داروں کے سامنے ظاہر ہوا تھا کہ لُفاق اپنا اُن سے چھپاتے تھے اس واسطے کہ بعض مسلمانوں کے بعض منافقوں سے ہم صحبتی اور رازداری آپس میں تھی جیسے کہ بیٹے عبداللہ بن ابی کو اپنے باپ کے

ساتھ ہر اسی حق حق تعالیٰ نے اس کلمہ کو اپنے محرم رازوں کے روبرو کیا تھا لعل فرمایا اور نصیحت عام کیا اور بھی کہہ سکتے ہیں کہ یہ کلمہ محض دل میں ان سے صادر ہوا تھا پس مہنی قائلوں کے یہ ہیں کہ قالوا فی قلوبہم یعنی کہا انھوں نے پیچ دلوں اپنے کے حق تعالیٰ نے کہ عالم السرد الخفیات ہے اُن کے دل کی بات کو برملا ظاہر فرمایا اور ابن عباس نے تاریخ اپنی میں ابن عباس سے روایت کیا ہے کہ انھوں نے اُسن اتاس کی تفسیر میں فرمایا ہے کُفَا اُمن ابو بکر و عمر و عثمان و علیؓ اور تفسیر ان چاروں یاروں کی بار کی اس واسطے ہے کہ خلوص ایمان اُن کے کا اُس وقت میں خواص اور عوام کے نزدیک مشہور تھا والاسا میں گزرا کہ جو کوئی ظاہر اور باطناً فرماں بردار احکام شرع کا موافق اس میں داخل ہے اور جیسا کہ یہ منافق خالص ایمان والوں کو زبان سے احمق اور بے وقوف کہتے ہیں ویسے ہی دل میں اعتقاد صحیح اور سفاہت ان کی کا رکھتے ہیں پس یہ کلمہ کہ اُن سے سرزد ہوتا ہے اُس جس سے نہیں کہ غصہ کے غلبہ میں زبان سے نکلے اور دل میں ایسا اعتقاد نہ ہو کہ اُس کلمہ کے کہنے میں معذور ہوں اس واسطے کہ معاملہ ان کا دلیل اس بات کی ہے کہ مسلمانوں خالص کو بے وقوف سمجھتے ہیں اور دانائی کا فرد کی اُن کے دلوں میں جم رہی تھی جیسا کہ فرماتے ہیں وَ اِذْ التَّوَّابُ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا یعنی جس وقت کہ ملاقات کرتے ہیں مسلمانوں خالص سے قَالُوْا اٰمَنَّا یعنی کہتے ہیں ہم ایمان لائے پس جملہ فعلیہ ماضیہ لاتے ہیں اور مبالغہ اور تاکید اس دعوے میں نہیں کرتے ہیں اس واسطے کہ جانتے ہیں کہ مومن خالص بے وقوف ہوتے ہیں اور گمان نہیں کرتے ہیں کہ جہان میں کوئی جھوٹ بھی کہتا ہو پس یہ مجرد کہنے ہمارے کے بغیر تاکید اور مبالغہ کے قبول کر لیں گے اور جان اور مال ہماری سے ہاتھ تعرض کا کڑا کریں گے فَاِذَا اَعْلَفُوْا اِلٰی شَیْءٍ طٰیْنٍ ہُنَّ یعنی جس وقت غفلت میں جاتے ہیں طومت شیطانوں اپنے کے یعنی بہکانے والوں کے ساتھ تاکید تمام لکے قَالُوْا اِنَّا مَحْکَمٌ یعنی کہتے ہیں کہ بلاشبہ ہم ہمراہ تمہارے ہیں حاصل یہ ہے کہ ہم ہر چند مسلمانوں کے روبرو واسطے بچانے جان اور مال اپنے کے ظاہر داری کرتے ہیں اور دکھانے کے واسطے مسلمان ہوتے ہیں لیکن حقیقت میں ہم تمہارے ہمراہ ہیں جیسا کہ تم نے کفر کے اعلیٰ مرتبے میں ترقی کی ہے۔

کہ لکھیاں جسے دیں اور یا قوت لے لیں اور اسی سبب ہے کہ حق تعالیٰ ان کو جلدی سے دنیا
 میں سواغذہ نہیں فرماتا ہے بلکہ فرصت دیتا ہے وَیَسُدُّ هُمَّ لِیَعْنَهُونَ یعنی اور مہلت دراز دیتا ہے
 اُن کو تاکہ مستغرق اور ڈوبے ہوئے ہوں فی طُغْیَانِهِمْ سرکش اپنی میں یَعْنَهُونَ یعنی اُنہ
 دل کے ہیں اور بُرائی حال اپنے سے بے خبر ہیں اس جگہ جاننا چاہیے کہ ابتداء اپنی طرف سے
 کسی کی استہزاء اور ہنسی کرنی جہالت ہے جیسا کہ اسی سورۃ میں آئے گا کہ قَالُوا اَنْعَمْنَا
 هٰذَا وَاَقَالَ اَعُوْذُ بِاللّٰهِ اَنْ اَكُوْنَ مِنَ الْجَاهِلِیْنَ لیکن استہزاء کے جواب میں
 استہزاء کرنا میں حکمت اور کمال انصاف ہے جیسا کہ اس آیت میں واقع ہے خصوصاً جو کوئی
 مجبوروں اپنے سے استہزاء کرتا ہے مجبوروں کی طرف سے واسطے انتقام کے جواب استہزاء
 کا دینا عالم محبت میں واجبات سے ہے اور اس آیت میں اس مقصد کی نظر سے کمال بزرگی شان
 خالص مسلمانوں کی نکلتی ہے کہ حق تعالیٰ ان کی حمایت کے واسطے استہزاء منافقوں کا
 جواب آپ اُن کی طرف سے دیتا ہے اور یہ کہ اس آیت میں دلیل مرتب ہے اور پروردگار نے
 وجوب اصلح کے کہ مذہب معزولوں کا ہے اس واسطے کہ رکھنا منافقین کا سرکشی اور سیاہی
 میں کسی وجہ سے منافقوں کے حق میں اصلح نہیں ہے اور لغت عرب میں جیسا کہ اندھے چرنے
 آنکھ کو نمی سے کہتے ہیں دل کے اندھے ہونے کو کہہ کہتے ہیں اور یہ گروہ کیونکہ قابل استہزاء الہی
 کے نہ ہوں حالانکہ جو معاملہ کہ انھوں نے خدا کے ساتھ کیا ہے کمال بے وقوفی اُن
 کی اُس میں ظاہر ہوئی اس واسطے کہ اُولَئِكَ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا الصَّلٰةَ بِالْهٰذِلِ
 یہ گروہ لوگ ہیں کہ خرید کی ہے گمراہی نفاق کی ساتھ جسے دینے ہدایت ایمان کی اس واسطے
 کہ جب انھوں نے کلمہ اسلام کا زبان پر چلایا کچھ ان کو ساتھ حقیقت ایمان کے ایک رابطہ
 پیدا ہوا اور گویا مالک اُس کے ہوتے پھر بسبب نفاق باطنی اپنے کے اُس ایمان کو اپنے ہاتھ
 میں لائے تھے برباد کیا اور گمراہی نفاق کی اپنے واسطے اُس کے بدلے میں اختیار کی باوجود
 ایمان میں سراسر نفع و دجہانوں کا مٹنا اور نفاق میں نقصان آخرت کا موجود ہے اور خسارہ
 دنیا کا ہر چند کہ نفاق میں معلوم نہیں ہوتا ہے لیکن ہر گاہ کہ خدا کی طرف سے رسوائی اُن
 کے مال کی ہوئی اور مسلمانوں کو اُس پر اطلاع فرمائی اور قرآن مجید میں اُن کے نفاق کا

ذکر فرمایا اور ایسا مشہور ہوا اور ظاہر ہوا کہ مکتبوں میں لڑکے بھی تلاوت کرتے ہیں دُنیا کا خسارہ بھی بُری طرح سے اُن کی طرف مائل ہوا پس یہ سودا اُن کا مانند سودے اُس شخص کے ہے کہ تریاق کو نہ ہر طبیب کے بدلے خریدا ہو فَمَتَّارِ بَحْتٍ بِنِحَانٍ قَتَلْتَهُمْ یعنی پس اُن کی سوداگری نے انھیں کچھ فائدہ نہ دیا اس واسطے کہ دُنیا میں بھی نفع نہیں رکھتی ہے اور آخرت اپنی کرمیں برباد کیا اس واسطے کہ اصل مال آخرت کا کہ ایمان ہے اس نفاق کے بدلے میں بار اَوْ مَا كَانُوا مُهْتَدِينَ یعنی اور نہ ہوتے وہ راہ پانے والے اس واسطے کہ فقط ایمان زبانی کہ اب بھی رکھتے ہیں ہدایت نہیں ہے اور اگر بالفرض ہدایت بھی ہو پس اس صورت میں ہے کہ اعتقاد دل کا مخالف اُس کے نہ ہو اور اس جگہ مکتذیہ لہذا لکن اس کے بدلے میں حاصل ہو پس اس معاملہ میں کسی طرح نفع پانے والے نہ ہوتے اور اگرچہ سعادت دُنیا کی سعادت ابدی کے بدلے میں حاصل کرنے میں بھی خسارہ محتاج جائے کہ ایسے ساتھ سعادت دُنیا کی بھی ملتا ہے نہ لائے اور مفت برباد کی اور اس سے زیادہ کیا جاتی ہو گا لیکن بسبب کمالِ حق اپنے کے طرف کلمہ توحید کو زبان سے کہنے کو مرتبہ کمال کا جلتے ہیں اور سمجھتے ہیں کہ مقصود جاری کرنے اس کلمہ کے سے اُوپر زبان کے نگاہ رکھنا مال اُد جان کا ہے اور اُس کو ہم نے حاصل کیا بعد اُس کے اور مرتبوں سے ہم کو بے پروائی حاصل ہوئی پس مَثَلُهُمْ یعنی تمثیل اُن کی اس کوتاہ فطری اور غلط فہمی اور خریدنے گراہی اور تارکی کی ہدایت اور نور کے بدلے میں کَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْفَدَ نَاسًا یعنی مانند تمثیل اُس شخص کی ہے کہ روکش کیا اس نے آگ کو تاکہ شعلہ اُس کا بلند ہو اور بسبب اُس کے روشا اور گرمی اور پکانا طعام کا اور منافع آگ کے حاصل ہوں ایسے ہی اس گروہ نے بھی چاہا ظاہر ہونا کہ نور جلی ایمان کا کہ ہر شخص کی استعداد میں رکھا ہے پتہ صحبت پیغمبر علیہ السلام اور نفاقت اہل ایمان کے روکش اور قوی کریں تاکہ منافع اس نور کے ظاہر ہونگے حقائق اور معارف کا اور گرمی شوق اور ذوق کی عبادتوں اور ذکروں میں اور سنجہ ہونا اخلاق اور خصلتوں کا ہے حاصل ہوں فَلَمَّا احْتَأَتْ مَا حَوَّلَتْ یعنی پس جس وقت کہ روشن کیا اُس آگ نے گروہ پیش روشن کرنے والے کا اور کسی قدر دینی اُس کی سے آگاہ اُس کی کھلی

اور دیکھنے لگا اور جزا لہا کی محذوف ہے یعنی اطفاء ہوا حاصل یہ ہے کہ اُس آگ کو بجھا دیا اس گمان سے کہ اب مجھ کو کیا حاجت ہے کہ اور اُس آگ کو روشن کروں اس واسطے کہ آنکھ میری کھل گئی ہے خود بخود ہر چیز کو میں دیکھ لوں گا اور جس قدر گرمی کہ میں نے حاصل کی ہے مجھ کو کفایت کرے گی بہتر یہ ہے کہ تاریکی میں بیٹھوں اور سخت رونے کرنے آگ کی نہ کھینچوں اور منت طلب کرنے لکڑی اور پھوس وغیرہ کی نہ اٹھاؤں ایسے ہی یہ گروہ بسبب صحبت سرسری آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اور مسلمانوں میں مل جلنے کے محظوظی سے جیانی بصیرت کی پیدا کردہ کسبِ ثناء سے کافی سمجھا اور اور یہ جاننا کہ جان اور مال ہمارا کہ گرد اور پیش ہمارے ہے حمایت مسلمانوں میں داخل ہے اب کس واسطے محنت مراتب ایمان کے طے کرنے کی کھینچنی چاہیے اور تلخی جہاد کی رشتہ داروں اور کنبے کے لوگوں کی اور چھوڑنا وطن کا کیا ضرور ہے جب ایسی حالت مرے دَہَبَ اللہُ یُنْزِرْ هَيْمًا بِالْکَلِّ لے گیا اللہ نور اُن کا کہ حاصل کیا تھا اس واسطے کہ فائدہ اس کا فقط نگاہ رکھنا جان اور مال کا تھا اور یہ فائدہ بعد مرنے کے جاتا رہا وَ تَرَكْتُمْ فِي ظُلُمَاتٍ لَا تَبْصُرُونَ یعنی اور چھوڑا اُن کو حق تعالیٰ نے بعد مرنے کے اندھیروں میں کہ ہرگز کسی چیز کو نہیں دیکھتے ہیں اور کسی طرح سے حیل خلاصی کا ان تاریکیوں سے ان کی نظر میں نہیں آتا ہے اور ظلمات کو جمع اس واسطے لائے ہیں کہ ان منافقوں کو بعد مرنے کے کئی قسم بیان تاریکیوں کا

کے اندھیرے گھیر لیں گے اقل اندھیرا کفر کا دوسرا اندھیرا کما اور فریب کا کہ اللہ سے اور مسلمانوں سے کرتے تھے تیسرا اندھیرا جھوٹ اور افرا کا کہ اپنے تئیں مؤمن کہتے تھے۔ چوتھا ظلم کرنے اور بُرا کہنے مسلمانوں خالص کا کہ ان کو احمق اور بے وقوف کہتے تھے پانچواں اندھیرا جہل مرکب کا کہ فساد اپنے کو اصلاح جانتے تھے چھٹا اندھیرا گناہوں اور شہوتوں کا کہ پیشہ نفاق کو حیل اپنے اعمال شنیعہ کا قرار دیا تھا ساتواں اندھیرا سختیوں اور مشقتوں کا کہ جس طرح اس طرح کے مذاہبوں اور غضب الہی میں گرفتار ہوں گے پس تیشل اُن کی ہے کہ اگر سنیں لیکن یہ لوگ دنیا میں حُصْنٌ یعنی بہرے ہیں ہرگز حق بات کو نہیں سننے ہیں اور اگر سننے ہیں مدارک حال اپنے کا نہیں کرتے ہیں اس طرح سے کہ ایمان غائب

ظاہر کریں اور عند تفسیروں اپنی کاکہ پیغمبر کے جناب میں اور مسلمانوں غالبی کے حق میں کی تھیں زبان سے عمل میں لائیں نہ لائے اس واسطے کہ وہ گونگے ہیں سوالے کفر کے کہ ان کے دل میں بھرا ہوا ہے اور کچھ زبان سے نہیں کہہ سکتے اور اگر بناوٹ اور تکلف کی راہ سے قصد گویائی کا بھی کریں پس اُس وقت درپردہ تک اور اصلاح حال اپنے کے ہوں اور بجلالی ایمان کی اور برائی نفاق کی فطرے سے آنے نیکین غریب ایمان کی اور زبونی نفاق کی بسبب گھیر لینے تارکیوں کے اُن کی فطرے غائب اس واسطے کہ وہ لوگ غنی یعنی اندھے ہیں کہ غریب اور برائی و اشیاء کی نہیں دیکھ سکتے فقہہ یعنی پس یہ لوگ ہر چند قصد صحیح نے اس واسطے کہ کریں لیکن لا رجوع یعنی ہرگز نہ پھر سکیں گے اس واسطے کہ جو چیز کو دنیا میں جو ہر رُوح کے اندر محکم ہوئی ہرگز دور نہیں ہو سکتی اور تدارک اُس کا اسکا کے درجے سے باہر ہے اور مبتنی حواس اور قوتیں ہیں اس میں تابع اُسی کیفیت کے کہ دل میں بیٹھی ہوئی ہے ہوتی ہیں اور مخالف اُس کے دیکھنا اور سُنا اور کہنا اُس حال میں کسی سے نہ ہو سکے گا لیکن اُنہار جزا اُس کیفیت کے اُسی کیفیت کے ساتھ مرتب ہوں گے اس واسطے کہ وہ کیفیت ملزوم ہے اور اُنہار اُس کے لازم ہیں اور ملزوم کا وجود بغیر لازم کے متحقق نہیں ہوتا ہے اور اُن اُنہار کے واسطے ملحدہ سُنا اور دیکھنا اعتبار کرنا فوری نہیں بلکہ اس کیفیت کے ادراک کے ساتھ اُنکا ادراک بھی ہو جائے گا اور یہی ہیں معنی مذاب کے اور اسی واسطے اجماع اہل عقل اور اہل شرع کا اس پر ہے کہ بعد موت کے کسب دنیا کا ممکن نہیں اور وہ کسب کہ زندگی میں کئے تھے اُن کا دور کرنا بھی ممکن نہیں مباد کہ سورۃ بنی اسرائیل میں فرماتے ہیں وَجَلَّ النَّاسُ الزَّعْمَاءَ طَاوُفًا فِي عَنَقِهِ لَیْنِ ہر انسان چٹا دی ہے ہم نے بُری قسمت اُس کی پیچ گردن اُس کی کے اور جو کہ دوسری آیتوں میں فرمایا ہے کہ کافر اور منافق بعد موت کے قیامت کے دن تیز حواس ہوں گے اور سُنا دیکھنا ان کا ترقی کرے گا جیسا کہ سورۃ مریم میں کہ اَسْمِعْ مَہْجَدًا وَابْصُرْ یَوْمَ یَاوُنَا پس مخالف اس آیت کے نہیں اس واسطے کہ تیزی حواس ان کے کی اس بات میں ہوگی کہ جزا اعمال اپنے کی کہ زندگی میں کئے تھے بخوبی معلوم کریں گے اور تیزی حواس کی اس واسطے نہ ہوگی کہ حق کو دریافت کریں اور اگر دریافت کرنا حق کا بھی اُن کے نصیب میں اُس عالم میں ہوگا تو شخص بطریق حیرت اور اندس کے ہوگا نہ واسطے کسب تہذیب کے تاکہ مفید پڑے مانند ذوق

والے کے کہ اگر اُس کو اخیر درجہ کو نہیں بھیجے جو خدا پرستی محنت مند رہے اور اسباب مرض کی
 دیکھیں تو ہرگز نہ ہو جسے جو حسرت اور ندامت اور تاسف کے کچھ اثر نہ رکھے اَعَاذَنَا اللّٰهُ مِنْ
 امثال هذا الحالات في الدنيا والاخرة اور ہو سکتا ہے کہ جواب لیا کا ذہب
 اللّٰہ بنورِ ہمد ہونے اس واسطے کہ تمام عمر اُن کی بیچ روشن کرنے لگے دو پیش اپنے کے
 گزری اور جس وقت اس جان سے روا نہ ہوتے اُس نور کو گم کیا اور اکثر مفسرین نے
 ذہب اللّٰہ بنورِ ہمد کو تشبیہ اور تشیل میں داخل کیا ہے اور نور کے لے جانے سے
 مراد یہ کہی ہے کہ دُنیا میں توفیق بندگی کا آنکھ حاصل نہ ہوئی لعلان میں مبتلا ہے لیکن اس
 تقدیر پر ایک غرض قوی ہے اس واسطے کہ اثر ایمان لسانی اُن کے کا کہ مراد ہے اُس نور سے
 جو دُنیا میں ان کے واسطے حاصل ہے کہیں اُن سے جدا نہیں ہوا اور ہمیشہ جان اور مال اُن
 کے محفوظ ہے اور مسلمانوں نے ان سے تعرض نہ کیا پس معنی ذہب اللّٰہ بنورِ ہمد کے
 کیا ہو دیں گے اور اثر ایمان اُن کے کا زیادہ اس سے نہ تھا کہ بیان ہوا اور زائل نہیں ہوا
 کہ اس کے بدلہ میں تاریکی لائی جاتی پس ملخصی مگر حالت آخرت کی کہ بعد موت کے درپیش
 ہوگی اور ہر چند یہ تشیل بیچ بیان کرنے خسارہ منافقین کے کہ گمراہی کے خریدنے اور ہر
 کے دینے میں لائی گئی ہے کافی اور شافی ہے لیکن اگر حال ان کے پر کہ بعد خرید و فروخت
 کے ہوا نظر کی جائے اور طرف نفرت تمام اور روگردانی مالا کلام کے کہ اُن کیلئے اسباب ہر
 کے بنیائے کے باوجود دیکھا جائے تشیل دوسری موافق حال اُن کے کے پڑتی ہے پس سننے
 والے کو اختیار ہے اگر چاہے اس تشیل دوسری کو بھی ملاحظہ کرے جیسا کہ فرماتے ہیں اَوْ لَعْنِ
 يٰۤاَتَّيْلُ اُن کی خرید کرنے گمراہی اور ہدایت کے دینے میں باوجود منفرت تمام کے اسباب ہدایت کے
 سے کہتے ہیں الشَّعَاءِ لَعْنِ مانند اس شخص کے ہے کہ مکان بہت مینہ والے سے کہ آسمان
 سے برساتا ہے جہاں کہ اس کے بدلے میں قحط والے مکان کو اختیار کرے جب یہ گروہ
 منافقوں کے اسلام سے کہ مکان بارش نفع مملوں کا ہے اور جگہ اُترنے روشنیوں اور برکتوں
 حیات البیہ ہے آسمان مینہ اسلام جہاں کہ کو کہ وہ جگہ قحط کی ہے نہ علم نفع دینے والا اُس میں
 آسمان سے برساتا ہے اور نہ روشنیوں اور برکتیں اعمال صالحہ کی اس میں نزول کرتی ہیں مادی اور

مسکن اپنا اختیار کیا اور اپنے خیال میں اس معاوضہ کو میں حکمت احمد دانائی جانتے ہیں اس واسطے کہ بارش کی جگہ میں خوں تکلیفوں کا رکھتے ہیں بسبب اس کے کہ **فِيهِ ظُلُمَاتٌ** یعنی اس میں اندھیرے ہیں اول اندھیرا ابر کا کہ نہایت گہرا ہے کہ ہر تہ اس کی گری ایک اندھیرا جدا جدا ہے دوسرا اندھیرا بلندوں بے شمار کا کہ بل کر برستی ہیں تیسرا اندھیرا رات کا اور ہر چند ذکر رات کا اس تیشیل میں مراستہ نہیں آیا لیکن ذکر کرنے برقی اور کلما احضار ہم مشوا فیہ واذا اظلم علیہم قاموا سے قریب تصریح کے ہو گیا کہ یہ رات ہی کا ذکر ہے اس واسطے کہ یہ حالت نہیں ہوتی ہے مگر رات میں **وَرَعْدٌ** یعنی اور اس میں آواز ہولناک ہے کہ کسنی ماتی ہے ابر سے خواہ بسبب گمانے بادلوں کے ہو یا بسبب بھاٹنے اجزاء و ثنائیہ کے **وَبَرْقٌ** یعنی ملائیس میٹھ کے اور بجلی بھی چمکتی ہے کہ آنکھ کو خیرہ کرتی ہے ایسے ہی یہ گروہ منافقوں کے اسلام لانے میں اذیتوں کا خوف رکھتے ہیں اور مطاعن جاہل اور مشقتیں جاہد کی اور گھر بار کو ترک کرنا اور کنبے قبیلے سے جدا ہونا ان کی نظر میں تاریکیاں دکھائی دیتے ہیں اور تہدیدیات شرعی کہ اوپر شہوت رانی اور غصہ کے اسلام میں ملتے ہیں مانند رعد سخت کے اُن کے جگر دلوں کو بھاٹتی ہیں اور انوار جلالیہ الہیہ کو دلیلوں اور معجزوں پہنچاتے ہیں بنیاتی بصیرت اُن کی کو خیرہ کر کے ہیں اور اُن کو مانند بجلی کے جانتے ہیں بلکہ جیسے کہ بھاگنے والے مینہ کی جگہ سے **يَجْعَلُونَ اَصْبَاحَهُمْ** یعنی لاتے ہیں انگلیاں اپنی **فِي اَذَانِهِمْ** پیچ سوراخ کانوں اپنے کے ڈر سے **وَمِنَ الصَّوَاعِقِ** یعنی تاثیر آواز رعد تند رعد اور گرنے آگ بجلی کے سے **حَذَرَ الْمَوْتِ** یعنی بسبب خوف مرنے کے مبادا وہ آواز تند صمد دل کو سپینا پائے اور سرت کی طرف پہنچا جاتے ایسے ہی یہ گروہ منافقوں کی پکڑنے تہدیدیات شرعیہ کے سے کان اپنے بند کرتے ہیں اور ڈرتے ہیں کہ سننے اُس تہدیدیات ہولناک سے شہوت اور غصہ کہ باعث لذتوں زندگی دنیا کا ہے مرنا ہے اور یہ بھاگانا اُن کو کچھ فائدہ نہیں کرتا ہے اس واسطے کہ یہ لوگ خدا کے ہاتھ سے نہیں چھوٹ سکتے۔ **وَاللّٰهُ مُخَيِّطٌ بِالْكُھْرُوفِ** یعنی اور خدا ہر طرف سے پکڑنے والا ہے کا ذروں کو قبر اُس کے سے خلاصی نہیں پائیں گے اس واسطے کہ اگر قبر تشریف اُس کے سے بھاگے قبر کوئی

اس کے سے کس طرف بھاگیں گے یعنی اگر اللہ تعالیٰ ان پر غضب کریگا
 ہرگز نہیں بھاگ سکیں گے اور اگر مُنہ سے تهدیدات سترانی سے
 کانوں اپنوں کو بند کر کے سننے آواز گھوڑوں غازیوں اور آواز تلواروں
 اور نیزوں جسامین اور فسرے تند آن کے سے کیوں کر
 کان اپنے بند کر سکیں گے اور جیسا کہ مینہ سے بھاگنے والوں کو
 چمک بجلی کی موجب خوف کا ہوتا ہے ساتھ اس حد کے یَکَاہُ لَیْلٍ
 یَخْفَعُ آبْهَارَهُمْ مِیْنِ نَرْدِیکِ ہے کہ تیز زبرد چمک بجلی کی مینائی ان
 کی اچک لے اور ان کو اندھا کرے ایسے ایسے ہی روشنیاں دلیلوں
 ظاہر کی مینائی بصیرت ان خفاش کی خصلتوں کی اندھا کرتی ہیں اور
 جیسا کہ مینہ سے بھاگنے والوں کو بسبب تاریکیوں بارش کے
 حیرت اور باتیں دایں چلا سرزد ہوتا ہے ساتھ اس حد کے کُتْمَا
 أَضْأُ لَیْلٍ یعنی ہر گاہ کہ روشن ہوتا ہے واسطے ان کے عالم بسبب
 چمکے بجلی کے مَغْشُوْنِہ یعنی راستہ چلتے ہیں اس کی روشنی میں ایسے ہی
 یہ گروہ منافقین کے جس وقت غلبہ نور اسلام کا اور ظاہر ہوتا
 معجزات تو یہ کا پاتے ہیں ظاہر میں اور طریق حق کے مستقیم ہوتے ہیں
 و اور جیسا کہ بھاگنے والے مینہ کے اِذَا ظَلَمَ یعنی جس وقت تاریکی
 ہوتا ہے جیسا عَلَیْہِمْ یعنی اوپر ان کے بسبب چلے جانے روشنی بجلی
 کے یعنی ٹھہر جاتے ہیں اور راستہ نہیں چل سکتے ایسے ہی یہ گروہ
 منافقوں کے جس وقت کوئی اذیت ان کے اوپر اسلام میں ظاہر ہوتی
 ہے اپنے کفر پر جاتے ہیں اور کلمہ بے دینی اور نفاق کے ان کے
 و تورات میں آتے ہیں اور یہ نہیں سمجھتے کہ مینہ ہر چند اس قسم کی
 مشقتیں اور اذیتیں دکھاتا ہے اور اوپر حاسد سمع اور مینائی کے صدمہ
 پہنچاتا ہے لیکن جو نفع کہ اس سے اُمید کئے جاتے ہیں ہزاروں حصہ

زیادہ اٹھانے ان مشقتوں اور قبول کرنے ان صدموں کے سے بہتر ہیں اور باوجود اس کے بھاگنا اس سے فائدہ نہیں کرتا ہے اس واسطے کہ اسباب مشقت کے کارخانہ خدائی میں مخصوص اس میں نہیں ہیں کفر میں بھی اسباب مشقت کے کارخانہ خدائی میں صدمہ جو اس کے بھی مخصوص اس میں نہیں ہیں کہ کفر کی حالت میں بھی پہنچتے ہیں بلکہ باوجود اس قدر احتیاط ان کی کہ انگلیاں اپنی بسبب خوف آواز عد کے کانوں میں کرتے ہیں اور چمک بجلی کی سے بھاگتے ہیں خدائے تعالیٰ کو طاعت ہے کہ کان اُن کے بہرے اور آنکھیں ان کی اندھی کرے بلکہ وَتُؤْتُوا اللَّهَ شَيْئًا قَلِيلًا یعنی اگر چاہے اللہ تعالیٰ لے جاوے شہنائی ان کی اور بینائی ان کی بفسیر بعد اور بجلی کے اس واسطے کہ اِنَّ اللَّهَ عَلٰی كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ یعنی تحقیق اللہ تعالیٰ اوپر ہر چیز کے قادر ہے اور قدرت اس کی محتاج طرف کسی سبب کے نہیں اور کوئی مانع اس کو منح نہیں کر سکتا جو چاہے اپنی قدرت سے کرے پس جو مکان کے اس میں نفع بے نہایت ہے تھوڑے ضرر کے خیال سے کسی واسطے چھوڑنا چاہیے

علی الخصوص کہ چھوڑ دیئے میں بھی یقین خلاصی اس کا ضرر سے نہ ہو باقی رہے اس جگہ کئی سوال کہ مفسرین اس مقام میں درپے جواب ان کے ہو تے ہیں اول یہ کہ غلامیات ماحولہ کے لفظ کو مناسب ایسا تھا کہ ذہب اللہ بظہرہم منہ ماتے ذہب اللہ بظہرہم کس واسطے کہ لفظ انشاءت میں مادہ فو کا موجود ہے جواب اس کا یہ ہے کہ فو کا استعمال بیشتر معنی بالذات کے اثر میں ہوتا ہے اور نور عام ہے خواہ اثر معنی بالذات کا ہو خواہ اثر معنی بالعرض کا جیسا کہ برج آیت

هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا

کے طرف

اُس کے اشارہ ہے پس سچ مقام بیان ہے اثر ہونے اُس آگ کے ذہب اللہ بنوہم مناسب زیادہ ہوا تاکہ دلالت کرے اور اُس کے کہ اثر اُس آگ کا خواہ بواسطہ ہوا وہاں ہے واسطہ سب برباد گیا اور کچھ نام اور نشان اُس کا باقی نہ رہا یہ توجیہ حجاب کے اور اس تقدیر سے ہے کہ ذہب اللہ بنوہم تخیل میں داخل اور حجاب تھا کا ہوا اور اگر موافق تفسیر لکھی ہوئی کے ذہب اللہ بنوہم بیان حال منافقین کا ہو بعد مرنے کے اور داخل تخیل میں نہ ہو پس وجہ اس کی یہ ہے کہ ضوہ کا استعمال ظاہر کی روشنی میں ہوتا ہے اور اس جگہ منظور برباد کرنا روشنی ایمان کا تھا کہ معنی ہے پس استعمال لفظ نور کا ضرور ہوا تاکہ خیال سننے والے کا طرف روشنی ظاہری کے نہ جائے دوسرا سوال یہ ہے اس آیت میں کہ حال دنیاوی کافروں کا اس میں بیان ہے اول بہر ہونا بعد اُس کے گونا گونا ہونا بعد اُس کے اندھا ہونا بیان فرمایا ہے اور دوسری آیت میں کہ سورۃ بنی اسرائیل میں ہے لیکن و غشہم یوم القیۃ علی وجوہہم عمیاء و بکما و صا بیان حال فریاد کافروں کا اُس میں ہے اندھے ہونے کو اور پگھلنے ہونے کے اور گونگے ہونے کو اور بہرے ہونے کے مقدم کیا نہ تہیج بدلنے اس اسلوب کے کیا ہے جواب اس کا یہ ہے کہ دنیا میں حقائق الہیہ اور حقائق اخرویہ محض اور پوشیدہ ہیں اور اکثر آدمی اُن حقائق سے اندھے ہیں کہ علم اُن کا نہیں رکھتے اور طریق اُن کے معلوم کرنے کا یہی ہے کہ غفلت اور مرشدین اور پیغمبر کہ اُن حقائق کو دیکھتے ہیں اور طرف ہمارے پہنچاتے ہیں اُن کے فرمانے کو سننے ہیں اور بعد سننے کے اگر شبہ اور غلبان کسی طرح کا باقی ہے تفتیش اور تحقیق کرتے ہیں بعد تحقیق کے نشانیاں حقیقت کی ظاہر ہوتی ہیں اور حجاب اُٹھ جاتا ہے اور اندھا پن نہیں رہتا پس فقدان ان تینوں مرتبوں کا دنیا میں اسی ترتیب بیان فرمایا اور آخرت میں کہ حجاب بالکل اُٹھ جائے گا اور پردہ نہ رہے گا اور آدمی ہر شے خود بخود معلوم کرے گا واعظ اور مرشد وغیرہ اُس جگہ درکار نہیں کہ العیان لا یتحتاج الی البیان پس طریق گم ہو جانے دریافت حقائق کا اس مقام میں یہی ہے کہ پہلی آنکھیں حقیقت میں اندھی ہو جائیں بعد اُس کے کہ سوال اور تفتیش کا لفظ اور حرف صوت ہے جاتا ہے بعد اُس کے اگر بغیر سوال

اور تفتیش کے بھی کوئی آواز نہ ہوگی۔ لاجپار آخرت کی نسبت سے یہی ترتیب مناسب زیادہ ہوئی۔ تیسرا سوال یہ ہے کہ لفظ اوکلام عرب میں شک کے واسطے آتا ہے اور اللہ تعالیٰ کی خبروں میں شک کی گنجائش نہیں پس استعمال کلام اور کلامیچ اوکلیب من التام کے کیا وجہ رکھتا ہے۔ جواب اس کا یہ ہے کہ اگر یہ اصل میں کلام اور کلام خبری میں واسطے شک کے ہے لیکن جس وقت کلام خبری متعین تغیر اور تسویہ کے ہر لفظ اوکام شک کے معنوں سے مجرور کر کے لاتے ہیں اور تسویہ اور تغیر میں استعمال کرتے ہیں اور اس جگہ واسطے ظاہر کرنے اس کے کہ دونوں تشبیہیں جواز میں برابر ہیں اس کلام کو لاتے ہیں۔ حاصل کلام کا یہ ہے کہ منافقوں کے حال کی تشبیہ دونوں طرح جائز ہے خواہ مشبہ اُن کے حال کا حال روکشن کرنے والے آگ کا کہ جلدی سے اپنی آگ کو اُس نے بجھا دیا کیا جاتے یعنی جیسا اس شخص نے اپنی آگ بجھا کر نقصان اور خسارہ پایا ایسا ہی اُن منافقوں نے بھی کو آخرت کے بدلے دنیا کو لیا اور ہدایت کے عوض میں ضلالت کو خرید لیا اور خسارہ اور نقصان حاصل کیا اور خواہ مشبہ اس کا حال اس شخص کا گردانا جائے کہ میٹھ سے جھاگتا ہے اور تند اور تاریکی سے ڈرتا ہے یعنی جیسا کہ وہ شخص نفع کی جگہ سے لبیب تھوڑے سے خوف کے جھاگتا ہے۔ یہ لوگ بھی لبیب و ہم کرنے تھوڑے فز کے اور خوف شفت کے کہ اسلام میں ہے بڑے بڑے فائدوں کو ترک کرتے ہیں پس مانع کو اختیار ہے خواہ اس تشبیہ کو کہ میٹھا اور غلبہ برقی کی ہے یا اُس تشبیہ کو کہ دونوں تشبیہیں بیچ تصور حال اُس کے کے برابر ہیں چوتھا سوال یہ ہے کہ میٹھ سوائے آسمان کے اور طرف سے نہیں آتا پس فائدہ لفظ من التام کا کیا ہوا جواب اس کا یہ ہے کہ کبھی لفظ اور پیروں میں بھی جن میں مشقت ہے مجاز استعمال کرتے ہیں جیسا کہ کہتے ہیں فلان جگہ لغت پرستی ہے اور فلانے شہر میں زور پرست ہے پس واسطے دفع کرنے تو ہم اس مجاز کے اس لفظ کے ساتھ تاکید کرنی ضرور ہوتی تاکہ لفظ صیب کو اوپر میٹھ مجازی کے محمول نہ کرے جیسا کہ بیچ اذا استعینظ احدکم من مناعہ میں کہا ہے کہ عرض زیادہ کرنے لفظ من مناعہ کے سے دُور کرنا اُس تو ہم کہا ہے کہ کوئی مانع استیقاظ کو اوپر خبر واری خواب غفلت کے حمل نہ کرے اور اوپر اس قیاس کے بیچ لفظ

ولا طائر يطير بجناحه کے کہا ہے کہ کوئی طیران کو ساتھ طیران ہمت کے تاویل نہ کرے والا طیران جناح ہی سے ہوتا ہے اس کے زیادہ کرنے کا کچھ فائدہ نہیں۔ پانچواں سوال یہ ہے کہ کانوں میں سرانگلی کا ڈالنے میں نہ تمام انگلیاں مناسب ایسا تھا کہ يجعلون انا ملہم فرماتے نہ اصابعہم اس واسطے اصابع تمام انگلیوں کو کہتے ہیں جواب اس کا یہ ہے کہ طائران انگلی کا سوراخ کان میں اس بات کو نہیں چاہتا ہے کہ ساری انگلی اس کے اندر داخل ہو جائے بلکہ سرانگلی کا جس وقت کان کے سوراخ میں گیا کہہ سکتے ہیں کہ انگلی کان میں آئی اور لفظ اصابع کے لانے میں کرنام تمام انگلی کا ہے ایک نوع کا مبالغہ سمجھا جاتا ہے گویا ارشاد ہوتا ہے کہ بسبب کمال خوف اور ڈر کے چاہتے ہیں کہ تمام انگلیاں اپنے کانوں کے سوراخ میں ڈال لیں تاکہ کسی وجہ سے آواز سخت رحمہ کی اُن کے کان میں نہ آوے۔ چھٹا سوال یہ ہے کہ میثا ابر سے برستا ہے نہ آسمان سے پس اوکصیت من السماء کے کیا معنی ہوں گے جواب اس کا یہ ہے ہرچند کہ میثا ابر سے برستا ہے لیکن پیدا ہونا ابر کا موقوف اور ضائع آسمانی پر ہے جیسا کہ اگلی آیت میں مذکور ہے۔ پس کہہ سکتے ہیں کہ میثا آسمان سے آتا ہے۔

پیدائش ابر و عدد و نفعہ کی

معنی ابراد آسمان سے طرف آسمان کی ہے نہ جرم آسمان کا اور ابر آسمان کی طرف میں ہے اگرچہ آسمان میں نہ ہو اس جگہ حکمت والوں نے کہا ہے کہ جس وقت قوتیں فکریہ عناصر میں تاثیر کرتی ہیں بسبب گرمی پیدا کرنے اور تبخیر کے عناصر حرکت میں آتے ہیں اور آپس میں مخلوط ہوتے ہیں اور عناصر کے آپس میں ملنے جانے سے مخلوقات طرح طرح کی پیدا ہوتی ہیں مثلاً جب گرمی موسم گرما کی عناصر میں تاثیر قوی کرتی ہے وریا سے بخار اور زمین سے دھواں اٹھتا ہے اور طرف آسمان کے جاتا ہے پس دھواں کبھی ہوا کے جز سے آگے بڑھ جاتا ہے اور کہہ آگ تک پہنچتا ہے اور دہاں جا کر روکش ہو جاتا ہے اور کبھی کئی روز تک اس کار روکش ہونا باقی رہتا ہے اور ستارہ دُوم دار کی صورت اور نیزہ کی شکل نمودار ہوتی ہے اور اگر جلدی سے بعد روکش ہونے کے غائب ہو جاتا ہے شہاب ہوتا ہے اور کبھی مشتعل شہب ہوتا ہے بلکہ احتراق قبول کرتا ہے اور علامات سُرخ اور سیاہ آسمان اور زمین کے درمیان ظاہر ہوتے ہیں اور بخار زمین سے جب اُٹھتا ہے کئی قسم کا ہوتا ہے اور بہت بلند جاتا ہے۔

سے یعنی ذات باری کی سے یعنی انتہا تمام اسباب کا جس کی طرف ہے اس کو حاصل ہو اور معرفت سبب کی ہرگز میسر نہ ہو اور اگر نفی اسباب کی بالکل کرے کارخانہ ہر شے کا بلا واسطہ اور خلقت اسباب کی باطل سمجھے سبحانک ما خلقت هذا باطلا پس جو اعتقاد کہ اُس کو دنیا اور آخرت میں نفع کرے یہی اعتقاد ہے کہ اللہ تعالیٰ ہی فاعل ہر شے کا بلا واسطہ ہے لیکن اسباب واسطے عادت اپنی کے درمیان میں لاتا ہے تاکہ محفل ہو تاکہ شے کا اور خالی ہر ناحکت اور قدرت سے لازم نہ آوے وَاللّٰی بَعِیْتُ

از سبب سازیش من سودا تسم و از سبب سوزیش سوفضا تسم
اور جب یہ معنی معلوم ہوتے ہیں جاننا چاہیے کہ جو کچھ حکما اور فلاسفہ نے پیچ پیدائش ابرار و ریشہ اور معد اور برق کے کہا ہے محض واسطے صورت باندھنے ان چیزوں کے کہ قدرت الہی سے پیدا ہوتی ہیں ذکر کیا ہے تاکہ عقل سے بعید نہ معلوم ہوں اور ذہن کا اثر اور پر اور اک قدرت کے باعتبار اسباب مشہورہ کے ہے قبول کرنے والا واسطے ان چیزوں کے کہ قدرت الہی سے پیدا ہوتی ہیں جو ذرا گلی آیت کی تفسیر میں اور پیچ قصد مذاہن پہلی امتوں کے انشاء اللہ تعالیٰ اشارہ طرف اس کے آجائے گا اور ہر گاہ بیان فرقوں نیک بخیر اور بد بخیر کے سے فارغ ہوتے اور فرمایا کہ یہ کتاب ہدایت ہے واسطے متقیوں کے کہ پانچ فرقوں کو شامل ہے اب پیچ بیان اس چیز کے کہ مقصود نازل کرنے اس سورۃ کے سے ہے شروع فرمایا اور اوپر طریق حاصل کرنے تقویٰ کے کہ سبب نفع پکڑنے کا ساتھ ہدایت قرآن کے ہے دلالت فرمائے گویا ایسا فرماتے ہیں کہ جس وقت جانا کہ یہ کتاب واسطے ہدایت متقیوں کے نازل ہوئی پس چاہیے کہ فکر تقویٰ حاصل کرنے کا کریں اور راستہ اُس کے حاصل کرنے کا ہم سے سنیں کیا آیھا الناس اعبدوا ربکم یعنی اے آدمیو! عبادت کرو تم پروردگار اپنے کی اور منافقوں کے مثل نہ ہو کہ یہ گروہ دین اسلام سے کہ سراسر نفع ہے بسبب تاریکیوں اور شدائد و معد اور وعید کے بھاگتے ہیں چنانچہ آدمی میں سے کہ میں رحمت ہے بسبب خوف اندھیرے اور معد اور برق کے بھاگتے ہیں اور ایسی تشبیل اپنے اوپر مطابق ذکر و فقط منافقوں کو نہ نظر کے حال کے بیان کرنے کے واسطے لائی گئی ہے اور مفید

علی نہیں پس یہ تمثیل معارض دلائل قطعیہ کے کہ اوپر واجب ہونے عبادت کے دلالت کرتی ہیں نہ ہوگی پھر جو شخص اس اصل محکم کو چھوڑ کر ایسی تمثیل ضعیف کے ساتھ تسک پکڑے گویا انسانیت سے نکل گیا اور مفہوم لفظ ناسس کے سے باہر ہوا اور حاصل اس تمسک کا یہ ہے کہ حقیقت ربوبیت کی معبودیت کا تقاضا کرتی ہے اور حقیقت عہدیت کی عابدیت کو چاہتی ہے خصوصاً جس وقت رب نے بندہ کو ایسی بڑی نعمت دی ہو کہ تمام نعمتیں بعد اُس نعمت کے موجود ہوتی ہوں اور وہ نعمت پیدا کرنے کی ہے کہ ذات بندہ کو بھی مدد سے طرف وجود کے لایا اور اس کے امثال کو بھی یعنی جن سے یہ پیدا ہوا ہے اُس نے نیت سے ہمت کیا اس واسطے کہ پروردگار وہ منعم ہے الَّذِیْ خَلَقَکُمْ وَالَّذِیْنَ مِنْ قَبْلِکُمْ یعنی وہ کہ پیدا کیا ہے تمہارے تئیں اور اُن آدمیوں کو کہ پہلے تم سے تھے باپ اور دادا سے تمہارے اور یہ پیدا کرنا ایک نعمت ہے نہایت عمدہ اس کے بدلے میں ایسا شکر چاہیے کہ کمال درجہ کا ہو اور وہ عبادت ہے پس معلوم ہوا کہ عبادت کو بندہ سے واسطے نفع لینے کے نہیں چاہئے ہیں بلکہ لعلکم تتقون یعنی واسطے اس کے کہ شاید متقی ہو تم اور ساتھ ہدایت قرآن کے کہ پنج نصیب متقیروں کے ہے نصیب پانے والے ہو اور اس واسطے محققین نے کہا ہے کہ حقیقت عبادت کی صحیح کرنی نسبت عبودیت کی ہے اس واسطے کہ جب بندہ نے اپنے تئیں ممکن بیچا نارب اپنے کو ساتھ وجوب کے پہچانے گا اور جب اپنے تئیں ملوک جانا رب اپنے کو مالک جانے گا اور جب اپنے تئیں مقہور دیکھا رب اپنے کو قادر دیکھے گا اور جب اپنے تئیں قدیر کے تحت دیکھا رب اپنے کو قادر دیکھے گا اور جب اپنے تئیں مامور اور ذلیل بیچا نارب اپنے کو آمر اور عزیز بیچانے گا اور اُپس قیاس کے پس مد اپنی سے تجاوز نہ کرے گا اور اس قضیہ عقلیہ کو منکسر نہ کرے گا اور اپنی قدرت اور تصرف کسی وجہ سے معلوم نہیں کرے گا اور آپ کو مانند غلام ذلیل کے کہ دروہ و خاوند اپنے کے کھڑے ہے اور مکر اطاعت کی بائٹے ہوتے منتظر امر اور نہی کا ہونے والا جانے گا مسمیٰ نے روایت کی ہے کہ ایک غلام کو آگے ایک شخص کے لئے تاک اس کو غریہ کرے اُس شخص نے غلام سے پوچھا کہ نام تیرا کیا ہے، کہا جو نام تو رکھے، اُس شخص نے پوچھا کیا کھائے گا کہا جو تو کھج کو کھلائے۔ پھر پوچھا کہ کیا پیئے گا کہا جو تو پیاتے

اُس شخص نے کہا کہ میں تجھ کو خلیفہ دین غلام نے کہا کہ بندہ کو کوئی خواہش نہیں ہوتی ہے

حقیقت عبادت کی
خواہش اس کی وہی ہے جو خواہش موت کی ہے اور ہر گاہ کہ معنی عبادت کے صحیح کرنا نسبت عبودیت کی ہے پس امر فرمانا ساتھ عبادت کے شامل ہے کافر اور مسلمان کو اور بھی شامل ہے تمام مبادی اور نہایتوں عبادت کو اور اصول اور فروع اُس کے کہ شرائع الہیہ شرع اُس کی ہے اس جگہ جاننا چاہیے کہ ہر چند حقیقت عبادت کی بجز و متوجہ ہونے کے طرف مال نفس اپنے کے اور دیکھنے داغ عبودیت کے اپنے اور پر ظاہر اور روشن ہے لیکن مسبب تصور بصری اور ضعف قوت فکری کے معرفت معبود کے راستہ کا ایسا نشان دیا ہے کہ بہت آسان اور ظاہر ہے اور حاصل اُس کا یہ ہے کہ ہر اہل عقل جانتا ہے کہ میں ایک وقت میں معدوم تھا بعد اُس کے موجود ہوا اور جو چیز بعد عدم کے موجود ہوئے اس کے واسطے ایک پیدا کرنے والا چاہیے اور خالق میرا نہ نفس میرا ہے اور نہ ماں باپ میرے اور نہ ہم جنس میرے اس واسطے کہ یہ سب مانند میرے عاجز ہیں۔ اگر پوست میرے بدن کا بسبب کسی صدر کے اثر چلنے اُن کو یہ طاقت نہیں کہ اُس چمڑے کو نئے سرے سے پیدا کریں اور طبیعتیں نفسوں اور آسمانوں اور عناصر اور کو اکب کی بھی خالق نہیں ہو سکتیں اس واسطے کہ یہ چیزیں بھی تغیر اور تبدیل ہوتی ہیں پس خالق میرا اور چیز ہے کہ عجز اور حدوث اور تغیر اور تبدیل اور نقصان

بیان آیت کی اور مدنی کا

سے پاک ہے اور وہ ذات معبود کی ہے باقی رہیں اس جگہ کہ بحثیں کہ مفسرین نے اُن میں بہت کلام کئے ہیں اول یہ کہ معلق سے روایت آئی ہے کہ جس آیت کے اول میں یا ایہا الناس ہے وہ مکی ہے اور جس آیت کے اول میں یا ایہا الذین آمنوا ہے مدنی ہے اور یہ دونوں قاعدے منقوض ہیں اس واسطے کہ یہ آیت مدنی ہے بالاجماع باوجودیکہ اس آیت کی ابتدا یا ایہا الناس ہے اور آیت یا ایہا الذین آمنوا اقوا انفسکم واهلیکم فادرا کو سورہ تحریم میں ہے مکی ہے اور حال یہ ہے کہ اس کے اول میں یا ایہا الذین آمنوا ہے جواب اس کا یہ ہے کہ معنی مکی اور مدنی کے معلق کے کلام میں یہ نہیں ہیں کہ کذا اور مدنیہ میں انہی ہو بلکہ مدنیہ اس کی ہے کہ جس جگہ یا ایہا الناس آیا ہے خطاب مکی مشرکین کو ہے کہ لکھو اپنے دلوں کو اچھے

اور جس جگہ آیا اچھا الذین امنوا وارو ہوا ہے خطاب طرف مومنین کے ہے کہ اکثر مدینہ میں تھے اس واسطے کہ اس وقت میں کعبہ کے غلبہ کی جگہ مکہ تھا اور اسلام کے غلبہ کی جگہ مدینہ تھا دوسرے یہ لفظ فعل کا لغت عرب میں واسطے امید اور توقع کے ہے اور امید اور توقع اس کے مشایخ ہے کہ انجام کار سے آگاہ نہ ہو کلام الہی میں کیونکہ واقع ہو جواب اس کا یہ ہے کہ معرفت امید کا کلام الہی میں دو طرح سے آتا ہے اول واسطے فعل کلام مالی یا مالی بندوں کے جیسا کہ لعل تیز کرادینے کے اس واسطے کہ حضرت موسیٰ اور حضرت ہارون علی نبینا وعلیہما السلام جس وقت میں طرف نظر کے بھیجے گئے تھے حال اُن کا اس توقع کو چاہتا تھا گو وقوع میں نہ آئی دوسرا طریق یہ ہے کہ امید کی معنی سے مجبہ کر کے تعلیل محض میں استعمال کرتے ہیں اور اس واسطے فرارے کہا ہے کہ لعل کلام الہی میں معنی تھے کے ہے تیسری بحث یہ ہے کہ عبادت سوا تقویٰ کے اور چیز نہیں پس لعلکم تتقون : مدار عبد وارتبکم کے ذکر کرنا ایسا ہے کہ اعبدا وارتبکم لعلکم تحبذون یا بمنزلہ اس کے ہے کہ افعوار تبکم لعلکم تتقون کہیں اور یہ کلام نہایت نامناسب ہے جواب اس کا یہ ہے کہ معنی عبادت کے صحیح کرنی نسبت عبودیت کی ہے اور منتہی اس صحیح کا متعسف ہونا ساتھ صفت تقویٰ کے ہے پس عبادت اور تقویٰ باعتبار نہایت کے آپس میں اتحاد رکھتے ہیں اور باعتبار ابتدا کے فرق اور تغایر رکھتے ہیں اس جگہ کلام کی بنا اوپر اعتبار ابتدائے حال کے ہے اور احتمال ہے کہ معنی الفا کے اس جگہ موافق منہزم لغوی کے پرہیز کرنا اور اپنے تئیں نگاہ رکھنا ہو یعنی عبادت اپنے پروردگار کی بجا لاؤ تم تاکہ اپنے تئیں اُس کے غفلت سے بچاؤ اس واسطے کہ تلف کرنا حقوق کا موجب غفلت اُس کے کا ہے اور عبادت کے چھوڑنے میں تین حق تلف ہوتے ہیں اول اللہ تعالیٰ کی پرورش کا دوسرے حق عبودیت اپنی کاتیسرے حق نعمت اُس کی کا کر ترک کرنا شکریہ کا لازم آتا ہے اور جو تمثیل کے منافقین کے حال میں گزری ہے قابل انکے نہیں کہ عبادت کے چھوڑنے والے اُس کو اپنے مطلب کے واسطے منہ پکڑیں بلکہ وہ تمثیل اوپر خلاف مدعا ان کے کمال مبالغہ کے ساتھ دلیل ہے اس واسطے کہ انھوں نے متشاہات

آسمانی کی اور پر اس کے ٹھہر ہی یعنی اگر لطیف اور شفاف ہوتی شعا میں اس پر نہ ٹھہرتی
 اور بسبب ان شعاعوں کے اس کے باطن میں حرارت اور گرمی پیدا ہو اور کھیتی کے کام
 میں آوے اور انھیں نعمتوں میں سے وہ ہے کہ طبیعت اُس کی خشک کی بنا کہ عناصرِ مطرب
 والوں کو اُس کی ساتھ خیر کریں اور قوامِ مرکبات کے بدنوں کا حاصل ہو اور جملہ نشانیوں
 الہی سے کہ زمین میں رکھی ہوئی ہیں مجملہ آیات کی طرف پہنچ آیت فی الارض آیات
 للموقتین یعنی اور زمین میں نشانیاں ہیں واسطے یقین کرنے والوں کے اشارہ کیا ہے
 کتنی چیزیں ہیں بعضی ان میں سے اختلافِ زمینوں کا ہے اس طرح پر کوئی سخت ہے
 اور کوئی نرم کسی میں روئیدگی خوب ہے کسی میں کم و علیٰ ہذا القیاس اور اسی نشانی کی طرف
 اس آیت میں اشارہ ہے کہ فی الارض قطع متجاورات یعنی اور زمین میں پائے پائے
 والی کی اور بعضی نشانی ان میں سے یہ ہے کہ زمینوں کا رنگ جدا جدا ہوتا ہے اس آیت
 میں بیان اس کا ہے ومن الجبال جبالٌ وُبیضٌ وحمرةٌ مختلف الوانها و
 غرا بیدب اسود یعنی اور پہاڑوں میں گھاٹیاں ہیں سفید اور سُرخ طرح طرح کے ان
 کے رنگ اور بالکل سیاہ اور بعضی ان میں ہے سے اُگنا نباتات کا کہ پہنچ آیت والارض
 ذات الصدع کے ذکر اس کا ہے اور بعضی ان میں سے یہ ہے کہ بسبب خشکی طبیعت اپنی
 کے پانی میں کا جذب کر کے کھاتی ہیں اور نگاہ رکھتی ہیں جیسا کہ پہنچ آیت والارض
 مدناھا کے مذکور ہے اور بعضی ان میں سے یہ ہے کہ زمین کی طبیعت میں گرم اور سرداوت لگتی
 ہے کہ ایک دانہ لیتی ہے اور سات سو دانہ اس کے بدلے میں دیتا ہے جیسا کہ پہنچ آیت
 کے مذکور ہے کمثل حبة انبتت سبع سنابل فی کل سنبلۃ مائۃ حبة
 یعنی جیسے ایک دانہ اگر اُگے اس سے سات بالیں ہر ہر بال میں سو سو دانے اور بعضی اُن میں
 سے حیات اور موت ہے کہ نرہ حشر اور قیامت کا ہر سال اُس کے اوپر دیکھا جاتا ہے
 جیسا کہ اس آیت میں ہے وایۃ لھم الارض الیۃ اخیثناھا یعنی اور ایک
 نشانی ہے زمین مردہ اس کو جلا یا ہم نے اور بعضی نشانی اُن میں سے جانور مختلف کہ اس میں
 پیدا ہوتے ہیں اسکا اس آیت میں ذکر فرمایا ہے وبت فیھا من کل دابۃ اربکجی

اُس میں بہت قسم کے جانور اور انھیں سے روئیدگیاں طرح طرح کی جیسا کہ اس آیت میں بیان ہے وَاٰمِنْتَ بِمَا مِنْ كُلِّ ذِي حَيَاةٍ اَوْ رَوَيْدِ كِي كِي مِّنْ ہر ہر قسم کی رونق کی چیز اور اگر سبزیوں اور بُریشوں کے حال میں تامل کیا جائے پس رنگتیں جدا جدا کہ ان میں پائی جاتی ہیں یہ بڑی نشانی ہے اور مزے جدا جدا ہونا نشانی دوسری ہے اور بُریشاں مختلف ہوتی یہ اور نشانی ہے پھر بعض ان میں سے قوت آدمیوں کا ہیں اور بعض قوت جانوروں کا خواہ چرند ہوں خواہ پرند اور بعض ان میں سے کھانے کی چیزیں ہیں اور بعض سالہ ہیں اور بعض دوا اور بعض میوہ ہیں اور بعض لباس آدمیوں کا جیسا کہ کوئی اور کتان سوائے پوششوں حیوانی کے کہ بالوں اور ریشم اور پوست ان سے بنے ہیں اور انھیں نشانیوں میں سے پتھر مختلف ہیں کہ بعض ان میں سے واسطے زینت کے ہیں مثل یاقوت اور الماس اور عقیق اور فیروزہ کے اور بعض اُن میں سے واسطے استحکام بنانے مثل خار اور غلوں کے اور بعض واسطے دونوں فائدوں کے مثل مرمر سُرخ اور عجائبات قدرت الہی سے ان پتھروں میں یہ ہے کہ جس کی منفعت زیادہ ہے قیمت اُس کی کم ہے جیسا کہ پتھر حقیقی کا اور جس کی منفعت کم ہے قیمت اس کی زیادہ ہے مثل یاقوت سُرخ کے اور انھیں نشانیوں سے کانیں عجیب غریب کہ اللہ تعالیٰ نے زمین میں پیدا کر دی ہیں اور سب بہتر ان سے سونے چاندی کی کان ہے اور عجائب قدرتوں الہی کے سے پہنچ اس قسم کے یہ ہے کہ آدمی کو حرفتیں مشکل اور صنعتیں باریک اور حیلے بڑے تعلیم کر دیے ہیں یہاں تک کہ مچھلی کو قعر دریا سے اور جانوروں کو ہوا میں سے شکار کرتے ہیں اور باوجود اس کے سونے چاندی کے بنانے سے عاجز رکھا ہے یعنی سونا چاندی ہر شخص نہیں بنا سکتا اور عجیب اس کا یہ ہے کہ اکثر فائدے سونے چاندی کے باعتبار ثنیت کے ہیں اور چیزوں کی ثمن ہوتی ہیں اور ثمن ہونا بغیر عورت کے نہیں ہوتا اور عورت اس بات کو چاہتی ہے کہ آدمی کو اس کے بنانے کی قدرت نہ ہو والا کچھ قدر نہ ہے اور اسی واسطے کہا ہے کہ مَنْ طَلَبَ الْمَالِ بِالْكَيْدِ حَمِيًّا اَفْلَسَ اور انھیں نشانیوں میں سے یہ ہے کہ کوہستان میں اور بعض نواحِ زمین کے میں بڑے بڑے درخت پیدا کر دیتے ہیں اور ان پر پھول چھل نہیں آسمان کو

عمارت کے کام میں آویں اور کھولہ وغیرہ بنانے میں نوح ہوتا اور پخت و پز کے کام آئیں۔ خلاصہ کلام کا یہ ہے کہ اگر آدمی اپنے حال میں نگر کرے اور اپنی حاجتوں کو اور جہان کو اندازہ کرے اور قوسے بالیقین جان لے کہ تمام جہان میرے واسطے مانند گھر کے ہے کہ جو چیزیں احتیاج کی ہیں اُس میں رکھیں جوٹی ہیں اور آسمان کو مانند چھت کے اوپر اس کے رکھ دیا اور زمین کو مانند فرش کے بچھا دیا اور ستاروں کو مانند چراغوں اور قندیلوں کے لٹکا دیا اور قندار اور دوا اور پوشاک اور سوارسی اور زلیخ جنس نباتات اور حیوانات اور معاون کی سے اس کو عطا فرما کر مالک اس گھر کا بنا دیا ہے اور مہربان انعام اور احسان اپنے لاکا کیا چنانچہ طرف اس معنی کے بیچ مقام طلب اس نعمت کے ساتھ ادا کرنے عبادتوں اور بندگیوں کے اشارہ فرماتے ہیں **وَالسَّمَاءُ بِنَاءٌ** یعنی بنایا ہے تمہارے واسطے آسمان کو بنائے عالی مانند چھت کے کہ تمہارے اوپر سایہ کرے تاکہ چمکارتے نوروں فرشتوں علویہ کے بناؤ تمہارے کو برہم نہ کریں اور منجملہ انعامات انہی سے کہ بنائے آسمان میں بندوں اپنے کے اوپر رحمت فرمائے یہ ہے کہ آسمانوں کو چراغوں سے مزین کیا جیسا کہ بیچ آیت **وَلَقَدْ ذَرَيْنَا السَّمَاءَ الذِّتِيَا بِمِصَابِيحٍ** یعنی روشن دی ہم نے ور لے آسمان کو چراغوں سے کہ مذکور ہے اور ماہتاب سے بھی کہ **وَجَعَلَ الْقَمَرَ فِيهِنَّ نُورًا** یعنی کیا چاند کو بیچ ان کے اُنبالا اور آفتاب سے بھی کہ **وَجَعَلَ الشَّمْسُ سراجًا** یعنی کیا سورج کو چراغ بھر اس کو کہ کسی کے ساتھ احاطہ فرمایا اور کسی کو عرش کے ساتھ کہ **وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ** اور منجملہ انعامات سے یہ ہے کہ اس معقوت کو شکست اور ریخت سے محفوظ رکھا اور کتنے تھپتے کئے و بنیاد **فَوْقَكُمْ سَبْعًا شَدَادًا** لہذا ترکیت خلق اللہ سبع سموات طباق وجعلنا السماء سقفا محفوظا یعنی بنائے ہم نے تمہارے اوپر سات طبقے منہبوط کیا تم نے نہیں دیکھا کیسے بنائے اللہ نے سات آسمان تہہ اور بنایا ہم نے آسمان کو چھت بچاؤ کی اور انہیں انعامات سے یہ ہے کہ آسمان کو اعمال کے چڑھنے کی جگہ اور بجائے مورد انوار کی اور قبلہ و ماکا اور محل روشنی اور صفائی لاکا اور یہ بھی انعامات سے ہے کہ رنگ اس کی

کو سب رنگوں سے زیادہ نفع بخش بنایا کہ باعث سبزی کے کہ - اور اس کے
 اور شکل اس کی اور شکلوں سے بہتر بنائی کہ مستدیر ہے اور جملہ انعامات کے یہ ہے کہ
 ستاروں آسانی کو شیطین کے واسطے رجم مقرر فرمایا کہ شیطین کو ان سے مارتے ہیں
 اور آسان پر آنے نہیں دیتے اور انھیں ستاروں کو جنگل اور دریا کے مسافروں کیلئے نشان
 بنائے کہ ان کو دیکھ کر سیدھا راستہ چلتے ہیں اور انھیں انعامات سے یہ ہے کہ آفتاب
 کا ظاہر ہونا مقرر کیا تاکہ دن میں چلتا پھرتا آدمیوں کا حاجتوں کے واسطے جگہ جگہ زمین پر
 آسان ہو اور رات کو ڈوب جانا آفتاب کا رکھا تاکہ سکون اور راحت اور توجہ قوت ہمارے
 کی باطن کی طرف بسبب سونے کے حاصل ہو اور غذا کا پہنچنا اعضاء کی طرف بخوبی ہو جائے
 حکماؤں نے کہا ہے اگر آفتاب طلوع نہ ہوتا غلبہ سردی اور کثافت کا اس حد کو پہنچ جاتا کہ
 موجب جم جانے پانیوں کا اور سرد ہونے حرارت غریزیہ کا ہو جاتا اور اگر غروب آفتاب کا
 ہوتا زمین ایسی گرم ہو جاتی کہ جانور اور سبزیاں زمین کی سب جل جاتیں مین عنایت الہی
 ہے کہ بسبب آگے پیچھے آنے اور درنگت اور گرمی سردی کے اعتدال معاش آدمیوں کا
 فرمادیا ہے اور یہ بھی کہا ہے کہ اگر آسان گردش نہ کرتا آفتاب ایک ہی جگہ آسان میں
 ٹھہرا رہتا پس دولت مند سرا میں اس طرف کو کھول لیا کرتے کہ آفتاب کی شعاع سے
 نفع اٹھاتے اور گرمیوں میں اس طرف کو بند کر دیا کرتے تاکہ اس کی گرمی سے امن میں رہیں
 اور غریب و دونوں حالتوں میں محروم اور مایوس رہتے اللہ تعالیٰ نے بسبب گردش نیکی کو
 اس نعمت اور اس مشقت کو غنی اور فقیر کے واسطے برابر کر دیا۔ پھر آفتاب کو بسبب نزویا
 اور دور ہونے اس کے سمت راس میں چار فصلوں کا سبب بنا دیا تاکہ موسم سرما میں
 گرمی اشجار اور نباتات کی اندر چلی جائے اور میوے اور دانے پک جائیں اور ہوا بسبب
 کم ہونے گرمی کے پاک اور صاف ہو جائے اور ابر اور برف برسے اور بدن حیوانات کا بسبب
 بند ہونے حرارت غریزیہ کے باطن میں قوت پکڑے اور بہار کے موسم میں طبعیتیں حرکت
 میں آئیں اور مواد سرما میں پیدا ہونے متھے ظاہر ہوں اور درخت کھلیاں لے آئیں اور
 جانوروں کو جنت ہونے کے واسطے جہان ہو اور موسم گرمیوں میں ہوا حدت پیدا کرتی ہے

تاکہ میرے پختہ ہو جائیں اور فضول بدلوں کی تحلیل ہو جائیں اور من زمین کا خشک ہو جائے اور قابلِ کھیتی اور عمارت کے ہو دے اور غریب میں سردی اور خشکی غلبہ کرے اور جو میرے کو تر ہیں قابلِ ذخیرہ کے ہوں اور بدن حیوانوں کے آہستہ آہستہ جاڑوں کی مشقت اٹھانے کے واسطے تیار ہوں اور آفتاب کو غلیظہ آفتاب کیا ہے اور عدد برسوں کے اور حساب دفتر کے اور تہی کی کے ساتھ متعلق کہیں اور احکامِ شریعہ کے اندازہ اسی سے مقرر کئے گئے ہیں اگر آدمی اپنے حال کو سوچے یقیناً جانے کہ مجھ کو کسی حالت میں زمین اور آسمان سے چارہ نہیں اور اسی واسطے وجود افضل ہوئے ایک کے دوسرے سے متعارض میں بعضی وجوہ زمین کی افضلیت معلوم ہوتی ہے اور بعضی سے آسمان کی اگر آسمان اس جہت سے بزرگی رکھے کہ عبادت گاہ فرشتوں کی ہے اور انسان جگہ ہے اور سقف محفوظ ہے اور برکت کے ساتھ موصوف ہے اور اس کے ستاروں کی شعاعیں تاثیر قوی زمین کی چیزوں میں کرتی ہیں اور موثر اثرات ہوتا ہے ماثرت سے اسی واسطے ذکر آسمان کا جا بجا قرآن میں زمین سے مقدم ہے زمین بھی اس جہت سے بزرگی رکھتی ہے کہ خانہ کعبہ عظمت والا اور مسجد اقصیٰ زمین میں ہے اور مادہ پیدائش نبیوں کا اور دفن ہونا پاک بدلوں ان کے کا اسی میں ہے خصوصاً آدمی کو حق میں مادرِ شفیق کا حکم رکھتی ہے بلکہ ماں ایک قسم کی غذا کو دے دوتے اُس کو دیتی ہے اور زمین طرح طرح کی غذائیں نفیس کھلاتی ہے اور اسی سبب ہے کہ جب آدمی کو حکم ہوتا ہے کہ ماں کے پیٹ میں سے نکلے۔ بکمال خوشی کے اس حکم کو قبول کرتا ہے اور سر کی طرف سے باہر آتا ہے اور جس وقت کہ حکم ہوتا ہے کہ دُئیائے نکل تو ہرگز اپنے پاؤں سے نہیں جاتا ہے یہاں تک کہ موکل قبضِ روحوں کے کھینچے جاتے ہیں اور اسی سبب ہے کہ اس آیت میں ذکرِ زمین کا اوپر ذکرِ آسمان کے مقدم فرمایا ہے اور آسمان اور زمین کو ہر چند بندوں کے حق میں عمدہ نعمتیں بنائی ہیں لیکن ان دونوں کو عیداً جبدا نہیں چھوڑا بلکہ دونوں کو آپس میں ربط دیا اور قوت ایک کی دوسرے کی طرف پہنچائی تاکہ ترکیب سے آثارِ نعمتوں کے ظاہر ہوں وَ اَنْزَلَ مِنْ سَمَاءٍ مِّنَ السَّمَاءِ مَاءً فَبَعَثْنَا فِيهِ مِنْ رَبِّكَ بِرِجَالٍ لَّهُمْ قُوَّةٌ يَأْتُونَكَ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّسْتَقَرٍّ وَ يُصَلُّونَ لَكَ وَ يُسَلِّمُونَ عَلَيْكَ وَ يَقُولُونَ سُبْحَانَكَ رَبَّنَا رَبِّكَ عَمَّا يُشْرِكُونَ

بہ نسبت ظاہر کے اور گرمیوں میں بالعکس اس کا ہے اور پانی کو ڈن کا جاڑوں میں گرم ہوتا ہے اور گرمیوں میں سرد پس گرمی دھوؤں کی ابر کے باہر سے جہاں کہ اندر کی طرف پوشیدہ ہوتی ہے اور فرشتے کہ ابر کے اوپر موکل ہیں اُس گرمی کو بجائے حرارت فریڈرہ معدہ اور آلات غذا کے قرار دے کر روشن کرتی ہیں اور یہ روشن کرنا حقیقت بھل کی ہے اور اس وقت میں ابر کو مانند ایک بانڈی کے مقرر کرنا چاہیے کہ اُس کو پکانے کے واسطے چولے پر رکھیں فرق یہی ہے کہ حرارت پکانے والی بانڈی کی باہر سے پکاتی ہے اور حرارت پکانے والی ابر کی اندر کی طرف پکاتی ہے مانند معدہ اور جگر کے اور ہر گاہ کہ پکانے میں ضرورت ہے کہ تھکے کی مدد دے جو والا خشک چیزیں آگ کی گرمی سے جل جاتی ہیں اور راکھ جو جاتی ہیں اور اسی واسطے غذاؤں کے پکانے میں پانی وغیرہ ڈالتے ہیں اور بغیر اس کے غذا جل جاتی ہے اور ایسے ہی دانے اور غلے اور اور چیزیں سخت کر خشک ہوں جب تک کہ پانی ہوا ان کے ذریعہ پکانا ان کا نہیں ہو سکتا اس واسطے ابر کے پکانے میں غبارات کو بجائے دانوں اور غلوں کے مقرر کرتے ہیں اور غبارات کی رطوبت کو بجائے رطوبت پانی کے اور گرمی دھوؤں کی بجائے آگ کے اور قاعدہ مقررہ حکمت کا ہے کہ جس وقت حرارت کو جسم تر کے اوپر منتقل کرتے ہیں وقت تاثیر اُس کی کے آواز جوش کرنے کی اور شور اُس جسم رطب کے اجزا میں ظاہر ہوتا ہے جیسا کہ بانڈی پکے کے وقت معلوم ہوتا ہے ایسے ہی ابر میں وہ شور آواز رعد کی سمجھنی چاہیے اور جیسا کہ بانڈی میں کبھی زیادہ آواز ہونے لگتی ہے کبھی کم۔ ایسے ہی اس جگہ اور جیسا کہ پکانے میں ہوا کی حاجت آگ کے روشن کرنے میں پڑتی ہے ایسی اس جگہ بھی واسطے جمع کرنے اور جگہ کرنے ٹکڑے بادلوں کے ہوائیں منطقی گئیں اور اس دریا میں کبھی بسبب شدت ہوا کے شعلے دھوؤں کے ہوا کے زور سے یا کوئی ٹکڑا کو دگر نہ ہین پر گرتا ہے جیسا کہ چنگاری اور پتنگے چولے میں سے اُڑتے ہیں اور اس اشارہ کو کہ ابر میں سے پیدا ہو کر گرتا ہے صاعقہ سمجھنا چاہیے اور ہر گاہ کہ نفع کامل ہوتا ہے اور غبارات میں رقت اور سیلان کمال درجہ کا آجاتا ہے برسات میٹھ کا اور جاری ہونا نہ یوں کا ہو جاتا ہے جیسا کہ منسجات اور سہلات میں آرمایا گیا ہے کہ بعد نفع کامل کے تحریک ضعیف سے بھی اختلاط کا

ٹکنا شروع ہو جاتا ہے اور اس جگہ جانا چاہیے کہ اس کارخانہ میں مدار کار کے اوپر مسخر کرنے ہواؤں کی ہر وقت میں ضرورت ہے اول واسطے اٹھانے عبارات اور بخارات اور دغانات کے اور جمع کرنے ان تینوں کے اس میدان میں کہ زمین اور آسمان کے بیچ میں ہے بعد اُس کے واسطے پیدا کر نہ تری کے بخارات رطوبت وار کو پانی کی جگہوں اور دریاؤں سے لانا پہلی قسم کی ہواؤں کو میثرات کہتے ہیں کہ فستقیر صحابا شان اُن کی ہے اور دوسری قسم کی ہواؤں کو لواقعہ کہتے ہیں کہ بمنزلہ تخم کے رطوبت کو منتشر کرتی ہیں مانند لقمع کھجور کے درخت کے وارسلنا الريح لواقعہ (یعنی چلا دیں ہم نے ہوائیں رضی بھری) صفت اُن کی ہے بعد اُس کے واسطے برابر برابر کرنے ٹکڑے بادلوں کے بھی ہواؤں کا ہونا منور ہے تاکہ اثر نفع کا برابر قبول کریں اور اس قسم کی ہوائیں بھی لواقعہ میں داخل ہیں، بعد اس کے واسطے پیدا کرنے سوراخوں کے درمیان ٹکڑے بادلوں کے اور کھولنے مسام ان کے کے تاکہ پانی خوب طرح جاری ہو ہوائیں بزدل ہیں اور اس قسم کی ہواؤں کو بھی میثرات نام رکھتے ہیں اور کبھی اتفاق الیسا پڑتا ہے کہ سرا کے موسم میں میث کے قطرہ بعد جدا ہونے کے اب سے راستہ میں ہوا سرگھٹا کر جم جاتے ہیں اور اولہ ہو کر گرتے ہیں پس یہ فعل بھی ہواؤں کا ہے اور فصل ربیع میں تمام جسم ارض کا جم کر ایک پہاڑ اولوں کا ٹھاتا ہے اور سبب اس کا یہ ہے کہ جاڑوں کے موسم میں باہر کی طرف ابر کی بسبب سردی ہو عالم کے سرد ہوتی ہے اور سردی سے مسام بند ہو جاتے ہیں اور مسام کے بند ہونے سے گرگ بادل کی اندر گھٹی ہوئی رہتی ہے پس جب تک کہ قطرے میث کے بادل کے اندر رہتے ہیں رقیق اور ہلکے ہوتے ہیں اور جس وقت اُس سے وہ قطرے جدا ہوتے ہیں بسبب سردی ہوا کے جم کر گرتے ہیں اور موسم ربیع میں بسبب گرمی ہوا باہر کے بادل کے باہر کی طرف گرم ہوتی ہے اور بسبب تضاد مکانی کے اجزائے سرد بخارات کے بادل کے اندر کی طرف پوشیدہ رہتی ہیں اور باطن ابر کا بسبب گرمی ان کے جسم پر گھسٹا رہتا ہے جس وقت بعضہ دشتوں کو حکم ہوتا ہے وہ ہوا کو اُوپر اُس کے مسلط کرتے ہیں اور وہ ہوا اُن اجزائے ہواؤں کو چھاڑتی ہے اسی واسطے ربیع کے موسم میں وقت برسنے اولوں کے شور بہت

سنا جاتا ہے بلکہ نوبت قلع اور قرع سخت کی پہنچتی ہے چنانچہ سورہ نور میں اسی حالت
 زمیں کی طرف اشارہ فرمایا ہے 'اس آیت میں ویُنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ مَن جِبَالٍ فِیْهَا
 مَن بَرَدٍ فِیْ صِیْبٍ بِهِ مَوْنٌ لِّشَاءٍ وَ لِیُصْرِنَهُ عَنْ لِّشَاءٍ یَّکَادُ سَنَا بَرْقَةٍ یَّذْهَبُ
 بِالْأَبْصَارِ لَیْنِ اَمَّا زَاہٍ اَسْمَانٍ سَے جو پہاڑ ہیں اس میں ابروؤں کے پھر وہ ڈاڑا
 ہے جو پہنچا ہے اور بچا دیتا ہے جس سے چاہے ابھی اس کی بجلی کی گوندے بجائے آنکھیں
 اور وہ شدت چمکنے بجلی کی اُس وقت میں ہوتی ہے کہ شعاع بجلی کی جسم شفاف پر کہ وہ ابر
 جما ہوا ہے پڑتی ہے پس چمک اس کی دوپند ہو جاتی ہے اور آئندہ کو شیر کی حامل ہوتی
 ہے اور حالت شبیر حالت نور کی پیدا ہو جاتی ہے اور جیسا بادل جما ہوا ان اسباب کے
 ساتھ معلق کھڑا رہتا ہے ایسا ہی بادل کبھی پتلا بسبب شدت رطوبت ہوا کے بغیر فسخ نہ
 ہونے کے ہوتے کہ نہ ت پیدا کر کے مانند دریا کے معلق درمیان زمین اور آسمان کے کھڑا رہتا
 ہے گویا ہوا عالم کی طبقہ زمہری میں تمام پانی بن گئی بسبب تصرف اوداج مدبرہ کے نیچے
 کوثر میں جاری ہوتے اور جس وقت ہوا آئندہ اس دریا معلق پر گزرتی ہے قطرات بے شمار
 کو اس دریا سے پھواردوں کی مانند اُڑاتی ہے اور اس حالت کو ترشح کہتے ہیں کہ درمیان
 موسم بارش کے ظاہر ہوتی ہے جیسا کہ وقت نپٹنے ہوا تیز کے دریا کے کناروں یا چشمہ یا
 تالاب پر ایسی ہوشکھل نمودار ہوتی ہے اور یہی ہے طریق نزول میں کاپنج ولایت گرم ہیکہ
 کہ متصل دریا دشور کے ہو جو ولایت سرد سیر ہیں پس اُس جگہ میں طریق اور ہے اور وہ یہ ہے
 کہ جب آذاب سمت اس ان شہروں کے سے موسم غریب میں بہت دور چلا جاتا ہے۔
 ہوا جو اُس جگہ کی یعنی میدان کی کہ مابین زمین اور آسمان کے ہے مشکافت ہو کر یعنی
 غلیظ بصورت ابر کے دکھلائی دیتی ہے اور حجم کو رخ ہو جاتی ہے مانند پانی کے کہ وقت یاد
 سردی کے کہم جاتا ہے جس وقت ہوا تیز اُس پر مسلط ہوتی ہے ٹکڑے ٹکڑے اس ہوا بھی
 ہونی کے گرتے ہیں کہ اُس کو برف کہتے ہیں اور جس وقت آذاب انقلاب شتوی سے
 پھرتا ہے یعنی وقت سردی کم ہونے کا آتا ہے اور قریب اعتدال زمینی کے پہنچتا ہے اور
 گرمی پیدا کرتا ہے اور ہوا بھی ہوتی پانی ہو کر زمین پر برکتی ہے اور فصل ربیع میں اُن

یعنی خیرالسموئی کہ بسبب چمک برق یا بسبب سفید چمک دیکھنے کے ہو

ولایتوں میں باکوشی کثرت سے ہوتی ہے گیارہ مہینہ تنقید ہوا کابرت کے اور اسے کرتا ہے اور گریو کے موسم میں ٹھنڈی دلائلوں میں بسبب حکمت ہے آفتاب کے سمت اس سے لیون دلائلوں سردی سردی آفتاب کے اوپر نہیں آتا ہے ایسی گرمی نہیں ہوتی ہے کہ سبب قطعی زمین کا چار اور بخارات اور بخارات دلائلوں سے آٹھیں اس پر اسے اہل شہروں میں باؤ گئے ہیں نہیں آتے اور ہر شکل میں نہیں ہوتا ہے کہ یہی ماننا چاہیے کہ زور شد کا دھماکا یا کہ خض اور ہوت کا اکثر نیچے چھوٹے آفتاب کے انقلاب یعنی سے موسم ہر شکل میں اندر بعد چھوٹے کے انقلاب شوری سے موسم زمستانی میں ہوتا ہے اور اعتدالی میں سے انقلاب صیفی نکلا اور اعتدالی خریف سے انقلاب شوری نکلا یہ کارخانہ تازہ نہیں دیکھتا ہے جبکہ اگر کبھی بھی میز کا برستا اور ہوت کا ٹٹا ان وقتوں میں ہوتا ہے تاہم انقلابات عامتہ ہے اور جب اس کا یہ ہے کہ پھر عراستہ شدید ہے کہ کتابستان میں اقل نہ ہوتا تاثیر حوریت شعاع آفتاب کے بخارات کے اٹھانے میں اور بخارات کے رقیق کرنے میں ظاہر نہیں ہوتی اور ایسے ہی بدولت سردی اور خشکی کمال درجہ کے موسم زمستانی میں تاثیر دودھ جھٹنے آفتاب کے پتہ کا وسیعہ بخارات اور ہواؤں کے مشورہ نہیں ہوتی یہ جو کچھ کہ بیان اس کا کارخانہ کا ہر سوائے شروع اور ختم کے معلوم ہوتا ہے اور سوائے ان اسبابوں اور طریقوں کے اور اسباب طریق ہیں کم قلیل موجب برستے میز اور گرتے ہوت اور امداد دلائلوں کے ہوتے ہیں اور وہ اسباب بھی بہت ہیں جو کوئی احاطہ اسباب اس کا دھماکا اور اندر کے تاہم ہے واللہ خدائے تعالیٰ والارض و لکن المتنافعین لا یفقهون بالقاریہ اس جگہ ایک سوال مشہور کہ ثرات جمع قلت ہے کہ دلائل اور پر میں سے دس نکلا کرتی ہے اور حال یہ ہے کہ یہ سے بہت ہیں استعمال جمع قلت کا بار جو اس قدر کثرت کے کیونکہ عبارت ہر جواب اس کا یہ ہے کہ کریم صاحب بخش اور عطا کمال کا بہت کہ خود کا جانا ہے اس میں صحت جمع قلت کا لائنہ کہ یہ تمام سے طرح طرح کے تعلیمی نظروں میں آتے دکھائی دیتے ہیں بہ نسبت بخشش اور عطا اس کی کہ خود کا اور حقیر ہیں اور جو کہ گناہ گناہات نے پتہ جواب اس سوال کے ذکر کیا ہے کہ عبارت اس کی ہی طرہ آئی ہے ۔

اشما قیل الثمرات علی القلۃ وان کان الثمر لما خرج بماء السماء جماً
 کثیراً لانه قصد بالثمرات جماعۃ الثمرۃ الّتی فی قولہم اد رکت ثمرۃ
 بستانہ یریدون شمارہ کقولہم للتقصیدۃ کلمۃ یعنی سوا اس کے نہیں کہا
 گیا الثمرات اوپر وزن جمع قلت کے اگرچہ ثمر کر سکتے ہیں آسمان کے پانی سے بہت سارے
 ہیں اس واسطے کہ قصد کیا گیا ساتھ ثمرات کے جماعۃ ثمرہ کی کہ بچے قول ان کے کے اد رکت ثمرۃ
 کہتے ہیں اللہ کہتے ہیں اور بچے ثمرات اس کے جیسا کہ قول اُن کا القصیدۃ کلمۃ اور ماہل اس کا یہ ہے
 کہ لفظ ثمرات گویا فائدہ جمع الجمع کا دیتا ہے اور یعنی جماعات ثمرات کے ہے پس یہ جواب
 اس سوال کے دفع کرنے میں کافی نہیں اس واسطے کہ لفظ ثمرات کا ہر چند اس تفسیر پر دلالت
 اوپر قلت فردوں شائع نہیں کرتا ہے لیکن دلالت اوپر قلت عدد جماعات ثمرات کے بلاشبہ رکھتا
 ہے اور یہ خلاف واقع کے ہے اور منافی مقام بیان کثرت کے ہے اس واسطے کہ جماعتوں
 کی بھی کثرت ہے اور اس جگہ جانا چاہیے کہ حق تعالیٰ نے ان دونوں آیتوں میں پانچ چیز
 نعمتوں اپنی میں کی کہ دلیلیں وحدانیت اس کی ہیں اپنے بندوں کے اوپر شمار کریں۔ اول پیدائش
 آدمیوں کی ہر وقت دوسری پیدائش باپ دادوں اُن کی اور ان نعمتوں کو ایک جاذب فرمایا
 اور آیت کو ختم فرمایا تیسری پیدائش زمین کی جو بقی پیدائش آسمان کی پانچویں وہ چیز کہ دونوں
 سے حاصل ہوئی کہ آسمان سے نازل فرمایا اور زمین سے بسبب اُس پانی کے میوؤں کو اُگایا
 اور ان کو رزق مخلوقات کا ٹھہرایا اور یہ تینوں نعمتیں دوسری آیت میں ایک جگہ لائے وہ اس
 جدا جدا بیان کرنے اور ترتیب کی کیا ہے وہ اس کی یہ ہے کہ دونوں نعمتیں اقسام روحانی
 سے ہیں اور تینوں نعمتیں اخیر کی عالم اجسام سے ہیں پہلی دونوں نعمتوں کو مقدم اور ایک جگہ
 اس واسطے ذکر کیا کہ انسان کو بہ نسبت تمام چیزوں کے نفس اپنے سے زیادہ قرب ہوتا ہے بعد
 اُس کے اپنے اسوئل کے ساتھ یعنی باپ دادا وغیرہ اور اخیر نعمتوں میں بھی ترتیب رعایت کی
 اس واسطے کہ زمین مکان اور جائے قرار بنی آدم کی ہے۔ بیٹھا اُٹھا اور جاگنا اور سونا اُن
 کا اس پر ہے اور کسی وقت میں ان سے غافل نہیں ہوتے پھر جب نظر اٹھاتے ہیں آسمان کو
 دیکھتے ہیں کہ مثال ایک قبہ کے ان کے سروں پر سایہ ڈالے ہوئے ہے اور انوار اور شعاعیں

طرح طیارہ کی اس سے ہنگ رہا ایسی چھ اسی چکر کو کہ جہد ان دونوں میں اور چھت سے پیدا ہوتی ہے جان فرمایا اس واسطے کہ مرتبہ مرکب کا بعد مرتبہ بسیط کے ہے اور بھی چاہیے جانا کہ بیٹے کو تھانہ اندیشوں سے لفظ فراشتہ کے سے دلیل اس بات کے اور پکچہی ہے کہ زمین اور شکل کرہ کے نہیں اس واسطے کہ کرہ کو قرش نہیں کہہ سکتے اور یہ استدلالی نہایت چھت ہے بسبب اس کے کہ زمین کا قرش ہونا اس نسیم کا شوق کہ اس کو مرکزہ ٹوٹک اور غوطے اور قابض اور طریقی کے مظہر یا جاتے اور ایسا قیاس کن لگائی عقلیت ہے قرش کے واسطے لازم نہیں کہ سطح ہوا رہے ورنہ زمین باوجود گوشت اور درود ہونے کے بسبب اس کے کہ جسم اس کا جڑا اور طریقہ اس کے آپس میں نہایت مودودہ ہے اور ہندی اور پس اس کی نظر میں نہیں آتا ہے یہ شبہ قابلیت قرش ہونے کے رکھتی ہے اور باوجود اس کے دلائل قریب اور قطعی اندیشہ گوشت اس کے قائم ہیں اور جو کہ سب دلیلوں متکیہ اس دعا کے سے زیادہ دلیل ظاہر ہے یہ ہے کہ طلوع اور غروب ستاروں کا اعلیٰ مشرق پر مقدم اور غروب ستاروں کے اہل مغرب پر کے کہ فوہ بتلے اور باقیہ شمالی اور جنوب کے قطب ظاہر کا زیادہ ارتفاع ہو سکتا ہے اور قطب مغربی کا زیادہ انحراف ہو سکتا ہے جس صورت میں نہایت شمالی کی طرف چوں کہ کمال ووجہ کہ نہیں تو بالکس ہوتا ہے یہ دلیل مرتبہ گردیت زمین کی ہے اس واسطے کہ اگر زمین سطحی جاتی تھا اور تا غروب اور غروب کا اور ارتفاع اور انحراف دونوں قطبوں کا کیوں ہوتا اور اس کے فوہ قیاسی قادی میں نکلتے کہ اگر دو مہائی طلوع آفتاب کے وقت میں ایک پس میں اور دوسرا اُس میں بلکہ سمرقند میں و در امارت پہلے کا ہوتا ہے اور پہلا وارت دوسرے کا نہ ہوگا اس واسطے کہ جس زمانہ آفتاب پہلے نکلا ہے اور سمرقند میں چھپے پس سمرقند براہ و پس کی مقدم راہ سمرقند کی موت سے ہے اور دلائل طریقہ کہ اس مطلب پر ہیں ان میں سے ظاہر قرش یہ ہے کہ اوقات نماز کے اور ارتفاع آفتاب کے محروم کئے ہیں اور اس وجہ پر کہ تمام مکلفین کو اوقات زمین میں ولا تھیں مختلف ہیں پچھلے زمانے میں شام ہوا اور یہ صورت بغیر گوشت زمین کے درست نہیں ہوتا اور کہیں جانا چاہیے کہ اس آیت میں مرتبہ معلوم ہوتا ہے کہ روزی خاص ساتھ غنائم آدم کے نہیں بلکہ جس چیز کے ساتھ نفع اٹھائیں رزق ہے اس واسطے کہ چھ تمام

بیان کرنے کے عموماً لغت کے کفایت اور ان سیوں کے صرف فہم آدھوں کی جو ہرگز مناسب نہیں اور یہ جو بے جا ہے کہ مضرین سلف سے ایسا منقول ہے کہ پانی مینہ کا آسمان سے آتا ہے ذرا ہے اور بدل مینہ کی طرح آتا ہے جیسا کہ ابوالشیخ نے کتاب العظمت میں حضرت حسن بصری سے روایت کی ہے کہ ان سے پوچھا گیا پانی مینہ کا آسمان سے آتا ہے یا ابر سے فرمایا آسمان سے ابر فقط علامت ہے اس سے زیادہ نہیں اور پانی آسمان سے ہے اور کعب احبار سے روایت کی ہے کہ السحاب غریبال المطر اگر ابر نہ ہوتا پانی آسمان کا وقت برسنے کے اس قدر شدت کرتا کہ زمین بھٹ جاتی اور ایسے ہی خالد بن معدان سے روایت کی ہے کہ مینہ عرش کے نیچے سے آتا ہے اور علی المرتبہ ساتوں آسمانوں سے گزرتا ہے یہاں تک کہ نیچے کے آسمان میں جمع ہوتا ہے اور اس جگہ ابر اُس کو جذب کر کے اپنی طرف کھینچتا ہے اور عکسہ سے ایسی نقل کی ہے کہ مینہ کا پانی ساتوں آسمان سے ہے اور خالد بن یزید سے روایت کی ہے کہ مینہ دو قسم ہے ایک قسم اُس سے آسمان سے آتا ہے اور ایک قسم اُس سے یہ ہے کہ ابر پانی کو سمندر سے پل لیتا ہے اور بسبب رعد اور بھل کے اس کو زمین پر ڈالتا ہے پس جو قسم مینہ کی کہ دریا میں سے ہے اُس میں قوت و رشیدگی کی نہیں کوئی شے اُس سے زمین سے نہیں اُٹھتی اور جو قسم کہ آسمان سے ہے اس میں قوت اُٹکانے اور پیدا کرنے کی ہے اور حقیقت ان قوتوں کی یہ ہے کہ پیدا نش بادل کی بلاشبہ درمیان آسمان اور زمین کے ہے اور استعمال عبارات اور بخارات کا بھی اسی جگہ ہوتا ہے لیکن ہر گاہ کہ اکثر پڑھنا بخارات کا دریا ئے شور سے ہوتا ہے اور رعد اور برق سب پھیل جانے اور دقیق ہونے عبارات کے ہوتے ہیں کہہ سکتے ہیں کہ ابر نے دریا سے پانی پیا اور بسبب رعد اور برق کے زمین پر برسا اور اصل اس کارخانہ کی اوصاف آسانی سے اور افعال فرشتوں ساتوں آسمانوں کے سے ماخوذ ہے کہ مائیکم تعانے عرش کے تہ میرکا حکام کی کرتے ہیں پس تمام عباراتیں منطبق ہوں ہیں اور حقیقت میں تمام کارخانے عالم کے اگرچہ ظاہر میں ساعدہ اسباب ارضیہ سافلہ کے متعلق دکھلائی دیتے ہیں لیکن تاثیر فضل عرش کی ہے کہ ان اسباب کو جمع کر کے ان کارخانوں کی طرف مصروف کرتی ہے خصوصاً پیدا نش زمین اور آسمان کی اور جو کچھ کہ ترکیب قوتوں فاعلہ اور قابضان دونوں کی سے نمودار ہوتا ہے ۔

بلاشبہ تاثیر پاک الہی کے ہے اور اللہ تعالیٰ اس امر میں بیگانہ ہے اور جیسا کہ اللہ تعالیٰ ساتھ
 اُن انتظام کے منفرد ہے کہ کوئی اس انتظام میں شریک اس کا نہیں پس بندہ دل کو چاہیے کہ ان
 النعمات کے شکر میں عبادت بھی خاص اُس کے واسطے کریں اور دوسرے کو شریک نہ کریں فَلَا
 تَخْلُقُوا لِلَّهِ اَنْدَادًا یعنی نہ ٹھیراؤ واسطے خدا کے ہمسر کہ اُن کو استحقاق عبادت میں اُس کے
 ساتھ شریک مقرر کر دے جانے کو اور ہیبت میں یا کسی صفات کمال میں برابر اس کے اعتقاد
 کرو وَاَنْتُمْ تَعْلَمُونَ یعنی حال یہ ہے کہ تم جانتے ہو کہ تم کو اور باپ دادوں تمہارے کو
 اور آسمان اور زمین کو کھلے اُس کے دوسرے نے پیدا نہیں کیا ہے اور میں کو سوا اُس کے دوسرے
 نے نہیں اُتارا اور سیوں کو کھلے اُس کے دوسرے نے زمین سے نہیں نکالا اور یہ بات ظاہر ہے
 کہ تفرّد انعام میں موجب تفرّد کاشمک میں ہے پس اختیار کرنا دین اسلام کا مقتضا باران وغیرہ
 کا ہے اس واسطے کہ خود مینہ اور بھی مبداء اُس کا کہ آسمان ہے اور بھی منتہا اُس کا کہ زمین ہے
 اور بھی ثمرہ اس کا کہ حصول رزق کا ہے اُس کے قبضہ قدرت میں ہے اور تم کو مینہ سے چارہ نہیں
 پس جو تمہیں کہ تم نے واسطے بھانگنے اپنے کے دین اسلام سے بنائی تھی اُنہی تمہارے واسطے مضر ہوئی
 اور واسطے فرائد برداری دین اسلام کی ہوئی اس جگہ جانا چاہیے کہ کوئی شخص جہان میں
 ایسا نہیں کہ شریک خدا کا واجب وجود اور علم اور قدرت اور حکمت میں اعتقاد کرے لیکن
 بہت فرقوں نے اور چیزوں میں غفلت کی راہ سے اللہ تعالیٰ کے واسطے شریک مقرر کئے ہیں
 اور جس وقت اچھی طرح غور کریں اُن چیزوں کی شرکت سے اُن چار مصفتوں میں بھی اعتقاد
 شرکت کا آجاتا ہے پس حقیقت میں اعتقاد شرک کا مناقض اور منافی اعتقاد وحدانیت ان
 چار صفتوں میں ہے کہ اول کو بعد تحقیق اور تفتیش کے ہر شخص تسلیم کرنا ہے پس مشرکین اپنی زبان
 سے آپ لازم ہوں گے تفصیل شرک کی کہ جہان میں موجود ہے کہ ایک گروہ جہان کے واسطے
 دو خالق قرار دیتے ہیں ایک حکیم ہے کہ پیدا کرنے والا نیکیوں کا ہے ایک سفیہ کہ بدیوں
 کا پیدا کرنے والا ہے اور اس گروہ کو منویہ کہتے ہیں اور بطلان اس مذہب کا انھیں کی زبان
 سے معلوم ہوتا ہے اس واسطے کہ وہ سفیہ پیدا کیا ہوا کس کا ہے اگر پیدا کیا صانع حکیم کا ہے
 پس صادر ہونا شرک کا حکیم سے لازم آیا اور اگر خود بخود پیدا ہوا ہے پس واجب الوجود ہوا

الطَّالِبِ الْوَجُودِ كَوَ كَمَالِ عِلْمٍ اَوْ كَمَالِ قُدْرَتٍ اَوْ كَمَالِ حِكْمَتٍ لَازِمٌ هُوَ يَكْبِرُ لَمْ يَكُنْ بِهَكَذَا وَاجِبُ الْوُجُودِ
 مَبْأُولٌ اَوْ رُبُّهُ وَقُوْفٌ هُوَ اَوْ مُفْرَقٌ دُوْرًا اَوْ اَنَّهُ لَمْ يَكُنْ بِهَكَذَا وَاجِبُ الْوُجُودِ هُوَ يَكْبِرُ لَمْ يَكُنْ بِهَكَذَا وَاجِبُ الْوُجُودِ
 وَجُوبٌ وَجُوبٌ اَوْ عِلْمٌ اَوْ قُدْرَتٌ اَوْ حِكْمَتٌ خَاصٌ خُدا کے واسطے ہے لیکن اُس نے جہان
 کے کارخانوں کو آسمان کے ستاروں کو فے رکھا ہے اور تہذیب و تمدن اور شرک و انہیں کے حوالہ
 کی ہے پس ہم کو چاہئے کہ ارواح ان ستاروں کے واسطے نہایت تعظیم بجالائیں اور کمال
 تعظیم عبادت ہے تاکہ کارروائی ہماری کریں اور ان کا مذہب بھی ان کی زبان سے باطل ہوتا
 ہے اس واسطے کہ اگر خدا تعالیٰ عبادت ہماری جانتا ہے پس یہ عبادت کو اکب کی لغو اور بے فائدہ
 ہوئی اس واسطے کہ تقرب ہم کو بسبب عبادت کے اللہ تعالیٰ کے جناب میں حاصل ہوا پس ہم کو
 ساتھ تو سل ارواح ان کو اکب کی کیا حاجت ہے اور اگر اللہ تعالیٰ ہماری عبادت کو نہیں
 جانتا ہے پس اس کے علم میں قصور پڑا اور اس کا علم کابل نہ ہوا اور یہ کہ سوائے اگر خود خود
 کارروائی ہماری کرتے ہیں پس قدرت میں خدا کے ساتھ برابر ہو گئے اور شرک قدرت میں لازم
 آیا اور اگر بسبب قدرت دینے خدا کے کارروائی کرتے ہیں پس ہم کو کیا ضرور ہے کہ ان واسطوں
 کی طرف رجوع کریں اس واسطے کہ قدرت اللہ تعالیٰ کی تے جیسا کہ ان کو واسطے اور وسیلے
 کارروائی ہماری کے مقرر کئے ہیں ایسا ہی خواہش فیض رسانی ہماری کے اُن کے دلوں میں اُن
 اُس کا کام ہے فرق تمیز راہنہ و کا ہے کہتے ہیں کہ روحانیت غیبیہ کہ مدبر جہان کے کاموں کی ہیں
 رنگ و رنگ کی صورتیں رکھتی ہیں اور ہم سے پردہ میں تھیں اور رہتی ہیں پس ہم کو چاہئے کہ
 صورتیں ان روحانیت کی سونے چاندی وغیرہ سے بنا کر تعظیم سے پیش آئیں تاکہ یہ روحانیت
 ہم سے راضی ہوں جو مختلف فرقہ پرستوں کا ہے کہتے ہیں کہ جو کوئی بزرگ شخص کو بسبب کمال
 ریاضت کے اور مجاہدہ کے مستجاب الدعوات اور مقبول الشفاعۃ عند اللہ ہوا تھا اس جہان
 سے گزرتا ہے اس کی روح کو قوت بڑی اور وسعت نہایت بہم پہنچتی ہے جو کوئی صورت
 اس کی کو بزرگ کرے یا اس کی نشست و برخاست کی جگہ یا اس کی گود پر سجدہ اور تذلل کرے
 روح اُس کی بسبب وسعت اور اطلاق کے اس کے اوپر مطلع ہوا اور دنیا اور آخرت میں اُس کے
 حق میں شفاعت کرے پانچواں گروہ جاہلوں میں سے کہتے ہیں کہ حق تعالیٰ اپنی ذات میں پاک

اس بات سے کہ کوئی اس کی عبادت کرے پس طریق عبادت اُس کی کا یہ ہے کہ کسی کو مخلوقات اس کی سے قبل توہم اپنی کا کیا جائے تاکہ توجہ ہماری طرف اُسی قبلہ کی بعینہ توجہ طرف خدا کی ہو اور وہ مخلوق کو صلاحیت قبلہ ہونے کی رکھے ساتھ ایک جنس کے خالص نہیں بلکہ جو چیز کو خواہیں عجیب اور غریب اس میں موجود ہوں قبلہ ہو سکتی ہے جیسا کہ پانی گنگا کا دریاؤں میں اور درخت ٹکسی کا درختوں میں سے اور ادھر اسی قیاس کے حیوانات اور نباتات اور معادن اور پہاڑوں اور پریوں سے قبلہ اپنے ٹھہراتے ہیں اور یہی ہے مذہب عوام ہندو کا یہ تفصیل اُن آدمیوں کی ہے کہ عبادت میں دُوسروں کو خدا کے ساتھ شریک کرتے ہیں اور شریک کرنے والے سوائے عبادت کے اور چیزوں میں پس وہ لوگ بہت ہیں بعضے اُن سے وہ ہیں کہ ذکر کرنے میں اور دُعا کو خدا کے ساتھ برابر کرتے ہیں اور نام دُوسروں کا مانند نام خدا کے تقرب کی راہ سے ذکر کرتے ہیں اور بعضے اُن سے وہ لوگ ہیں کہ ذبح اور نذر اور قربانیاں میں خدا کے ساتھ دُوسروں کو شریک کرتے ہیں اور بعضے اُن سے وہ آدمی ہیں کہ نام رکھنے میں بندہ فلاں اور عبد فلاں کہتے ہیں اور یہ شرک فی التسمیہ ہے اور بعضے اُن سے وہ لوگ ہیں کہ واسطے دفع بلاؤں کے دُوسروں کو بکھاتے ہیں ایسے ہی واسطے حاصل کرنے منافع کے دُوسروں کی طرف رجوع کرتے ہیں مستقل سمجھ کر نہ اس طرح سے کہ تو سب ان دُوسروں سے کریں کہ یہ شرک نہیں اور بعضے اُن سے وہ آدمی ہیں کہ نام دُوسرے کو خدا کے نام کے ساتھ بیچ مقام علوم علم اور قدرت کے برابر کرتے ہیں چنانچہ نسان اور ابن ماجہ نے ابن عباس سے روایت کی ہے کہ ایک دن ایک شخص نے آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا ما شاء اللہ و شئت یعنی جو چیز کو خدا نے چاہی اور تم چاہو ہو جائے گی۔ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جعلتني لله ندا بل ما شاء الله وحده یعنی مقرر کیا تو نے مجھ کو اللہ کا شریک بلکہ خدا ہی کی مشیت سے ہر چیز ہوتی ہے اور امام احمد اور ابو داؤد اور نسان اور ابن ماجہ نے حفص بن الیمان سے روایت کی ہے کہ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے لا تقولوا ما شاء الله و شاء فلان قولوا ما شاء الله ثم شاء فلان یعنی نہ کہو تم وہ چیز کہ چاہی اللہ نے اور چاہی فلان نے نہ کہو تم کہ جو چیز چاہی اللہ نے پھر چاہی فلان نے اس جگہ جانتا چاہیے کہ جیسا

کہ عبادت غیر خدا کی مطلقاً شرک اور کفر ہے تا بعد ازیں غیر اللہ کی بھی بالاستقلال کفر ہے اور
معنی اطاعت غیر کے کہ بالاستقلال ہو یہ ہیں کہ اُس کو یہ نہ سمجھے کہ یہ شخص پہنچانے والا احکام
الہی کا ہے بلکہ حاکم خود بخود سمجھ کر پڑے اطاعت اُس کی کا گردن میں ڈالے اور تقلید اُس کی
لازم جانے اور باوجود نظام ہونے مخالفت حکم اُس کے کے ساتھ حکم خدا کے اُس کے اتباع سے
باز نہ رہے اور یہ بھی ایک قسم شریک ٹھیرانا ہے کہ بیچ آیت اتَّخَذُوا الْحَبَارَہِمْ
رُھبَانِہُمْ اَرَبَابًا مِنْ دُونِ اللّٰہِ وَالْمَسِیْحِ بْنِ مَرْیَمَ کے یعنی مقرر کیا عالم
اور راہبوں اپنے کو پروردگار کرنے والا لانا لکھنے والے اور مسیح بیٹے مریم کو بران اس کی بیان
فرمائی ہے پس وہ لوگ کہ اطاعت اُن کی ساتھ حکم خدا کے فرض ہے چھ گروہ ہیں بعضے اُن
میں سے پیغمبر ہیں کہ اطاعت اُن کی حقیقت میں اطاعت خدا کی ہے واسطے کہ اطلاع اور پر
ادامہ اور نواہی اللہ تعالیٰ بزرگ وسیلہ ان کے کے نہیں ہو سکتی اس واسطے کہ خلق کو بسبب
دُوری اور احتجاب کے ممکن نہیں کہ علوم سچے اپنے پروردگار سے بلا واسطہ سمجھے اور رُوح
پیغمبر کی نے بسبب مشاہدہ حق کے نہایت مناسبت جناب الہی سے حاصل کی اور نفس اس کے
نے بسبب مخالفت خلق کے رتبہ بشریت کا رکھا تا قلب اُس کا رُوح اُس کی سے کلمات بائیں
کو اخذ کرے اور تو اُنے نفعانی میں القا ان کلمات کو کرے اور خلق اُس کے واسطے سے بسبب
رابطہ جنسیت کے قبول ان کلمات کو کرے اور اسی واسطے اطاعت اُن کی مقید ساتھ اس کے
ہے کہ اوامر اور نواہی اُن کی رسالت کی جہت سے القا کی گئی ہوں نہ مطلق اور اس واسطے
بیچ قبول کرنے مشورہ اور احکام اجتہادیہ پیغمبر علیہ السلام کے بھی زیادہ گنجائش کی گئی ہے چنانچہ
نبی نے ہدیہ کو پہلے فرمایا کہ رُوح اپنے کو اختیار کرے اور جب اُس نے پوچھا کہ یہ حکم رسالت
کا ہے یا سفارش کا اور اصلاح ناموافقت کی فرمایا حکم رسالت کا نہیں بلکہ بطریق سفارش
اور مشورہ کے کہتا ہوں خواہ تو قبول کر خواہ نہ کر اور میں فرمایا ہے اَنْتُمْ اَعْلَمُ بِاُمُورِ
دُنْیَاکُمْ اِذَا مَرَّکُمْ بِاُمُورِ دِیْنِکُمْ فَخُذُوْہَا بِہِ یعنی تم خوب جانتے
والے باتیں دنیا اپنی کی جس وقت حکم کروں میں تم کو ساتھ کسی چیز کے دین کی چیزوں میں
سے پس پکڑ لو اُس کو اور بعضے ان میں سے مجتہدین شریعت اور شیوخ طریقت کے ہیں کہ

حکم اُن کا اور طریق واجب مجبر کے بھی لازم الاتباع عوام کے اوپر ہے اس واسطے کہ سمجھنا اسرار شریعت کے اور دقائق طریقت کے اُن کو میسر ہے فاسئلوا اہل الذکر ان یتلوا لکم لعلکم توعیون یعنی پس پوچھو اہل ذکر سے اگر ہو تم نہیں جانتے اور بعضے ان میں سلاطین اور امراء اور اہل خدمت ہیں جیسا کہ قاضی اور محاسب اور حکام کے اداوار اور فرائض ان کی بھی معاملات روزمرہ میں واجب الاتباع ہیں رعایا کے حق میں اور بعضے ان میں سے شوہر ہے بی بی کے حق میں اور انھیں سے والدین ہیں بیچ حق اولاد کے اور انھیں میں سے مالک ہے بیچ حق ملک کے لیکن اطاعت ان پانچ فرقوں کی مشروط اور مقید ہے بشرط اس کے کہ اداوار اور فرائض ان کی مخالف شرع کے نہ ہوں اسی واسطے فرمایا ہے لاطاعة لمخلوق فی معصیۃ الخالق نہیں تا بعد ازیں لائق ہے کہ مخلوق کی بیچ گناہ خالق کے اور بھی فرمایا ہے اطیعوا اللہ واطیعوا الرسول واولی الامر منکم فان تنازعتم فی شئی فردوا الی اللہ والرسول یعنی مانو حکم اللہ کا اور حکم مانو رسول کا اور حکم مانو ان کا جو اختیار والے ہیں تم میں پھر اگر جھگڑا پڑو گے کسی چیز میں تو اس کو رجوع کرو طرف اللہ کے فرق در بیان اطاعت اور عبادت کے

اور رسول کے اور وجہ فرق کی اطاعت اور عبادت میں کہ اطاعت غیر کے ساتھ شرطوں اس کی کے احکام شرعیہ میں جائز بلکہ واجبہ اور عبادت غیر اللہ تعالیٰ کی کسی حال میں روا نہیں رکھی یہ ہے کہ اطاعت کسے کہتے ہیں بجا لانا حکم اس شخص کا ہے کہ وہ لائق حکم چلانے کے ہے اور لیاقت حکمرانی کی سوا اللہ کی نہایت اور وہ میں بھی ہے مثل رسول کے اور حاکم کے بخلاف عبادت کے کہ حقیقت اس کی نہایت ذلیل ہونے ہے اور یہ اسی کے واسطے شایان ہے کہ کمال درجہ کی عظمت رکھتا ہو اور یہ منحصر اللہ تعالیٰ کی ذات میں ہے اور میں جو جاہل کائنات اور عبادت کے معنوں میں فرق نہیں کرتے ہیں بسبب اس کے مشبہ اور حیرانی میں پڑتے ہیں اور مشرکین ہر فرقہ کے ان کو الزام دیتے ہیں کہ تبرک ہر مذہب اور ہر دین میں ہے اس واسطے کہ اطاعت غیر اللہ کی تمام دینوں میں جائز ہے مثل اطاعت پیغمبر اور مرشد اور مجتہد اور حاکم کے اور مطلع ہونا سوائے عظمت اور مرتبہ کے متصور نہیں۔ پس اعتقاد مشارکت کا عظمت میں لازم آئے اور یہ نہیں سمجھے کہ مطلع ہونے کو عظمت ذاتی لازم نہیں اور معبود ہونے کو

خلقت ذاتی کہ نہایت درجہ کو پہنچی ہو لازم ہے پس قیاس عبادت کا اطاعت کے اور پیکار
مع الفارق ہے عاجل کلام کا یہ ہے جبکہ عبادت تعاضلات حضرت خالق کامل ہے اور بندہ
کی ذات بھی عبادت کرنے کو مقتضی ہے اور انعام اور احسان اللہ تعالیٰ کا کہ بندوں کے ایک
ہے یہ بھی تعاضلات عبادت کا کرتا ہے پس حکمت الہی میں عبادت سے چارہ نہ ہو اور ہر گاہ
کہ عبادت موقوف اور فرمانبرداری اور امر کے ہے اور امر الہی چار طریق سے معلوم ہوتے
ہیں کتاب اللہ یا سنت پیغمبروں کی یا اجماع مجتہدین کا یا قیاس جلی اور اصل ان سب میں
کتاب اللہ ہے پس کتاب اللہ کا نازل کرنا مقرر ہوا اور ہر گاہ کہ شان کتاب کی سوائے
دور کرنے شک اور شبہ کے اُس سے تمام نہیں ہوتی ہے طریق اس از الہ کا ارشاد فرماتے
ہیں **وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا لَعَلِّي إِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا لَعَلِّي إِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا لَعَلِّي**
چیز سے کہ اُٹا رہی ہم نے اُوپر بندہ اپنے کے اور اس جگہ لفظ نزلنا کا فرمایا اور از نازل
ذکر کیا اس واسطے کہ منشا شک اور شبہ کافروں کا حقیقت قرآن میں تنزیل تھا اور وجہ
اس کی یہ ہے کہ تنزیل لغت عرب میں دلالت اور تدبیر کے کرتی ہے اور کافر جب دیکھتے
تھے کہ اُس حضرت علیہ السلام پیچ جواب ہر سوال کے اور موافق ہر واقعہ کے ایک آیت
قرآن کی لاتے ہیں اس بات سے ان کو شبہ پیدا ہوتا تھا کہ مبادا مانند دوسرے شاعروں
کے کہ بہ مقتضائے ہر وقت کے تالیف کرتے ہیں یہ کلام بھی کلام اُس حضرت کا ہو کہ اپنی طرف
سے بنالیا ہو نہ کلام الہی اس واسطے کہ کلام الہی اگر ہوتے تمام ایک دفعہ خدا کی طرف سے
ان کے اوپر نازل ہوتے جیسے کہ توہدیت اور انجیل۔ پس گویا حق تعالیٰ فرماتا ہے کہ اگر تم کو
باسب اس طرح کے اُترنے قرآن کے کلام الہی ہونے میں شبہ ہو پس علاج اس کا یہ ہے کہ تم
بھی قریب فکر یہ اپنی کو جمع کرو اور الفاظ کی ترکیب اور نظم معانی میں کوشش بہت کے متبع
اس کلام کا کرو اس واسطے کہ اس شخص کو خوب جانتے ہو کہ چالیس برس تک محض اُمی تھا اور عمر
بھر کبھی اپنی ایک بیت بھی موزوں نہیں کی اور ایک فقرہ نہ لکھا کہ نہیں لکھا اور تم سب مشاق
اس کام کے اور اُستادان اور زمانہ کے ہو اور سلیقہ تالیف کرنے خطبوں بڑے بڑے کا اور
قصیدوں روشن کا دیکھتے ہو اور اگر تم سے متبع اس کلام کا نہ ہو سکے یعنی اسرار اس کے معلوم

درہمیں خاتونِ بیخود و حیاتِ بقیہ پس از اتم ایک سورۃ الہیہ کلام ہے کہ اولیٰ درجہ اس کا ایک نیت ہوا اور اس کلام کے نہایت فصاحت اور بلاغت میں ہر اور ہر ترکیب اس کی ترکیبوں میں سے اور ہر سورت اس کے واقع ہوتی ہوا اور ہر تشبیہ اور ہر میلان اور ہر کتایہ اور ہر حسن اور لطافت اس کی کہ لایا گیا ہوا اور ہر وجود ان سب اس کے متاخر اور وحشت کثرت اور اختلاف ترکیبوں سے سلامت اور پاک ہوتا کہ معلوم ہو کہ یہ کلام بھی تالیف بشری سے ہے اور ملیح شعری سے عادی ہوتا اور یہ بہت بھی شعاری اور سلیست کے واسطے بھی ممکن و املا اس کلام میں سوائے فصاحت اور بلاغت کے اور چیزیں بھی ہیں کہ اگر تشریح اُن کا تم سے طلب کیا جائے بہت مشکل تھا اور اسے اور پڑ جائے اکل ایک طریقہ اس کلام کا متعلق کلام بشر کے طریقوں سے ہے خصوصاً مطلع اور مطلع سورتوں کے دو حصے یہ کہ تخلص اور اختلاف سے مبرا اور پاک ہے بلکہ شائیل ہے غیب کی خبروں پر کہ قلم نگار سے ہوتے پہلے قروں کے بے مطالعہ کتاب کے اور درجہ کر کے قرائح کے اس میں بالتحقیق مذکور ہیں اور آئندہ کا خبر یہ بھی مراعت اور کہیں اشارۃً اس سے معلوم ہوتا ہے اور وہ خبری جیسا کہ اس میں مذکور ہیں واقع ہوتی ہیں پھر جب اس کلام میں ہم تامل کریں معلوم ہوتا ہے کہ کلام اللہ کے ایسے مضامین ہیں کہ آدمی سے رعایت کمال فصاحت کی اس میں نہیں ہو سکتی اور چند دلائل اس کے واسطے اس امر سے موجود ہیں اور ہر وجود اس کے فصاحت اس کی نہایت درجہ کو پہنچتی اس جگہ سے ظاہر ہوا کہ سوائے قاعدہ مطلق کے کلام کسی کا نہیں کہ ہر درجہ و موافق کے ایسا کلام کہ کمال درجہ فصاحت اور بلاغت کا اس میں پایا جائے نہایت کیا ہو اور ہر حصے ان سورتوں سے ہے کہ فصاحت عرب کی اور لوگوں کی اکثر اُن چیزوں کے وصفت میں ہوتی ہے کہ دلچسپی اور دشمنی ہوتی مثل شجر کے اور گھوٹے کے اور غلام اور لونڈی کے اور زن اور فرزند کے اور بادشاہت کے اور جنگ اور لڑکے کے اور مانند اس کے اور اس کلام میں ان چیزوں کا ذکر خدا سے قلیل ہے بیشتر اس کلام میں ذکر اُن چیزوں کا ہے کہ کسی نے ان کو نہ لکھا ہے اور نہ سنتا ہے اور ایسی چیزوں کے بیان میں رعایت لطیفیت و دقیقہ اور استعارات و بیانیہ کے تعدد و کمی فرق کا نہیں اور بعض اُن موافق ہیں سے ہے کہ اس کلام میں رعایت حدیث

کی اور پرہیز کرنا کذب سے کمال کا درجہ موجود ہے اور باوجود اس کے فصاحت کا ملہ اس میں پائی جاتی ہے اور نظم اور نثر اگر اس میں رعایت صدق کی اور احتراز کذب اور مبالغہ سے کیا جائے رکاکت اور خاست پیدا کرتی ہے اسی واسطے کہلے کہ احسن الشعر اکذبہ یعنی جس قدر شعر میں مبالغہ بہت ہو اسی قدر لطف پیدا کرتا ہے اور بعض اُن موافق میں سے یہ ہے کہ کوئی شخص خواہ شعر کی تالیف کرے خواہ نثر کو لکھے جس وقت کلام اپنے میں بیان قصہ کا یا باندھنا مضمون مکرر کا کہے کلام اُس کے میں دوسری بار میں بہ نسبت پہلی مرتبہ کے حسن کم ہو جاتا ہے اور نقصان قبول کرتا ہے اور اس کلام میں جس جگہ تکرار فرمائی ہے زیادہ لطف پایا جاتا ہے اور بعض موافق میں سے یہ ہے کہ کلام جس قدر طویل ہوتا ہے رعایت فصاحت اور بلاغت کی اُس میں بہت دشوار پڑتی ہے اور ضروری ہے کہ بعض جگہوں میں اعلیٰ رتبہ سے گر جاتا ہے اور یہ کلام باوجود اس طول کے کسی جگہ درجہ اعلیٰ سے نہیں گرا اور بعض ان موافق میں سے یہ ہے کہ مضامین اس کلام کے واجب کرنا عبادتوں شاذہ کا ہے اور حرام کرنا لذتوں اور خواہشوں نفسانی کا اور براگمیز کرنا آدمیوں کا اور پر بے رغبتی دُنیا کے اور خرچ کرنا مال کا اور صبر کرنے مصیبتوں پر اور یاد کرنے موت کا اور توبہ کرنے آخرت کی طرف اور ظاہر ہے کہ ان امور کے بیان کرنے میں دائرہ بلاغت کا تنگ ہوتا ہے اور بعض ان موافق میں سے یہ ہے کہ جو نظم یا نثر بنائے والا ہے بعضے مضمون میں زیادہ دخل رکھتا ہے بعضے پنج بیان کرنے حسن معشوقوں کے قدرت تمام رکھتے ہیں اور بعضے مجلس طرب وغیرہ کے بیان میں اور بعضے پنج بیان لڑائی کے اور بعضے ہجو کے اسی واسطے عرب کے اُستادوں نے کہا کہ امر القیس پنج بیان حسن عورتوں کے اور گھوڑوں کی صفت میں بے نظیر ہے اور بالغہ لڑائی کا مضمون خوب باندھتا ہے اور اعشی مجلس شراب اور طرب اور رقص اور تماشا کو خوب بیان کرتا ہے اور زمیر عرض مطلب اور اظہار طبع میں قدرت خوب رکھتا ہے اور اس کلام کو جو اچھی طرح دیکھیں ہم ہر فن میں بے نظیر ہے ترغیب کے اندر ایک آیت کافی ہے کہ فلا تعلم نفس ما اخفى لهم من قرة اعین پس نہیں جانتا ہے کہ نفس اُس چیز کو کہ چھپا رکھی ہے واسطے اُن کے جو ٹھنڈا ہے آنکھوں کی اور خوف دلانے میں یہ آیت کہ

وخاب کلّ جبار عنید من وراحدہ تمام ویسے من عاود صد بدو قحہ
 فلا یکاد یسیفہ ویاتیہ الموت من کلّ مکان وما ہو علیٰ لیث نارا
 ہر جو مرکز متاخر کرنے والا ہے اس کے دوزخ ہے اور بلا فری گئے اس کو پانی پیپ
 لاگھڑ گھڑٹ لینا ہے اس کو اور گھلے سے نہیں انار سکنا ہے اور علی آتہ ہے اس پر
 موت ہر جگہ سے اور وہ نہیں مرتا ہے اور زجر اور قہر میں نکلا اخذ نابذ شبہ
 فمنہم من ارسلنا علیہ حامبا ومنہم من اخذتہ الصبیحۃ ومنہم
 من خسفتا بہ الارض ومنہم من اخرقنا یعنی پس سب کو کچڑا ہم نے بسبب
 گناہ اُن کے کے پس بعضوں کے اوپر بھیجے ہم نے پتھر اور بعضوں کو کچڑا چنگھاڑنے اور
 بعضوں کو ان سے رحمت دینا یا ہم نے زمین میں اور بعضوں کو ڈوب دیا اور دھوا اور عبرت
 میں یہ آیت اخذتہ ان محتضنا ہم سنیں شہ جاد ہم ما کالوا بالیوم عدو
 ما اخذنا عنہم ما کالوا یقہون یعنی جملہ دیکھ اگر قہر اُٹھانے دیا ہم نے ان
 کو کتنی برس پھر بھیجا اُن پر جس کا اُن سے وعدہ تھا کہ کام آئے گی اُن کے وہ چیز کو قہر اُٹھا
 رہے اور موت میں یہ آیت اللہ یعلم ما تمکمل کلّ امثیٰ وما فیض الارواح
 وما تذاد و کلّ شئی عندنا بقدر انما العظیم والغیب والمشتہادۃ الکبیر
 المتعال یعنی اللہ جانتا ہے جو پٹ میں رکھتی ہے ہر مادہ اور ہر سکڑتے ہیں پیٹ اور
 جو بڑھتے ہیں اور ہر چیز کہ ہے اُس کے پاس گنتی جانتے والا ہے اور کھلے کا سب سے بڑا
 بلند اور بعض مواضع سے یہ ہے کہ یہ کلام اصل سب ظہور کی ہے مثل علم عقائد اور علم
 ستارہ کے کو باطل دین والوں کے ساتھ ہر اور مثل علم اصول فقہ اور علم فقہ اور علم احوال
 اور علم اخلاق اور عللہ ان کے اور بھی ہیں اور اس قسم کے خواص بیان کرنے میں جانت
 اعتبار کوئی مشدد و بشر کا نہیں اگر کسی نے نہایت علم کے بیغ ہو فرمائش کریں کہ ایک اور نئے
 منطق کے عبادت رنگیں میں ملے یا ایک دوسرے کے ساتھ کلام طبع کے اور کہے ۔
 ہرگز اس کو ممکن نہ ہو گا پس ایسی چیزوں سے یقیناً اور یافت کریں گے کہ یہ کلام کلام بشر کا نہیں
 کلام الہی ہے اور اگر باوجود اس کے کہ قہر اس کے کلام کے سے عاجز اور شک اور شبہ تھا

دُور نہ ہو اور کہو تم کہ شاید سوائے ہمارے دوسرا اُد پر اس کے قدرت رکھتا ہو گو ہم عاجز ہوں
پس علاج اس کا بھی ہم رکھتے ہیں اور وہ یہ ہے کہ جن مخلوقات کی قدرت کاملہ اور علم شام
اعتقاد کرتے ہوں ان کے ساتھ استعانت ڈھونڈو وَاذْعُوْا شَهَادَةً لِّكُمْ بِمَا كُنْتُمْ
ذُوْنِ اللّٰهِ یعنی تضرع اور زاری کے ساتھ بلاؤ تم معبودوں اپنے کو سوائے خدا کے تاکہ
اس کار میں مدد تمھاری کریں اور حل اس مشکل کی کریں اور ان کے معبودوں کو شہداء و دُوب
سے کہتے ہیں اقول یہ کہ شہداء جمع شہید کی ہے اور شہید ماخوذ ہے شہود سے اور شہود کے معنی
حضور کے ہیں اور ان کو اعتقاد ایسا تھا کہ ہمارے معبودوں کو ایسا علم حاصل کرنے والا ہے
اور قدرت کاملہ حاصل ہے کہ جو کوئی ان کو کسی وقت میں اوقات سے یا کسی مکان میں مکان
میں سے پکارے اور فریاد کرے اور مدد ڈھونڈے فی الغرر حاضر ہوتے ہیں اور امداد
اعانت کرتے ہیں اور وہ مشکل حل ہوتی ہے اور اس واسطے کہ یہ اعتقاد خاص اُن کے
ساتھ تھا شہداء کی اصناف ان کی طرف کی دوسری یہ کہ شہید ماخوذ شہادت سے اور شہین
اپنے معبودوں کے حق میں کہتے تھے کہ هٰؤلَاءِ لِيْشْهَدُوْنَ لَنَا عِنْدَ اللّٰهِ یعنی یہ گواہی
دیں گے ہمارے واسطے اللہ کے پاس اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ یعنی اگر ہو تم سچے اس
اعتقاد میں کہ معبودوں ہمارے کو منصب حضور اور شکل کشائی کا یا منصب شفاعت اور
شہادت کا عند اللہ حاصل ہے پس اگر باوجود اس استعانت اور استدعا کے بھی مدعا
تمھارا حاصل نہ ہو پس جانو تم کہ مذہب تمھارا اور طریق سے باطل ہوا ایک یہ کہ تم منکر
اعجاز قرآن کے ہو اور اس کو کلام بشری کہتے ہو۔ اب ثابت ہوا کہ یہ کلام معجز بشر کا
نہیں دوسرے یہ کہ معبودوں اپنے کو حل کرنے والا مشکل کا اور عقدہ کشا جزا اور کل کا
تم جانتے ہو اور وہ سب جھوٹ نکلا اور بعض مفسرین نے شہداء کو یہ معنی گواہوں کے لیا ہے
اور وجہ ربط اس کلام کی پہلے کلام سے اس طرح تقریر کی کہ اگر بعد ایک سورت کے مانند
اس کلام کے تالیف کر کے مجمع عقلا اور مجلس مقابلہ اور معارضہ میں پڑھو تم اور یہ گمان تم کو
ہو کہ مسلمان تعصب کی راہ سے مکابرہ کریں اور تمھارا کلام کو حقیقت میں مانند اس کلام
کے ہے مثل نہ اعتقاد کریں اور کہیں کہ یہ اس کو نہیں پہنچتا پس تدبیر دوسری کہ تم اور

گواہ معتبر اپنے شاعروں اور نثر نویسوں میں سے کونھارے نزدیک گواہی اُن کی معتبر ہوگی مجلس میں حاضر کردتا کہ گواہی دیوں کہ وہ کلام لایا ہوا تھا ابراہر اس کلام کے ہے اور اس سورۃ میں لفظ من دون اللہ کا اس واسطے زیادہ کیا ہے کہ خدا گواہ مقرر کرنا ہر شخص عاجز کی عادت ہے خواہ سچا ہو خواہ جھوٹا پس قطع نزاع کی نہ ہو سکتی اس واسطے کہ اطلاع آپ گواہی اُس کی کے قطعاً اور یقیناً ممکن نہیں مگر معجزہ سے یا وحی سے اور اوپر پہلی تقدیر کے لازم آتا ہے تسلسل اور اوپر تقدیر دوسری کے دور لازم آتا ہے باقی رہے اس جگہ کئی سوالات کے بظاہر وارد ہوتے ہیں اور دفع کرنا ان کا واجب ہے اول یہ کہ پیغامبر صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کلام میں ساتھ لفظ عبدنا کے کس واسطے ذکر فرمایا لفظ نبینا اور رسولنا کس واسطے ارشاد کیا کہ مناسب مقام کے ہوتا اس واسطے کہ نزول کتاب کا نہیں ہوتا ہے مگر اوپر رسول اور نبی کے جواب اس کا یہ ہے کہ منصب سالت اور نبوت کا یہ سبب خلوص بندگی اور کمال عبودیت کے حاصل ہوتا ہے و ذکر الاصل یعنی عن ذکر الفرع یعنی ذکر اصل کا بے پردا کرتا ہے ذکر فرع کے سے اور کیا اچھا شعر ہے کہ کہا گیا ہے داغ غلامیت کو دپائیے خسر و بلند میر ولایت شود بندہ کہ سلطان خرید

پس واسطے ظاہر کرنے شرف عبودیت کے لفظ عبدنا کا مناسب زیادہ ہوا جیسا کہ پیچہ انزل عیدہ الکتاب و نزل الفرقان علی عبدہ اور اور آیتوں کے اس امر کی رعایت کی گئی دوسرا یہ ہے کہ قرآن میں بعضی آیتیں بطریق نقل کے کلام دوسروں کے سے لائے ہیں پس اگر وہ آیتیں انھیں عبارتوں کے ساتھ ہیں کہ اُن سے صادر ہوئی ہیں پس اعجاز قرآن کا ثابت نہ ہوا اس واسطے کہ کلام بشر کا بھی ساتھ اس درجہ بلاغت کے پہنچے گا اور اگر ان عبارتوں کے ساتھ اُن سے صادر نہ ہوئی تھیں پس خبر مطابق واقعہ نہ ہوئی اور مطابق نہ ہونا خبر الہی کا واقعہ کے ساتھ محال ہے جواب اس کا یہ ہے کہ حکایت کلام دوسروں کی دو طریق سے ہے اول یہ کہ اس کا کہا ہوا بعینہ لاویں اور کسی طریق کا اُس میں تغیر اور تبدل نہ ہو جیسا کہ استفائیں

۱۔ اس واسطے کہ اُس مجرہ میں کلام لکھا جائے ۲۔ اس کی نبوت کے واسطے اور مجرہ چاہیے وطن ذرا القیاس اور وحی سے ثابت کرنا بعینہ دوسرے سے دوسرے کو ثابت کرنا

کہ احکام طلاق اور عتاق اور اقرار اور انکار اور وصیت کے ہوں بعینہ عبارت قائل کی لاتے ہیں یا کلام لوگوں کو انھیں کی لغت کے ساتھ نقل کرتے ہیں دوسرا طریق یہ ہے کہ نقل بالمعنی کریں اور دوسروں کے معنوں کو عبارت میں ترتیب دیں جیسا کہ منشی لڑھی احکام بادشاہی لکھتے ہیں اور قبال لکھنے والے اور خطوط لکھنے والے اور مختصر لکھنے والے بھی کام کرتے ہیں پس حکایات اور قصص قرآنی بھی دوسری قسم میں داخل ہیں دوسروں کے کلام کو اپنی عبارت میں نقل فرمایا ہے اور ایسا ہی بعض جگہ بندوں کی زبان پر اور پر وجہ تعلیم اور تلقین کے ارشاد فرمایا ہے مثل آیات نعبہ و آیات نستعین اور ایسی جگہ صدقِ غیر میں مطابقت معنی کی واقع کے ساتھ کافی ہے مطابقت الفاظ کی درکار نہیں تیسرا یہ کہ وقوعِ شک اور شبہ کا کافروں کو قرآن کی حقیقت میں یقینی تھا امر یقینی کو ساتھ حرفِ شک کے کردہ اِن ہے کس نکتہ کے واسطے لائے جواب اس کا یہ ہے کہ واسطے ظاہر ہونے دلائلِ عجائب قرآن کے کہ شک اور شبہ کو جڑ سے اکھیرے یں اس امر یقینی کو مشکوک قرار دیا اور حرفِ شک کا استعمال کیا جو محتایہ ہے کہ صاحبِ شک مدعی نہیں تاکہ اس حجت کی درخواست کریں اس واسطے کہ حجت اور پر مدعی کے ہے زاو پر منکر کے اور منکر کے مقابلہ میں اپنی طرف سے حجت لانی چاہیے پس طلب کرنا معارف قرآن کا منکروں سے کس وجہ سے کیا گیا جو آپ اس کا یہ ہے کہ جو شخص اعجاز قرآن کا منکر ہوا گویا اُس نے دعویٰ کیا کہ تالیفِ مثل اس کلام کے مقدور آدمی کا ہے اور اس دعویٰ منہی کے طلب کرنا حجتِ مدعی سے منہ و ہوا جیسا کہ کہا گیا ہے بیعت

باجنیں بے ہودہ گوئی تو ان گفتن اگر قوتے داری بگو در قدرتے داری بیار:
پانچواں یہ ہے کہ جو کوئی کہیں چیز میں شک کرتا ہے اُس کے دل میں حکم نہیں ہوتا ہے اور صدق اور کذب لواحقِ حکم کے سے ہیں پس درمیانِ اِن کنتم فی ریب اور اِن کنتم صادقین کے کس وجہ سے ربط ہے جواب اس کا یہ ہے کہ اِن کنتم صادقین میں ذواتِ احتمال ہیں ایک یہ کہ ساتھ اِن کنتم فی ریب کے مربوط ہو اور اس تقدیر کے یہ سوالِ دلد ہوتا ہے اور دفع اس کا یہ ہے کہ جو کوئی اعجاز قرآن میں شک کرتا ہے پس گویا خیر دیتا

ہے ساتھ اس بات کے قرآن تالیف بشرکی ہو سکتی ہے اور یہ کلام ضمنی کا ذب ہے
 پس بنظر اسی کلام ضمنی کے ان کفر صادقین فرمایا دوسرا احتمال یہ ہے کہ مربوط ساتھ الفاظ
 دعوا شہداء کم من دون اللہ کے ہوا اور اوپر اس تقدیر کے مراد یہ ہے کہ اگر تم اس دعوے
 میں سچے ہو کہ معبود ہمارے فریاد ہماری کو پہنچتے ہیں اور مشکلات ہماری حل کرتے ہیں پس
 اس وقت واسطے دُور کرنے شک اور حیرت اپنی کے اُن کے تئیں بلاؤ پس سوال اصل سے
 متوجہ نہیں ہوتا ہے پنج اس جگہ کے چاہیے جاننا کہ ضمیر من شکی بعض مفسرین نے عبد
 کی طرف پھیری ہے اور معنی اس طرح مقرر کئے کہ لاؤ تم بقدر ایک سورۃ کے مانند اس
 جگہ ہمارے کے کہ اتنی محض ہے اور مشق نظم اور نثر کی بالکل نہیں کی اور یہ تفسیر اگر چاہیں
 مقام میں محتمل ہے لیکن اختیار کرنا اس تفسیر کا بے موجب دائرۃ اعماد کو تنگ کرنا ہے اور
 دوسرے مقاموں میں دوسری آیتیں مخالفت اس تفسیر کے ہیں منجملہ ان کے سورۃ یونس
 یٰ قَالُوا بِسُورَةٍ مِّثْلِهِ ۚ مِثْلَهُ ۚ اور پنج سورۃ ہود کے قَالُوا بِالْحَشْرِ سُوْرٌ مِّثْلَهُ
 اور پنج سورۃ اس کے قُلْ لَنْ اَجِدَ تِلْكَ الْاِنْسَ وَالْجِنَّ اَنْ يَّاتُوا بِمِثْلِ هٰذَا
 القرآن لایاتون بمثلہ ولو کان لبعضہم ظہیر غلامہ یہ کہ طلب معارضہ
 قرآن کی ہر فرد بشر اور جن سے واقع ہوئی اور اس جگہ کہ مخاطبین دم فوقیت کا اس
 ہنرمیں مارتے تھے خطاب انھیں کے ساتھ خاص ہوا اور یہ بھی ان کو اجانت دی گئی
 کہ دوسروں کو بھی اپنے ساتھ لے کر لو اور ارشاد کیا کہ فَاَنْ لَّحْدُ لَفَعَلُوْا یعنی پس اگر نہ کر سکو یہ کام
 وجود مبالغہ ہمارے کے پنج طلب کرنے معارضہ کے اور مشہور ہونے تھا بے کے فصاحت اور
 بلاغت میں اور جس تھا رہی کے اور معارضہ اور مقابلہ کے وَلَنْ لَّفَعَلُوْا یعنی اور ہرگز نہ کر سکو
 اس کام کو اس واسطے کہ مخالفت کے الزام دینے میں یہ امر سہل کافی تھا اور تم نے اس امر کو سمجھ کر
 اور لڑائی اور فساد اور ہلاک کرنا اپنی جانوں کا اور دوسروں کا اور جلا وطنی اور غرابی ملک
 اپنے کی اور مکتسبات کے اور تباہی اختیار کیں اور یہ بات عقل سے بعید ہے پس ہر گاہ کہ تم نے
 ایسی چیزوں مشکل کو اختیار کیا اور اس امر سہل سے کنارہ کیا بالیقین معلوم ہوا کہ یہ کام سہل نہیں

یعنی تم میں سے کوئی شخص ان شخص مانہ حضرت صلعم کے اس سے ایک سورۃ قرآن کی نبوالو

بلکہ تمہاری قدرت سے خارج ہے پس نہیں ہے یہ نگر کلام الہی پس ایمان اُس کے ساتھ لانا مفید ہے اور تم اب تک شک اور شبہ میں ہو اور راہ عناد کی چلے جاتے ہو اور عناد کرنے والوں کے واسطے آگ و دوزخ کی مہیا ہے **فَالْتَقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ** یعنی پھر تم اُس آگ جلائے والی سے کہ اندھن اُس کا آدمی اور پتھر ہیں وہ آگ غصۃ الہی کہ ہے کہ سبب روشن ہونے اُس آگ کا ابتداء جنس آدمیوں سے کفار ہیں اور جنس مخلوقات دوسری میں سے بُت ہیں کہ اکثر پتھر سے بناتے ہیں اور ان کے تئیں عبادت میں ساتھ خدائے عز و جل کے برابر کرتے ہیں اور سونا اور چاندی کہ معبود دنیا کے طلب کرنے والوں کا ہے اور شہوت اور غصۃ کہ مطلوب شہوت پرستوں اور دُروندوں کی خصلت والوں کا ہے پتھر اور آدمی میں داخل ہے جیسا کہ پوشیدہ نہیں اور ساتھ اس تقریر کے دفع ہوا سوال کہ نہایت دشوار ہے اور اس مقام میں اس کو لایا کرتے ہیں اور حاصل اُس کا یہ ہے کہ **وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ** کہ علامت میزہ اس آگ کی مقرر کی ہے کس راہ سے ہے اگر مراد یہ ہے کہ ابتداء میں رکوشی ہونا اس آگ کا ساتھ اُن دونوں چیزوں کے پایا گیا پس یہ خلاف واقع ہے اس واسطے کہ احادیث صحیحہ میں وارد ہے کہ **اَوْقَدَ عَلَى النَّارِ الْفَتَا حَتَّى ابْيَضَّتْ ثُمَّ اَوْقَدَ عَلَيْهَا الْفَتَا حَتَّى احْمَرَّتْ ثُمَّ اَوْقَدَ عَلَيْهَا الْفَتَا حَتَّى اسودت فلهي سوداء مظلمة** یعنی روشنی گئی آگ پر سیاہی ہوئی چھوڑ دی گئی ہزار برس میں ایک سرنگ ہوئی چھوڑ دی گئی ہزار برس میں ایک کوسیاہ ہو گئی پس اب وہ سیاہ تاریک ہے اُس وقت آدمی اور پتھر کہاں تھے کہ اندھن اُس کا ہوتے اور اگر مراد یہ ہے کہ آدمیوں اور پتھروں کو جلائے گی پس ہر ایک آگ میں خاصیت رکھتی ہے کہ جو چیز اس میں ڈالیں بقدر استعداد قابل کے باعتبار جلائے اور گرم کرنے کے متغیر کرتی ہے دوزخ کی آگ کی کیا خصوصیت ہے اور بیان دفع اس سوال کا یہ ہے کہ آگ دوزخ کی ظہور آگ الہی کا ہے کہ روشن ہونا اس کا ابتداء اور اصالت بسبب کفر اور بُت پرستی کے وقوع میں آیا اور ارکان اس کا بد کی دو چیزیں ہیں آدمی اور بُت کہ ایک عابد ہے اور دوسرا معبود اور رکوشن ہونا اور پھر اُن کا اس آگ کا بسبب گناہوں کے رجوع اس کا بھی طرف قوتوں فاسدہ انسانہ کے ہے پس اس وجہ سے بھی اندھن اس آگ کا آدمی

لے میں مراد آگ سے کہ اس میں کدو ہے آگ غصۃ الہی کی ہے اور غصۃ الہی کا پھر ایک الہی چیز ہے کہ ہے ۱۲

ہوتے ہیں اور بعض مفسرین نے ایسا کہا ہے کہ بسبب کثرت اور هجوم آدمیوں کے کہ اُس
 آگ میں ہر گاہ گویا ایسا ہے کہ بجائے کڑیوں کے یہی گروہ ایندھن اس آگ کا ہے پس کلام کی
 بنا اور تشبیہ کے ہے اور اس جگہ ایک سوال اور ہے کہ اس سورۃ میں النار النقیہ وقودھا
 الناس والحجارة بطریق موصول اور صلہ کے لاتے ہیں اور اس طریق کے واسطے علم
 مخاطب کا پہلے سے درکار ہے اور پنج سورۃ تحریم کے فاروقودھا الناس والحجارة
 بطریق موصوف اور صفت کے ارشاد ہوا اور اس طریق کو جہل مخاطب کا پہلے سے چاہیے
 پس وجہ تطبیق کی یہ ہے کہ سورۃ تحریم پہلے اس سورت سے اُتری ہو اُس سورۃ میں مخاطبین
 کو علم ایسی آگ کا صفت اس کی یہ ہو حاصل نہ تھا پس لفظ نار کا نکرہ کر کے لاتے ہیں اور
 موصوف اس صفت کے ساتھ کیا اور پنج وقت نزول اس سورت کے کہ بعد اُس کے ہوئی اس
 نار کو کہ علم اس کا آگیا ساتھ ترکیب موصول اور صلہ کے یاد دلایا اور بعض مفسرین صفت سے
 منقول ہے کہ انھوں نے حجازی کو اوپر جبارۃ کبریت کے منطبق کیا ہے نہ اوپر بتوں کے
 لیکن قرآن کی آیتیں اکثر جگہ میں دلالت اس پر کرتی ہیں کہ مراد جبارۃ سے بُت ہیں جیسا کہ آیا
 انکم وما تعبدون من دون اللہ حصب جهنم اور مانند اس کے اور کہا
 سے زیادہ بعید یہ ہے کہ "بارۃ" کو محمول کیا جائے اوپر دلوں سخت اہل قسوت کے اور اس آیت
 بعزۃ ثم قست قلوبکم من بعد ذالک فہی کالحجارة او اشد قسوة کلابین
 شامہ کے لایا جائے اس واسطے کہ دل سخت اہل قسوت کے ناس کے اندر داخل ہیں۔ پس متاب
 اعادہ اُس کی کہ نہیں مگر اس طرح پر کہ تفصیص بعد تعمیم کہیں اور یہ اس مقام میں چنداں چلیں
 نہیں اور بعض مفسرین اس مقام میں اور شبہ کرتے ہیں کہ آگ و دوزخ کی کہنوز آگ قسوت
 الہی کی ہے جیسا کہ افعال شنیعہ آدمیوں کے سے اشتغال قبول کرتی ہے ایسی ہے بلکہ زیادہ
 اس سے ساتھ افعال قبیحہ شیطانوں کے براہ گمیزہ ہوتی ہے پس تفصیص ناس کی اس جگہ کہیں
 ہے جواب اس کا یہ ہے کہ مخاطبین ہر گاہ کہ جنس آدمیوں کی سے تھے اُن کو اُس آگ سے
 ڈرانا چاہیے کہ جو افعال شنیعہ آدمیوں کے سے مشغول ہوتی اور ہوتی ہے گو کہ اُس جگہ اور آگ
 بھی ہے کہ وقودھا الشیاطین و کفار الحن یعنی ایندھن اس کا شیا طین کا ذریعہ ہیں

اور عزائت اور قدرت آگے لکھا جیسا میں ہے کہ آدمی اور پھر انید من اس آگ کا ہوتے ہیں اور جن اور شیاطین چونکہ ناری ہیں اور مادہ اُن کا آگ ہے پس اُن سے آگ کا روشن کرنا کچھ عجیب غریب نہیں اور تحقیق مقام کی یہ ہے کہ حرارت آگ کی تابع صورت نوعیہ اس کی ہے کہ وہ نفل روحانیت اور ملکوت اس کے کا ہے اور اگر صورتیں نوعیہ کہ نفل روحانیت اور ملکوت ہر جسم کے بلکہ ہر جوہر عرض کی ہیں درمیان میں نہ ہوں تمام اجسام خواہ اس میں برابر ایک دوسرے کے ہوں اور بالکل امتیاز آپس میں نہ ہے اور روحانیت آگ شری کی آگ ہے الہی سے ہے کہ بعد تنزل کے مراتب کثیرہ میں نفس کے مرتبہ میں غضب کی صورت میں ظاہر ہوتی اور ایسی اخلاط اور ارواح کے جلانے میں موثر پڑتی ہے کہ ناہجہ انہ اُس قدر نکڑی کے حیلانے میں تاثیر نہیں رکھتی ہے اور ہر گاہ کہ قیامت کے دن احکام روحانیہ ہر چیز کی غالب ہوں گی وہ آگ دروپینچانے اور دوام تاثیر میں دنیا کی آگ سے ان گنت درجے زیادہ ہو جائے گی اور یہی ہے مضمون حدیث صحیحہ کا ہذا جزء من سبعین جزء من نار جہنم کلہن مثل خیرھا اور وہ آگ قیامت کے دن کافروں سے دُور نہ ہوگی کہ دُور کرنے کے تیار رکھیں گے بلکہ آتشا بدلتا کے اُس کے بعد مرنے کے بھی برابر پہنچیں گے اس واسطے کہ اُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ یعنی تیار کی گئی ہے کافروں کیلئے عذاب دینے اُن کے پہلے ان کی پیدائش سے اور پہلے کفر اور گناہوں اُن کے سے اس واسطے کہ وہ آگ اور کچھ نہیں مگر شر و قہر الہی اور غصہ اس کا اور یہ کافراذل سے خدا کے غضب میں ہیں اس جگہ جاننا چاہیے کہ مہیا کرنے اُس آگ کے واسطے کافروں کے یہ بات لازم نہیں آتی ہے کہ سوائے کافروں کے اور گناہگاروں اور اہل کبار کو اس کے ساتھ عذاب نہ کریں جیسا کہ بنائے بندہ خدا کے واسطے چوروں کے لازم نہیں آتا ہے کہ قرض داروں اور اہل حقوق کو اُس میں قید نہ کریں یا بنانے گھر کے سے اپنی سکونت کے واسطے لازم نہیں آتا ہے کہ مہانوں کو اُس جگہ گھر نہ دیں یا گراہ داروں اور عاریت لینے والوں کو اُس میں نہ اترنے دیں پس تمسک معتر اور خوارج کا اس آیت سے واسطے اس کے کہ اہل کبار کا قہر ہیں اور اہل صغائر واجب العفو ہیں ساقط اور پوچھ ہے بدلیل اس کے کہ بہشت کی صفت میں امدت للمؤمنین فرمایا ہے اور

کے یا اور انذر ہم بالنار الموصوفة کے کلبہ اعدت للكفرین کے مقدر
 ارشاد فرماتے ہیں کہ ڈر اُو اُس آگ سے مکروں اس کتاب کو وَلَيُشِرَ الَّذِينَ اٰمَنُوا
 یعنی اور خوشخبری دیجئے اُن لوگوں کو کہ ایمان لائے ہیں ساتھ اس کتاب کے وَعَمِلُوا الصَّالٰتِ
 یعنی اور کئے انھوں نے کام اچھے اور اچھا کام وہی ہے کہ اس کتاب میں امر اس کے واسطے
 ہوا ہو یا تمین فروع اس کتاب کی میں سے کسی فرع نے اُس کے اوپر دلائل کی ہو اور نذر
 اس کتاب کی سنت پیغمبر کی اور اجماع مجتہدین کا اور قیاس جلی ہیں لَمْ يَكُنْ جَنَاتٍ
 اس بات کے کہ واسطے اُن کے تیار ہیں باغ باعتبار مرتبے ایمان کے اور موافق ثلث ثلث
 اُن کے اور اُن باغوں میں سے ایک کا نام جنت الفردوس ہے اور دوسرے کا نام جنت مد
 اور تیسرے کا نام جنت المامی اور چوتھے کا نام دارالخلد اور پانچویں کا نام دارالسلام اور
 چھٹے کا نام دارالقائمہ اور ساتویں کا نام علیین اور آٹھویں کا نام جنت نعیم اور یہ عطا ہونا
 بہشتوں کا بدلے اُس چیز کے ہے کہ باطن اُن کے میں بسبب ایمان کے معارف حقہ اور خصائل
 پاکیزہ مانند باغوں کے مرتب ہوئے تھے اور وہ باغ ہمیشہ سرسبز اور تروتازہ ہیں اس واسطے
 کہ خَجَرِيٍّ مِّنْ خَشَبٍهَا لَا تَهْتَا یعنی جاری ہیں نیچے درختوں اُن باغوں کے نہریں جیسا
 کہ نہریں حکمت ایمانی کی باطن اُن کے سے اُوپر نہایت اُن کی کے جاری ہوتی تھیں اور فیض
 اُن کا عالم میں پہنچتا تھا اور اُس وقت میں کہ وہ نیک لوگ اُن باغوں میں داخل ہوں گے اُو
 لذتیں اُس جگہ کی استعمال کریں گے اُن کو معلوم ہو گا کہ یہ سب لذتیں گوناگوں کی بدل اُسی
 ایمان اور عمل صالح کا ہیں تاکہ لذت اُن کی بسبب اس جاننے کے دوچند ہو اور قدر ایمان اور
 عمل شائستہ کی ان کے ذہن میں بڑھ جائے اگر یہ امر ان کو معلوم نہ ہو تو ان نعمتوں کو بھی
 مانند نعمتوں دُنیا کے نعمتیں ابتدائی تصور کریں اور لذت جزا پائے کی معلوم نہ کریں۔ دلیل اس
 جاننے اُن کے کی یہ ہے کہ كَلِمًا رَّزَقُوْا لَهَا یعنی جس وقت کہ روزی فیہ جائیں اُن باغوں
 سے مِّنْ ثَمَرَةٍ رَّزَقًا یعنی جس میوہ کی سے رزق خواہ حس ہو یا عقل یا خیالی قَالَ لَوْ اِهْذَا
 یعنی کہیں گے یہ رزق جہاں ہے الَّذِي رَزَقْنَا مِنْ قَبْلُ اس چیز کی ہے کہ ہم کو عنایت کی تھی پہلے
 اس سے دُنیا میں یعنی مقامات اور احوال کثرے ایمان اور اعمال نیک پائے گئے تھے۔

واسطے کہ اکثر افراد بہشتیوں کے مفلس اور مساکین بے مایہ ہوں گے اُن کو دنیا میں زیادہ قدر مایحتاج الیہ سے عنایت نہیں ہوا تھا پس بہشت کی نعمتیں دیکھ کر کوئی نعمتوں کو یاد کریں گے اُن کو پہنچی تھیں اور باوجود اس کے بار بار اُن سے اُنھیں چیزوں کے لذت کم ہو جاتی ہے اور انھیں اس کی طرف نہیں رہتی ہے گو منافع اور مزہ میں تفاوت ہو اس واسطے کہ مثل مشہور ہے

ہو چو ملوہ بیک بار خور و ندیس - پس صبح بھی ہے کہ حل هذا الذی در قناعت
قبل میں حملتے ہو اکا اور مجزی علیہ کے ہے نہ حمل نوع کا اور فرد کے اور جو اتحاد و ریاض
جزا اور مجزی علیہ کے واقع میں متحقق ہے قوی زیادہ ہے اُس اتحاد سے کہ در میان فرد
اور نوع کے نظر ظاہر میں معلوم ہوتا ہے اس واسطے کہ جزا حقیقت میں ظہور مجزی علیہ کہے
پہنچے باکس دوسرے کے اور پہنچ در یافت کرنے اس امر کے کہ یہ نعمت ظہور اس عمل کا ہے
کہ دنیا میں ہم سے صادر ہوا تھا ایسی لذت اور لطف حاصل ہوتا ہے کہ حد بیان سے

زیادہ ہے اور وہ کہہ گیتے ہیں کہ آدمی کو اپنے مالوفت سے اُنسیت بہت ہوتی ہے اور
مالوفت چیزوں کی طرف رغبت اور میلان بہت کرتا ہے پس یہ اس وقت میں ہے کہ جزا
مقاد اور قوتیں شہوانیہ پہلے حالت پر ہوں اور ہر گاہ کہ اس صورت میں نشاء ثانی میں مزاج
بدلا جائے اور قوت شہویہ نے بسبب کمال ملو اپنے کے ترقی قبول کی ہو بعد اس کے آدمی
کو باند مالوفت سابق اپنے کا جاننا نادانی ہے البتہ اس قدر حضرت حسن بصریؒ اور تابعین

سے منقول ہے کہ میرے بہشت کے صورت میں یک رنگ ہوں گے اور مزہ میں مختلفت
اور عذابا عذابا لیکن ان بزرگوں نے آیت کو اس پر حمل نہیں کیا ہے بلکہ بیان واقع فرمایا

ہے اس واسطے کہ یہ طریق بھی لذت کے طریقوں اور خوش آنے کے ہے یعنی دقتوں
میں اور لفظ انہار کا کہ اس جگہ مطلق واقع ہوا ہے احتمال رکھتا ہے کہ محمول اور پر اس تعلیل
کے ہو کہ سورۃ محمد میں مذکور ہوگی اور وہ یہ ہے کہ نہریں بہشت کی چار قسم پر ہوں گی
بعض پانی کی نہریں اور بعض شہد کی نہریں اور بعض دودھ کی نہریں اور بعض شراب کی نہریں
اور احتمال ہے کہ اس جگہ لفظ نہریں پانی کی مراد ہوں اس واسطے کہ سرسبز درختوں اور
تر و تازگی اُن کی میں ہی نہریں پانی کی کام میں لاتے ہیں اور بہشتیوں کے پینے کے واسطے

وہی چار نہریں کہ موافق خواہشوں مختلف کے اُن سے کھائیں اور پیئیں گے مہیا ہیں اور بعضے کا ریگ کھیتی کے درختوں کو بھی ساتھ دودھ اور شہد اور شراب کے تربیت کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ نرمی اور چکنا چٹ درختوں کی میوہ میں دودھ کے دینے سے زیادہ ہوتی ہے اور حلاوت شہد کے دینے سے بڑھتی ہے اور تفریح طبیعت کی شراب کے دینے سے حاصل ہوتی ہے اور بیچ اس سؤرت کے بہشت کے درختوں کی تربیت کے واسطے چاروں نہریں کام میں آتی ہیں اور جس وقت مقام سکونت اور کھانا پینا بہشتیوں کا اس خوبی کے ساتھ بیان فرمایا اور یہ بھی ارشاد کیا کہ یہ لذتیں اور نعمتیں اُن کو اعمال کے بدلے میں دی جائیں گی تاکہ فرحت اور خوشی اُن کی بڑھے اور قاعدہ ہے کہ بغیر یاروں موافق کے اور محبوں دل فریب کے ہر نعمت کدر ہو جاتی ہے اس واسطے ارشاد ہوتا ہے کہ واسطے کامل اور پُرکرا کرنے خوشی اُن کے کہ ہم صحبت موافق بھی دیئے جائیں گے وَلَهُمْ فِيهَا يَمِينُ اور واسطے اُن کے اُن باغوں اور نہروں اور میووں میں بدلے اُن اخلاق اللہ کے کہ اپنے اندر لازم جو ہر نوع اپنی کا کیا تھا اور متعلق اُن اخلاق کے ساتھ ہونے تھے کہ اذرفے عبار توں اور اشار توں اس کتاب کی سے اُن کے تئیں سمجھتے تھے اذواج مَطَهَّرَةٌ یعنی عورتیں پاک اور صاف اخلاق دویہ سے اور نجاستوں بول اور ہاز اور حین اور نفاس سے اور ناک کی رطوبت اور منہ کی رطوبت اور میل اور بدبو اور سوا اس کے اور چیزوں سے کہ طبیعت اُن سے نفرت کرتی تھی اور باوجود ان نعمتوں کے اگر خوف دُور ہو جانے اور ٹھہر جانے ان نعمتوں کا اور خوف موت کا بھی ہو وہ سب نعمتیں مکدر ہو جائیں جیسا کہ کہنے والے نے کہا ہے

۱۔ مراد منزلِ جاناں ہے امن و پیش چوں ہر دم + جس فریاد میداد کہ بر بندید مصلحا

اسی واسطے ان کے تئیں اس قسم کے خوف سے امن کل نصیب ہو گا وَهُمْ فِيهَا خَالِدُونَ اور وہ لوگ اُن باغوں میں کہ ہمیشہ ہونے نعمت کے ہی ہمیشہ رہیں گے اس واسطے کہ روحانیت اُن کے جسموں پر آئی اور ہئیتیں ایمان اور علموں کی اوپر روحوں اور دلوں اُن کے کے غالب ہوئیں پس جسم اُن کے کے بسبب غلبہ روحانیت کے قابل فنا کے نہ رہے اور ارجح اور دل اُن کے ساتھ آئندہ ایمان اور اعمال کے ہمیشہ لذت پاتے اور خوش رہیں گے

اس جگہ محققین نے کہا ہے کہ آدمی کو تین چیزیں دریافت کرنی ضرور تھیں اول مبداء اپنا کہ کہاں سے آیا ہوں اور کیا تھا میں دوسری معاش اپنی کہ کہاں سے کھاتا ہوں اور کہاں سے پیتا ہوں تیسری معاد اپنی کہ آخر کار میرا کیا ہے اور ان آیتوں میں تینوں چیزوں کو یاد دلایا ہے اور مبداء کے بیان میں فقط اس قدر فرمایا ہے کہ الذی خلقکم یعنی وہ ذات ہے کہ پیدا کیا تم کو اس واسطے کہ زیادہ اس سے کھلنا اس کی حقیقت کا کھانا نہیں اور بیان معاش کا آیت الذی جعل لکم الارض فراشا والسماء بناء میں رزقاً لکم تک کچھ متوہمی تفصیل کے ساتھ ارشاد ہوا اس واسطے کہ معاش اپنی کو ہر کوئی سمجھ سکتا ہے اور بیچ بیان معاد دونوں فرقوں کے خالقون النار الہی سے خالہ دون تک نہایت بسط کیا اس واسطے کہ اس بحث کو معاش کے اوپر قیاس کر کے اگر سمجھنا چاہیں نہیں سمجھتے ہیں پس زیادہ تر حاجت بیان کی پڑی اور جب اس ضمن میں ثابت کرنا اعجاز قرآن کا اور تقریر دلیل حقیقت اُس کی مذکور ہوئی تو جواب معارضہ کافروں کا کہ مناظرہ کے وقت وارد کرتے ہیں بطریق جواب سوال مقدمہ کے ذکر کرنا بھی ضرور پڑا تاکہ دفع شبہ کا اقامت حجت کے ساتھ مل کر کام کو تمام کرے تقریر معارضہ مقدر کی کافروں کی طرف سے کہ بیچ باطل کرنے حقیقت قرآن کے کہتے تھے یہ ہے کہ ہر چند ہم مقابلہ کرنے قرآن کے اور تتبع اس کے سے عاجز ہیں اور یہ دلیل اس امر کی ہے کہ یہ کلام بشری نہیں کلام الہی ہے لیکن ہمارے واسطے ایک دلیل دوسری ہے اور یہ اس بات کے کہ یہ کلام کلام بشری ہے کلام الہی نہیں اور وہ یہ ہے کہ بزرگ لوگ ذکر کرنے اشیاء خبیہہ کے سے اپنے کلام میں پرہیز کرتے ہیں اور مشکلیں خبیہہ اپنی باتوں میں ذکر نہیں کرتے ہیں۔ اور حق تعالیٰ نے کہ سب بزرگوں سے بزرگ ہے کس واسطے اپنے کلام میں ذکر نہیں اور مکرہی کا فرمایا ہے سورۃ حج کے آخر میں اور وسط سورۃ علقبوت کے واسطے تحقیر بتوں اور پڑھنے والوں اُن کے کے پس ذکر اُن چیزوں کا دلائل کرتا ہے اور یہ اس بات کے کہ یہ کلام کلام الہی نہیں اس واسطے کہ ایسا ذکر لائق عظمت اُس کی کے نہیں اور تقریر جواب اس معارضہ کی یہ ہے کہ اِنَّ اللّٰهَ لَا يَسْتَنْحِي اَنْ يُّضْرَبَ مَثَلًا مَّا يَنْتَحِي

خدا نے تعالیٰ شرم نہیں کرتا ہے اس بات سے کہ بیان کرے بیچ کلام اپنے کے جس شل کو
 کہ چاہے خواہ حقیر ہو خواہ خلیفہ ہر اس واسطے کہ غرض تخیل سے وہ ہے کہ معنی معقول
 کبھی بسبب منازعت و اہم کے اچھی طرح ذہن نشین نہیں ہوتے اور جس وقت معنی معقول
 کو بیچ صورت محسوس کے ظاہر کریں وہم کی کشاکش سے غلامی حاصل ہوتی ہے اور
 اور اک اُس معنی معقول کا بکمال وضوح کے میسر ہو جاتا ہے اور اس غرض میں حقارت
 اور عظمت اُس شے کی کہ بیچ مقام تخیل کے لاتے ہیں برابر ہے بلکہ تخیل میں واجب
 یہ ہے کہ موافق تخیل کے ہو اگر حقیر ہے حقیر ہو اور اگر صاحب عظمت ہے صاحب عظمت
 چاہیے البتہ اس قدر بزرگ لوگ اور صاحب عظمت اپنی کلام میں رعایت کرتے ہیں کہ ذکر
 فحش سے اور لائے تخیلات کے سے کہ فحش باتیں اُس میں ہوں حیا کرتے ہیں اور قرآن مجید
 میں بھی اس ادب کی کمال وجہ کے ساتھ تعلیم فرمائی ہے جس جگہ مذکور جہاد یا احضار
 مستورہ انسان کا ہے کنایہ اور بطریق ابہام کے ادا ہر بے کافروں کو اس حیا محمود کا
 ساتھ تخیل اشیا حقیر کے اشتباہ پڑا اور قیاس مع الفارق کر کے اعتراض کیا اور واقعہ
 میں ذکر اشیا حقیرہ کا جس مقام میں کہ مقتضی ذکر اُن کے کا ہو کمال بلاغت اور میں فصاحت
 ہے برابر ہے کہ وہ شے حقیر لَعُوْضَةٌ فَمَا فَوْقَهَا یعنی پھیر ہو پس اوپر اُس کے اور
 پیش سے اوپر ہو نادور احتمال رکھے ایک یہ کہ اوپر اُس سے یعنی زیادہ اُس سے جہ میں
 جیسا کہ کبھی اور عنکبوت اور اندام اُس کے دوسرے یہ کہ اوپر اس سے چھوٹے پن میں ہوا
 حقارت میں مانند پریش کے کہ حدیث شریف میں تخیل دُنْیَا کی اس کے ساتھ فرمائی ہے خدا
 یہ ارشاد کیا ہے لَوْ كَانَتِ الدُّنْيَا تَعْدِلُ عِنْدَ اللَّهِ حِجَابٌ لِّعَوْضَةِ لِمَا
 سَفَا كَافِرًا مِنْهُ شَرْبَةُ مَاءٍ يَعْنِي اِذَا دُنْيَا كَاللَّهِ تَعَالَى تَعَالَى تَعَالَى تَعَالَى تَعَالَى تَعَالَى
 بھی قدر ہوتی کہ کافر کو اس سے ایک گھونٹ پانی کا بھی نہ دیتا اور عرب میں مشہور ہے
 مَا الْبَقِ وَمَا شَحْمُهُ وَمَا رَجُلُ الْجَزَادِ وَمَا لِحْمُهُ اور فارسی کی امثال میں
 ہے کہ از بستن پائے پشہ چہ کشاید و معنی ہذا القیاس حاصل یہ ہے کہ خوبی تخیل کی موت
 اوپر کمال مبالغہ کے ہے درمیان تخیل کے اور درمیان اُس شے کے کہ تخیل میں کی گئی

اگر یہ مبالغت اور پر وجہ کمال کے متحقق ہو حسن کلام کا اور بلاغت اُس کی زیادہ ہو اور اگر مبالغت اچھی طرح نہ ہو کلام کی بلاغت میں قصور آسجائے گا اور یہ بات ظاہر ہے کہ مطابق اشیاء حقیرہ کے نہیں ہوتے مگر شے حقیرہ پس چھوڑ دینا تشبیل کا ساتھ امور مقیرہ کے اس مقام میں کہ مناسب تخمیر اور اِجانت کے ہے بہ سبب نقصان بلاغت کا ہے کلام الہی اُس سے بڑا ہے اور بسبب اُس حقارت کی تشبیل چھوڑ دینے اور اس معنی کو بغیر مثال کے لانا بھلنے مطلب اور ظاہر کرنے اُس کے میں نسل ڈالتا ہے اسی واسطے کہا ہے کہ.....

الامثال مصابیح الاقوال یعنی تشبیلیں چراغ ہیں قولوں کے اور ظاہر ہے کہ چراغ خواہ سونے کا ہو خواہ مٹی کا روشنی میں کوئی فرق نہیں رکھتا ہے پس حیا کرنی تشبیل سے ساتھ اشیاء مقیرہ کے حق تعالیٰ کی نسبت سے محال ہے اور اگر کافر کہیں کہ تم یا کرنی خدا تعالیٰ کی تشبیل مقیرہ سے کونسی دلیل سے ثابت ہے اگر اسی کلام کے ساتھ تمک یکڑتے ہو پس مصادرہ لازم آتا ہے اس واسطے کہ پتہ ہونے کے کلام الہی اب تک بحث ہے اور اسی کے ساتھ ثابت کرنا کہ یہ کلام کلام الہی ہے اثبات اشیاء بنفسہ ہے ہم کہتے ہیں اس مطلب کو اور کتابوں سے کہ اُن کا کلام الہی ہونا اور ملت والوں کے نزدیک بھی مسلم ہے ثابت کرتے ہیں مثلاً انجیل مقدس کے کہ اس کتاب بزرگ میں اشیاء حقیرہ کے ساتھ تشبیل فرمائی ہے مثل زردان کے کہ لغت ہندی میں منہ کو کہتے ہیں اور منہ ایک دانہ کا نام کو گیہوں میں مل کر آگتا ہے اور اُس کو خراب کر دیتا ہے اور مثل رانی کے دانہ کے اور مانند چھالنی کے اور سنگریزے کے اور مانند کیرے کے کڑی کے اور پتھر کے کیرے کے اور مثل زنبوروں کے جس جگہ فرمایا ہے تشبیل ملکوت آسمانی کی مانند اس شخص کے ہے کہ کھیت اپنے میں گیہوں بونے جس وقت سو گیا ایک دشمن آیا اور گیہوں کے درمیان میں بہت سارے منٹے بکھیر کر پلا گیا جب کھیتی اُگ اور سبز ہوئی فلاموں اور خادموں اُس شخص کے نے دیکھا کہ منٹے کے درخت گیہوں پر غالب ہیں عرض کی کہ اے سروار ہمارے اس کھیت میں گیہوں خالص ہم نے بونے تھے یہ اور درخت کہاں سے پیدا ہو گئے اگر فراد منٹے کے درختوں کو گیہوں کے پتہ میں سے اکھیر ڈالیں اُس شخص نے فرمایا کہ اگر

اس وقت تم درپے اکٹھے رہنے ان کے پڑوسگے ہمراہ اس کے اچھے گھبروں بھی اکٹھے جائیں گے۔ ان دونوں کو پھوڑو تاکہ دونوں بے ہوش ہو کر شش پائیں۔ ویسا ہی کیا جس وقت کھٹے کا زمانہ آیا کھٹے والوں کو فرمایا کہ مننے کے درختوں کو جُدا کرو اور اُس کے گھٹے باندھ کر آگ میں جلا دو اور جو اچھے خالص گھبروں ہیں اس کا انبار لگا دو اور بیان کرنا ہوں کہ واسطے تمہارے اس تمثیل کو وہ مرد جس نے گھبروں خالص ہوئے تھے ابو البشر یعنی حضرت آدم علیہ السلام ہیں اور کھیت ان کا دُنیا ہے اور گھبروں پاک اور دانا اچھے شخص ہیں کہ خدا کی بندگی کرتے ہیں اور دشمن جس نے مننے کے دانے گھبروں میں بھیسے ابلیس ہے اور یہ دانہ گناہ اور معاصی ہیں کہ ابلیس ان کو بوتا ہے اور کھٹے والے فرشتے ہیں کہ اہل کے آنے تک نیک اور بد کو یکساں پرورش کرتے ہیں اور جس وقت اہل آتی ہے منجھانوں کو گھبروں سے جُدا کرتے ہیں بدوں کو طرف و دوزخ کے لیجاتے ہیں اور نیکوں کو عالم بالا میں سونپتے ہیں اور جب بدوں کو آگ و دوزخ میں لے جاتی ہے اس جگہ گریہ و زاری ہوتی ہے اور گھناہ انہوں کا اور نیک لوگ راحت میں ہوتے ہیں

بیان ان حقیر چیزوں کا کہ انجیل مقدس میں ان کا بیان ہے

جس کسی کے تئیں کان سننے والا ہو پس چلے کہ کان رکھے تمثیل دوسری واسطے تمہارے بیان کرتا ہوں کہ ملکوت آسمانی کے ساتھ بہت مناسب ہے ایک اور شخص نے داند رانی کا لیا کہ سب دانوں سے چھوٹا ہے اور اس کو اپنے کھیت میں بویا جب وہ داند اُگا اور درخت بڑا ہوا یہاں تک کہ اور ترکاریوں کے درخت سے بلند ہوا اور جانور آسمان سے آئے اور اس کی شاخوں میں انھوں نے گھونسلے بنائے یہی تمثیل ہے ہدایت کی جو کوئی طرف ہدایت کے دعوت دیتا ہے نہ اے تعالیٰ اجرا اس کے کو بڑھاتا ہے اور ذکر اس کے کہ بلند کرتا ہے اور جو کوئی اُس ہدایت کے ساتھ راہ پاتا ہے اس کو نجات حاصل ہوتی ہے اور یہی انجیل مقدس میں فرمایا ہے کہ تم مانند چھلپن کے ہو کہ اچھا اچھا اس میں سے نکل آتا ہے اور ردی ردی رہ جاتا ہے ایسا نہ ہو کہ نکت تمہارے دل سے نکل جاتے اور کہتے تمہارے سینوں میں باقی رہیں اور یہ بھی فرمایا ہے کہ دل تمہارے مانند لنگریوں کے ہیں کہ دُاس کو آگ پکاتی ہے اور نہ پانی نرم کرتا ہے اور نہ ہوا اُن کو

جاتی ہے اور یہ بھی فرمایا ہے کہ اے بندو خدا کے لکھے دن کے ذخیرے کا ٹکڑا نہ کرو اور جانوروں کا مال دیکھو کہ لباس صوف اور پشم کا ان کو دیا ہے اور رزق اُن کا ان کو پہنچاتا ہے نہ سوت کاتتے ہیں اور نہ کہیتی کرتے ہیں اور بعض جانور چتر کے اندر اور لکڑی کے اندر ہوتے ہیں کون ہے کہ اس جگہ ان کو لباس اور رزق پہنچاتا ہے مگر خدائے تعالیٰ آیا نہیں سمجھتے ہر قسم اور بھی فرمایا ہے زبور میں کہ اپنی جگہ سے ناکڑاؤں میں کھاٹیں لگی تم کو ایسے ہی بے وقوفوں اور بے عقلوں کے ساتھ ٹکڑا کر دینا کہ دشنام زد میں انتہی حاصل یہ ہے کہ حق تعالیٰ پیدا کرنے والا بڑے چھوٹے کا ہے اور جس چیز کو پیدا کیا ہے حکمت اس کی اس میں ظاہر ہے پس تمہیں ہر شے کے ساتھ کہ جس میں حکمت اور نفع ہو بہتر اور نیک ہے بلکہ چھوٹی چیزوں میں کہ جسم اور قد اُن کے نہایت چھوٹے ہیں اگر حکمت بڑی اور نفع عمدہ ظاہر ہو نہایت عجیب ہو جیسا کہ پیش کی پیدائش میں کتنی عجیب چیزیں پائی جاتی ہیں کہ باوجود اس چھوٹے جسم کے ہونے کے تمام اعضا، ہاتھ کے کہ نہایت بڑے اس میں موجود ہیں اور کچھ زائد بھی ہے اور پھر کی سونڈ میں یہ عجیب بات ہے کہ باوجود چھوٹی ہونے کے اور نرم ہونے کے اگر جیس کے چمڑے میں یا ہتھی کے تڑپے میں چھوڑ دو تو ایسی چلی جاتی ہے جیسا کہ حلوے میں انگلی اور بھیدا اس کا یہ ہے کہ اس کے خرطوم کے سر میں سمیت رکھ دی ہے کہ بسبب اُس کے ایسی سخت چیزوں کے اندر جھبٹ جاتی ہے پس اللہ تعالیٰ حکیم ہے تمہیں ساتھ اشیاء حقیرہ کے کہ اُن میں حکمتیں رکھی ہوئی ہیں ہرگز ترک نہیں فرماتا ہے لیکن سننے والے کلام الہی کے دو قسم ہوتے ہیں ایک قسم اہل ایمان ہیں کہ قول اُن کا مستحب ہے اس واسطے کہ موافق عقل کے چلتے ہیں اور قسم دوسری کفار ہیں کہ قول اُن کا مستحب نہیں اس واسطے کہ عناد کی راہ سے ہر خلاف مقتضائے عقل کے چلتے ہیں فَاَمَّا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا فَيَعْلَمُوْنَ اَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَّبِّهِمْ يَعْنِيْ ہاں آیت آدمی کو ایمان لاتے ہیں پس وہ جانتے ہیں کہ وہ تمہیں سچی بات بتا رہا ہے اُن کے پروردگار کی طرف سے اس واسطے کہ بیان سخت کسی چیز کی اور سختی اس کی کا بغیر تمہیں کے ساتھ خیر اور خمیس شے کے نہیں ہو سکتا اگر اس مقام میں بڑی بڑی چیزیں

کے ساتھ تمثیل دیں بے موقع پڑتی ہے اور پردہ و کار کو تمام اشیاء کے مراتب کو جانتا ہے اور ہر چیز کو اپنے مرتبہ میں رکھتا ہے ہرگز غلات اُس کا ذکر ہے گا وَ اَمَّا الَّذِيْنَ كَفَرُوْا فَيَقُوْلُوْنَ يٰۤاٰیْمَنُ اَسْمٰى اِسْمِیْ اَدْمٰی کہ کافر ہوئے پس کہتے ہیں باوجود اس کے کہ مطابقت مثال کی مثل ل کے ساتھ جانتے ہیں اور سمجھتے ہیں کہ اس شے کی تمثیل سوائے شے حقیر کے نہیں ہو سکتی مَا ذَا اَزَادَ اللّٰهُ یَعْنٰی کس کا ارادہ کیلئے اللہ نے باوجودیکہ عظمت اس کی بے نہایت ہے بِمِثْلِ ذٰلِکَ اَمَثَلًا یَعْنٰی ساتھ مقرر کرنے اس چیز حقیر کے مثال تاکہ سبب ہدایت کا ہو اور حال یہ ہے کہ یہ شے حقیر مناسب عظمت اُس کی کے نہیں اور یہ نہیں سمجھتے ہیں کہ مثال ایسی چاہیے کہ مطابقت مثل کے ہو عظمت اور حقارت میں نہ مطابقت مثل کے کہ ذکر کرنے والا مثال کا ہے البتہ حق تعالیٰ نے بسبب لانے اُن حقیر چیزوں کے قرآن کی تمثیلوں میں ارادہ ایک امر عظیم کا فرمایا ہے اور وہ کیلئے اختیار ہوا درمیان مومنوں اور کافروں کے اس واسطے کہ یُضِلُّ بِہ یعنی گمراہ کرتا ہے بسبب اُس مثال کے باوجود اس کے کہ وہ فی نفسہ سبب ہدایت کا ہے کَثِیْرًا یعنی بہت آدمیوں کو کہ غلط نہیں ہے تمثیل حقیر چیزوں کی کہ ساتھ حقیر چیزوں کے مثل عظیم القدر کی شان سے نامناسب جاتا ہے اور ایسے گمراہ بہت ہیں لیکن کثرت اُن کی کچھ اعتبار نہیں رکھتی ہے تاکہ قول اُن کا صواب کے اوپر حمل کیا جائے اِن کے نامناسب اقوال کو شمار میں لایا جاتے وَ یُضِلُّ بِہ کَثِیْرًا یعنی اور ہدایت کرتا ہے بسبب اُس مثال کے بہت آدمیوں کو اس واسطے کہ بسبب اُس مثال کے حقارت بعض چیزوں کی اُن کے ذہنوں میں ظاہر ہوتی ہے اور اُن چیزوں سے پرہیز کرتے ہیں اور یہ کسی طرح ہو کہ اُن چیزوں کی عبادت کریں اور ہم جگہ ایک سوال ہے جواب طلب اور وہ یہ ہے کہ راہ پانے والوں کو اور بہت جگہ قرآن میں قلت کے ساتھ وصف فرمایا ہے بِمِثْلِ آیت مِنْهُمْ الْمُؤْمِنُوْنَ وَ الْکَافِرُوْنَ الْفَاسِقُوْنَ یَعْنٰی یعنی اُن میں مسلمان ہیں اور بہت ان سے فاسق ہیں اور پیچ آیت وَ قَلِیْلٌ مِّنْ عِبَادِیَ الشَّکُوْرُ یَعْنٰی تقویٰ سے ہیں بندوں میں سے شکر کرنے والے اور پیچ آیت اَلَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ وَ قَلِیْلٌ مَّا هُمْ اِسْمًا

دونوں فرقوں کو موصوفت بکثرت کیا اور فرمایا کہ لیصل بہ کثیراً او یصل بہ کثیراً اور یہ ظاہر میں مخالفت کلاموں کا معلوم ہوتا ہے پس وجہ تطبیق کی کیا ہو گی جواب اس کا یہ ہے کہ کبھی چیز باعتبار ذات اپنی کے کثیر ہوتی ہے لیکن بہ نسبت چیز دوسری کے کہ اس سے کثیر ہے اُس کو تکلیل کہتے ہیں حال راہ پانے والوں کا بھی یہی ہے کہ اپنی جگہ بہت ہیں لیکن بہ نسبت گمراہوں کے مقررے ہیں اس جگہ حال مہتدین کا باعتبار ذات ان کی کے کہ بہت ہیں ذکر فرمایا ہے اور دوسری جگہ میں حال مہتدین کا بہ نسبت غیر مہتدین کے پس آپس میں تعارض نہیں علاوہ اس کے ہر چند کہ راہ پانے والے عدد میں مقررے ہیں اس جگہ حال مہتدین کا حقیقت میں زیادہ ہیں یا نہ فرمایا ہے جیسا کہ کہا ہے بیت

ان الکرام کثیر فی البلد وان قلوا کثروا

اور سوال دوسرا ہے جواب طلب اور یہ ہے کہ ذکر راہ پانے والوں کا کس واسطے مقدم نہ کیا اور حال یہ ہے کہ شرافت انھیں کی تقدیم کو چاہتی ہے اور اسی واسطے اکثر جگہ قرآن میں ذکر نیکوں کا بدول کے ذکر پر مقدم ہے جواب سہمق اس کلام واسطے رد کرنے کلام کافروں کے ہے کہ واسطے باطل کرنے اعجاز قرآن کے اس شبہ کے ساتھ تسک پکڑ کے زبان طعن کی دراز کرتے ہیں اور گمراہ ہوتے ہیں پس پہلے بیان حال اُن کے کا منظور ہوا اور اسی واسطے اس کلام میں بہ نسبت کلام سابق کے کہ قَامَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَ اٰمَنَّا الَّذِیْنَ کَفَرُوْا اَم یَسْتَوِیْنَ شَرّاً و خیراً لہم ترتیب لحن کے اختیار فرمایا ہے یعنی قَامَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَ اٰمَنَّا الَّذِیْنَ کَفَرُوْا میں مومنوں کا ذکر پہلے ہے اور کافروں کا پیچھے اور لیصل بہ کثیراً و مہتدی بہ کثیراً میں اس کے برعکس ہے اور ہدایت اور گمراہی کے سبب نزول قرآن اور تمثیلات اس کے آدمیوں کو یہ تفریق حاصل ہوتی ہے یعنی کبھی ہدایت اور کبھی گمراہی محکم کی جہت سے اور ترجیح بلامرئج نہیں بلکہ نزول قرآن اور تمثیلات اُس کی کے آدمیوں کو یہ تفریق حاصل ہوتی ہے یعنی کبھی ہدایت اور کبھی سبب گمراہی کا لیکن بشرط صحت مزاج مد رک کے اور قصود استعداد سامعہ کا مانع ہے۔ اسی واسطے جو اشخاص کہ صحیح المزاج اور کامل الاستعداد ہیں اُن کے حق میں نزول

تہ آن کا سبب گراہی کا نہیں ہوتا ہے وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ یعنی اور
گمراہ نہیں کرتا ہے خدا تعالیٰ بسبب تھیل کے ساتھ اشیاءِ حقیرہ کے کہ قرآن میں نازل
فرماتا ہے مگر فاسقوں کو کہ مد عقل اور مد شرع سے نکلے ہوئے ہیں اور استعداد حق

بیان معنی فاسق کے

بات سمجھنے کی اُن میں نہیں اب یہاں جانتا چاہیے کہ لفظ فاسق کا عرف قرآن میں
دو معنی رکھتا ہے ایک اُن دو معنوں سے کہ اہل شرع کے عرف میں رائج اور مشہور
ہیں سے یہ کہ کوئی شخص حکم الہی بجا نہ لائے اور مرتکب کبیرہ یا اصرار کرنے والا ضعیفہ
پر ہو اور تدارک اُس کا ساتھ قربہ کے نہ کرے اور ایسا شخص اہل سنت کے نزدیک
مسلمان ہے مگر گنہگار ہے امید نجات اور عفو تفسیر اُس کی کے اور قبولیت شہادت
کی اُس کے حق میں رکھنی چاہیے اور نکاح اور ورثہ لینے دینے میں مثل اور مسلمانوں
کے اس کو شامل رکھیں اور بعد مرنے کے اس کو مسلمانوں کے روض پر غسل دیں اور نماز
اس کے جنازہ پڑھنا پڑھیں اور مسلمانوں کے قبرستان میں دفن کریں اور لعنت اوپر اس کے
اور تبرّا اور بغض اس سے دین کی جہت سے حرام ہے بلکہ مدد کرنی اُس کے ساتھ تو
استغفار اور فاتحہ اور درود اور صدقات اور خیرات کی رکھنی چاہیے اور نزدیک خیرات
کے ایسا شخص کافر ہے اسلام سے نکلا ہے اور معتزلوں کے نزدیک مومن اور کافر
کے درمیان میں ہے نہ بالکل مومن ہے اور نہ بالکل کافر اور زیدیوں کے نزدیک قابل
امامت کے نہیں وہ کہتے ہیں کہ ایسے شخص کے پیچھے نماز درست نہیں اگر پڑھ لی ہو عاذا
مگر اس کافر نے ہے اور دوسرے معنی یہ ہیں کہ جو شخص کفر میں مدد سے گزریے اور
سرکش اور عداوت اختیار کرے اور دیدہ و انکار حق بات کا کرے اور اس آیت میں
يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا قُتِلُوا فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ اَوْ اَمْتُوا فَاُولٰٓئِكَ لَنْ يَّخْشَوْا شَيْئًا مِّنَ اللّٰهِ اُولٰٓئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ
یعنی میں مستعمل ہوا اور پیچ آیت ان المنافقين هم الفاسقون یعنی تحقیق منافقین
وہی فاسق ہیں اور پیچ آیت منهم المؤمنون واكثرهم الفاسقون کے دوسرے
معنی میں مستعمل ہے اور اس آیت میں بھی معنی دوسرے مراد ہیں اس واسطے کہ فاسق بمعنی
پہلے کے بالکل مزاج اُس کا اب تک فاسد نہیں ہوا حکم مرہیں کا رکھتا ہے کہ مرنے کا

ما مضی ہے اور مزاج رُوح اُس کی کاربہ سبب اعتقاد صحیح کے درست ہے کلام اللہ کی نصیحتوں اور تمثیلات سے نفع پاتا ہے اور اصلاح قبول کرتا ہے بمثلاتِ فاسق کے کہ ساتھ دوسرے معنی کے ہے کہ کفر اُس کا مدجہل بسط سے تہجد نہ کر کے جہل مرکب کی حد کو پہنچا قرآن اور تمثیلات قرآن کی بد نسبت مزاج اُس کے کے ایسی ہیں جیسا کہ غذا اچھی بد نسبت مزاج مریض کے معدہ میں جا کر باعث زیادتی مرض اور فساد کا ہوتی ہے اور اگر کسی کو شبہ ہو کہ فاسق مطلقاً خیر صواباً وہ فاسق کو ساتھ صفت اُتد کے معنی ہیں خود گمراہ ہیں پس گمراہ کرنا گمراہوں کا اس کے کیا معنی ہیں کہ اس میں تحصیل حاصل کی ہے ہم اس کے جواب میں کہتے ہیں کہ مرتبہ گمراہی کے مانند مراتبِ ہدایت کے انتہا نہیں رکھتے ہیں ایک مرتبہ سے طرف دوسرے مرتبہ کے ترقی ہوتی ہے پہلے قرآن کے انکار کرنے سے اور تمثیلات اُس کی سے اصل گمراہی اُن کو حاصل تھی اُن پر بعد نزول قرآن کے اور انکار کرنے اعباز اُس کے گمراہی دوسرے مرتبہ کی حاصل کی کہ پیشتر اُن کو حاصل نہ تھی البتہ استعداد بڑھنے گمراہی کی اُس میں موجود تھی کہ اس وقت میں اس نے ظہور کیا اس واسطے کہ یہ فاسقین الذین ینفقُصُوْنَ عَمَلُہُمُ اللّٰہِ مِنْ بَعْدِ وِیثَاقِہِ یعنی وہ آدمی ہیں کہ توڑتے ہیں عہد کو کہ خدا کے ساتھ باندھا ہے بعد پختہ کرنے اُس عہد کے اس جگہ جاننا چاہیے کہ جس وقت کسی شخص نے کلمہ اسلام کا زباً پر جاری کیا اور ساتھ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے یا ساتھ کسی خلیفہ کے اُس کے خلیفوں میں سے بیعت کی اور پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کو بھیجا ہوا اور نائب خدا کا تصور کیا پس اُس شخص نے خدا کے ساتھ عہد باندھا کہ جو حکم اور احکام اُس کے بواسطہ اس پیغمبر کے میری طرف پہنچے سب قبول کئے اور جس وقت پیغمبر صلعم کی صحبت میں پہنچا یا کتاب میں سیر اور شامل اس کی کی مطالعہ کیں اوپر اوضاع اور اطوار اُن کے کہ گمراہ دلیلِ حقانیت اُس کی ہیں مطلع ہوا اور معجز سے اس کے اور کرامتیں اولیاء اُمت امی کی کی دیکھیں اور سنیں اس عہد کو پختہ کیا بعد اس حالت کے اگر معاذ اللہ شبہ اسلام میں اُس کے دل میں آدم سے اور بسبب اُس شبہ کے طعن پنج احکام شرعی کے شروع کرے

یقین ہے کہ یہ شخص حد عقل اور شرع سے خارج ہوا اور اعلیٰ مرتبہ گمراہی میں ترقی کی کہ پہلے مسلمان ہونے سے اور دیکھنے پیغمبر اور معجزات یا سُننے اوضاع اور اطوار اُس کے سے حاصل نہ تھا پس یہ حالت علامت ظاہر ہے اور اس بات کے کہ یہ شخص ادنیٰ حد کفر سے خارج ہوا اور طعن اعلیٰ حد کفر کے پہنچا اور بعضے مفسرین نے اس عہد کو ادبِ عبد الست برکلم کے حل کیلئے اور کہا ہے کہ تمام روضیں آدمیوں کی بعد پیدا اُنش حضرت آدم علیہ السلام کے اُن کی پشت سے نکال کر مانند جیوتیشوں کے پھیلا دیں اور علم حق تعالیٰ کی وحدانیت کا اُن کے اندر رکھ دیا اور اُن سے ساتھ مضمون اُس کے کے اقرا کروایا پس اس وقت تمام روضوں نے اپنے پروردگار سے عہد باندھا کہ اُس کے ساتھ کسی کو شریک نہ کریں گے اور اس کی اطاعت سے قدم باہر نہ نکالیں گے اور یشاق اُس عہد کا اور حکم کرنا اس کا دوطرفہ سے ہے اول قائم کر دینا توحید کی دلیل کا اُن کی عقلوں میں اس طریق سے کہ اگر عقلوں اپنی کو دھجوں کے پردوں سے مجرور کریں اُن دلیلوں کو معلوم کر لیں اور یہی ہیں معنی اشہد ہم علی انفسہم کے دوسرے بھیجا رسول کا واسطے یاد دلانے اُس عہد کے اور دُور کرنے شبہات و ہمید کے اور توڑنا اُس عہد کا یہ ہے کہ اس قدر پنج تعلید باپ دادوں اپنے کے اور پیروی کرنے خواہشوں نفسانی کے مشغول ہوں اور لذتیں بدن اور دُنیا کے فائدوں کو ایسا اختیار کریں کہ وہ علم ضروری اُن سے مجرب ہوا اور اس کو معلوم نہ کر سکیں اور جو لوگ باوجود ان تاکیدوں کے کہ پنج اس عہد کے گنہیں اس کو توڑ ڈالیں اور خلافت اُس کے اصرار کریں یقین ہے کہ کمال سرکشی اور عناد اُن کا ثابت ہوا اور حال یہ ہے کہ وہ لوگ اوپر اسی قدر کے کفایت نہیں رکھتے ہیں بلکہ وَلَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِمْ أَنْ يُوَصَّلَ یعنی اور قطع کرتے ہیں اُس علاقہ کو کہ حکم فرمایا ہے اللہ نے ساتھ اس بات کے کہ اُس علاقہ کو ملایا جائے اور وہ کئی علاقے ہیں اول وہ علاقہ کہ رُوح کو ساتھ مبادی عالیہ اور گردہ جبروت اور ملکوت کے ہے اور قطع کرنا اُس کا بہ سبب مستغرق ہونے کے شبہات میں اور محبت کرنے جو اہر دُنیاوی کے اور حرص کرنے اور احموزہ خیمہ کے دوسرا وہ کہ ساتھ حضراتِ انبیاء اور

مرشد دل اور واعظوں کے باعتبار جبلت انسانی کے متحقق ہے اور قطع کرنا اُس علاقہ کا بسبب مصاحبت کفار اور منافقوں اور مبتدعوں کے اور نئے شے اُن کے کے اور

قطع رحم کئی طرح پر ہے

بسبب طعن کرنے کے بیچ اور صنائع اور اطوار نیکیوں کے ہے تیسرا علاقہ قربت اور رحم کا ہے اور قطع کرنا اُس کا کئی طرح پر ہے ایک سبب ترک کرنے ملاقات کے اور سبب نہ حاضر ہونے کے حیوت میں کہ اُمید وار حضور کے ہوں مثل شادوی اور غم اور بیمار پُرسی اور اعانت دوسرے کے باعث ترک کرنے احسان اور مروت کے تیسرے بسبب

ایذا پہنچانے قریبوں کے اور قطع کرنا ان ملائق کا باوجود اس کے کہ یہ علاقہ عقل اور شرع کے موافق ہیں دلیل مرید ہے اوپر اس کے کہ یہ شخص دائرہ عقل شرع سے نکلا وَلْيُفْسِدْ ذُنْ فِي الْاَرْضِ یعنی اور فساد کرتے ہیں زمین میں کسی وجہ سے اول یہ کہ آدمیوں کو ایمان سے نفرت دلاتے ہیں اور مسلمانوں کے مخالفوں کو اوپر لڑائی اُنکی

کے ور غلاتے ہیں اور کافروں کو مسلمانوں کے اوپر مطلع کرتے ہیں اور عیب صحابہ اور نیک لوگوں کے ڈھونڈ کر مشہور کرتے ہیں تاکہ آدمی تاثیر صحبت پیغمبر اور خوبی اس دین کی سے بد اعتقاد ہو دیں۔ دوسرے یہ کہ طبع مال اور احسان کی دے کہ بد رسوں اور مومنوں

بدعتیں آدمیوں میں رائج کرتے ہیں تیسرے یہ کہ واسطے شہوت رانی اور غصہ اپنے کے

بے باکی کے قتل کرنا اور زخمی کرنا اور مارنا اور دشنام دینا اور تادان لینا اور لے لینا

مال کا کرتے ہیں اور تلعت ہونا جانوں کا اور مواشی اور کھیتوں کا اور قطع طریق اور اٹھکا

بسبب اُس کے وقوع میں آتا ہے اور ان چیزوں سے زمین کا فساد ہے لیکن ان باتوں

سے مقصد اپنے کو کہ وہ امانت دین حق کی اور تحقیر اہل صلاح اور نیک لوگوں کی ہے

نہیں پہنچتے ہیں بکہ اُولَئِكَ هُمُ الْفٰسِقُونَ یعنی یہ لوگ ٹوٹے ہیں ہیں کہ راسخ

اپنا کہ وہ عقل تھی اور بسبب اس کے توقع بڑے بڑے فائدوں کی تھی کہ دنیا میں فائدہ

کتاب کے اُن کو ملے اور آخرت میں لذتیں بہشت کی حاصل ہوتیں بالکل برباد کئے

اور بدلے اُس کے اُن مہلکات کو کہ بعد مرنے کے بعد مروت سانپ اور کھجوروں کے

نمودار ہوں گے خرید ادا بیچ حتیٰ اُن کے کے وہی مثل درست آتی کہ اعطیٰ و دوا

واخذ اجرہ یعنی دیا موتی کو اور لیا ایک اینٹ کو اور اگر تتبع اس قرآن کی سے تم عاجز ہوئے اور معبود اور مشکل کشا تمہارے بھی مدد تمہاری سے عاجز آئے ہو پس معلوم ہوا کہ تم اس قرآن کو کلام الہی جان کر انکار کرتے ہو پس یہ انکار کرنا کفر کرنا خدا کے ساتھ ہے اور کفر کرنا خدا کے ساتھ باوجود واقفیت حال اپنے کے کہ ابتدا اور انتہا میں اس طرح متعصب ہی نہیں کَیْفَ تَکْفُرُوْنَ يَا لَیْلَہ کس طرح کفر کرتے ہو تم ساتھ اللہ کے وَکُنتُمْ اَمْوَآتَیْنِی اور حال یہ ہے کہ تھے تم جسم بغیر جان کے کہ کچھ حس اور حرکت تمہارے میں نہ تھی پہلے تم عنما مر تھے بعد اُس کے غذا مال اور باپ کی کربلاہ بعد اُس کے لفظ بعد اُس کے بخون بندھا ہوا ہوئے بعد اس سے گوشت کے کڑے اور اس حالت میں نہایت اہل طرف تہائے متوجہ ہوئی فَآخِیَا کَفَرُ یعنی پس زندہ کیا تم کو ساتھ چھوٹنے رُوح کے یہاں تک کہ جن اور حرکت تم میں پیدا ہوئی لیکن ابھی تک کہ تم کو عقل عنایت نہ کی تھی مُرْدَہ اور جاہل تھے پھر عقل کامل تم کو بخشی اور زندگی دوسری تمہارے تئیں سوچی اور اب تک پہنچ جانے ان چیزوں کے کہ عقل و ہل تک نہیں پہنچتی ہے مانند مردہ کے تھے پھر کتاب اوپر تمہارے نازل فرمائی اور بغیر کی زبان سے اس کتاب کا بیان کر دیا اور زندگی دوسری بخشِ شَمَّہٌ یَحْیِیْہُ تَکْفُرُ یعنی پھر مارے گا تم کو لیکن اس واسطے نہیں مارتا ہے کہ پھر تم کو زندہ نہیں کرنے کا بلکہ اس واسطے دنیا میں مارتا ہے کہ اس گھر گنگ نانی سے طوف گھر فراخ ہمیشہ رہنے والے کے لئے جاوے تاکہ جزا علم اور عمل اپنے کی اس میں دیکھو تَمَّ شَمَّہٌ یَحْیِیْہُ پھر زندہ کرے گا تم کو جس وقت کہ صُور چھوڑنا جاوے گا اور یہ زندگی مانند پہلی زندگی کے نہیں اس واسطے کہ پہلی زندگی میں خالق اپنے سے مجبُوب تھا اور اس زندگی میں حجاب بالکل مرفیع ہو گا فَآخِیَا کَفَرُ یعنی پھر طرف اُس کے رجوع کر لئے جاؤ گے تم ہیں جو کوئی ابتداء سے انتہا تک مہیون احسان اور شرف انعام کسی کا ہوا اور ہر حالت میں کام اُس کا اُس کے ساتھ سرانجام پائے اُس سے کیونکہ ہر کے کہ کفر ساتھ ایسے منعم کے اختیار کرے باقی رہا کہ اس جگہ کئی سوالات

جو طلب ہیں پہلے یہ کہ جملہ دکنتم امن کو غلبہ متکفرون باللہ کے ساتھ کیا ربط ہے ظاہر یہ ہے کہ حال ہو اور حال ہونے اس کے میں کئی وجہ سے اشکال آتا ہے اول یہ کہ جملہ ماضیہ جس وقت حال واقع ہو ماضیہ کے تقدیر سے اور خاصہ تقدیر کا وہ ہے کہ ماضی کو حال سے نزدیک کرتا ہے اور ہر حال کا ماضی کے پیٹ میں بغیر جان کے یہ ماضی بعید ہے لفظ تقدیر کا اس کے اوپر نہیں آ سکتا ہے جواب اس کا یہ ہے کہ کبھی ماضی بعید کو قریب اعتبار کرتے ہیں اور لفظ تقدیر کا اس کے اوپر داخل کرتے ہیں جیسا کہ بیچ کیف متکذب وقد قال رسول اللہ المومن لا یکذب یعنی کس طرح جھوٹ بولیں ہم مانا کہ فرمایا اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ مومن نہیں جھوٹ بولتا ہے ہر گاہ کہ فرمانا اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اس حدیث کو ذہن میں محفوظ ہے قریب اعتبار کیا گیا ہے اگرچہ ماضی بعید ہے ایسے ہی اس جگہ ہر گاہ کہ ساعتیں حیات کی اور زمانہ عمر کا شبابی شبابی چلا جاتا ہے اگرچہ دُور ہے نزدیک دکھائی دیتا ہے دُور ساری کہ اوپر اس تقدیر کے معطوف ثُمَّ یُؤْتِیْکُمْ ثُمَّ یُخْیِیْکُمْ ثُمَّ اِلَیْہِ رُجْعُوْنَ کا اوپر دکنتم اموات کے مشکل ہوتا ہے اس واسطے کہ یہ بالکل آگے آنیوالے ہیں اگر اوپر اس کے معطوف ہوں یہ بھی حال ہر جاویں اور مستقبل محض حال نہیں ہو سکتا ہے صاحب کشاف نے اس اشکال کا اس طرح پر جواب دیا ہے کہ فقط جملہ ماضیہ حال نہیں ہو سکتا تمام قسّمہ حال واقع ہوا ہے پس گویا ارشاد ہوتا ہے کہ کیف تکفرون باللہ و وقستکم ہذا القسّمۃ لیکن اس جواب میں اب تک خدشہ باقی ہے اس واسطے کہ جو قصہ اوپر امور مستقبل کے شامل ہو ثابت ہونا مجموعہ اُس کے کا بیچ حالت وجود حال کے مشکل دکھائی دیتا ہے اور حال ہونے کے واسطے ضروری ہے کہ عامل ذوالحال اور حال کا زمانہ مقارن ہوا اس واسطے اکثر تو جب کہنے والوں عبارت کشاف کے نے ایسا اختیار کیا ہے کہ مجموعہ قصہ کا حال واقع ہوا ہے باعتبار معلومیت کے نہ باعتبار وقوع کے اور علم ساتھ اس قصہ کے مقارن عامل کے ہے اور اس جواب میں بھی خدشہ باقی ہے اور وہ یہ ہے کہ کافروں کو اس کا علم نہ تھا اور اگر بعض دیدہ و دانستہ

مکاہرہ کرتے ہوں یہ بھی احتمال ہے لیکن اُن میں سے اکثر دوسری بار زندہ ہونے کا اور رجوع کرنے کا یقین نہیں رکھتے تھے اور بعض پچھلے مفسروں نے ایسا کہا ہے کہ اس جگہ مستقبلات باعتبار معنی ثم کے اول ساتھ ماضی کے ہیں اس واسطے کہ معنی ثم کے عطف مع تراخی کے پس معنی کلام کے یہ ہوئے کہ فاحیاء کھ و تراخی امانتہ و تراخی احیاء فایا کھ و تراخی رجوع کھ الیہ یعنی پس زندہ کیا تم کہ اور مترافی ہوا امانا اس کا اور مترافی ہوا جلانا اُس کا تمہارے تین اور مترافی ہوا رجوع تمہارا طے اُس کے اور اس وجہ میں بھی غرض باقی ہے اس واسطے کہ تراخی ان امور کو پہنچ نہ ہوئے کفر کے دخل نہیں اور باوجود اس کے تراخی مدلول اثم کا ہے معنی حرفی ہیں کہ ہرگز استقلال نہیں رکھتے ہیں بلکہ فقط مرآۃ ملاحظہ غیر کی ہے تاؤ حال کو چاہئے کہ معنی مستقل ہوں اور اگر معنی حرفی کو پہنچ حکم معنی اسی کے بیوں اور ضعف اور مال میں استعمال کیا جائے پس کچھ فرق معنی حرفی اور اسی میں نہیں رہتا ہے پس یہ صحیح قریب یہ ہے کہ جملہ و کنتم امواتاً فاحیاء کھ کا مقطع کلام کا ہے اور ثَمَّ یُحْیِیْہُمْ مَعطوف اور پر جملہ کیف تکفرون باللہ کے ابراہام صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ہے کہ باوجود جاننے ابتدا حال اپنے کے کھنہ تم سے نہایت بعید ہے اور اگر باوجود اس تمام جاننے کے کفر قبول کرتے ہو پس تم کو پھر موت اور حیات دوسری پیش ہے لہذا اس کفر کی اُس موت اور حیات میں تم چکھو گے سوال دوسرا یہ ہے کہ پہنچ لفظ فاحیاء کھ کے استعمال نا کا کیا اور معطوفات اُس کے میں لفظ ثم کا لائے ان دونوں میں فرق کیا ہے جواب اس کا یہ ہے کہ جو موت پہنچ و کنتم امواتا کے مذکور ہے وہی ہے کہ لفظ کے واسطے پیش پور میں اور جنہیں کے واسطے مال کے پیش میں ہوتی ہے یعنی نہ ہونا حیات کا اور دم حیات تمتد ہے وقت احیاء تک پس زندہ کرنا اُس کے متصل ہوا اور محل دخول نا کا ہو گیا اور امانت احیاء سے بہت پیچھے ہے گو کہ حیات سے مترافی نہ ہو اور ایسے ہی احیاء دوسرا بھی امانت سے بہت مترافی ہے گو کہ موت سے مترافی نہ ہو اور ایسے ہی رجوع الی اللہ دوسری سے مترافی ہے پس محل ثم کا ہوا سوال یعنی فعل زندہ کرنے کا بسبب ڈالنے موت کے ایک وقت خاص میں ہو چکا استرا اس کو نہیں لکھا ہے کہ موت پان گن دھڑے اُس کا اتصال امانت سے ہوا جائے ایسے ہی حال اتحاد ہو گا

تیسرا یہ ہے کہ بعض مفسرین نے ثَمَّةَ یحییٰ کہہ کر اوپر اس کے حمل کیلئے کہ یہ احیا وہ ہے کہ قبر میں واسطے سوال منکر اور نکیر کے ہوگا اور ثَمَّةَ الیہ ترجعون کو اس احیا پر عمل کیا ہے کہ دن حشر کے ہوگا واسطے ثواب اور عذاب کے یہ توجیہ درست ہے کیسی طرح کا اُس میں خلل ہے جواب اس کا یہ ہے کہ یہ توجیہ ہر جہد میں حیث اللفظ میں ہے لیکن میں حیث المعنی چنداں چسپاں نہیں اس واسطے کہ اگر حیات قبر کی کو حیات حقیقی اعتبار کیا جائے پس پنج وقت بعثت اور نشر کے آنا حیات دوسری کا اوپر اس حیات کے کہ قبر میں ہو چکی درست نہیں ہو سکتا اس واسطے کہ زندہ کو زندہ کرنا بے معنی ہے پس ضرور ایک بات دو چیزوں میں سے اختیار کرنی چاہیے یا ناقص ہونا چاہیے موت دوسری کا کہ قبر میں ہو اور یہ خلاف اجماع کا ہے اور بھی خلاف اسلوب اس کلام کا ہے اس لئے کہ اس صورت میں ایسا فرمانا چاہیے ثَمَّةَ یحییٰ کہہ ثَمَّةَ الیہ ترجعون یا ناقص ہونا اس کا چاہیے کہ حیات بعثت کی مجازی ہے حقیقی نہیں وہو صریح البطلان بلکہ تحقیق یہ ہے کہ حیات کے معنی کیا ہے تعلق کپڑا روح کا ساتھ بدن کے اور قبر میں ہرگز تعلق روح کا ساتھ بدن کے نہیں یعنی حلول روح کا نہ ہوگا بلکہ ادماک اور شعور روح کا کہ بعد مفارقت کے بدن سے اس کو باقی رہتا ہے اسی کو حیات قرار دیا ہے پس حمل کرنا حیات قبر کا اوپر حیات مجازی کے متعین ہے اور بس سوال چوتھا ہے کہ بعض آدمیوں کو ساتھ دلیل نصوص قرآنی کے تین بار موت پیش آئی مثل حضرت عزیر علیہ السلام کے کہ ان کو سو برس تک مرا ہوا رکھ کر پھر زندہ کیا پھر موت دوسری کی قیامت تک بے گئی چکھائی اور ایسے ہی وہ آدمی کہ بنی اسرائیل میں سے تھے اور وہاں ڈر سے بھاگ کر چلے گئے تھے اُن کو حکم ہوا کہ مواتوا پھر ان کو زندہ کیا اور ایسے ہی وہ آدمی بنی اسرائیل میں سے کہ ہمراہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے میقات میں گئے تھے اور بجلی سے مر گئے تھے بعد اس کے پھر ان کو زندہ کیا جیسا کہ پنج اس سورۃ کے آتا ہے۔ ثَمَّةَ بعثنا کم من بعد موتکم اور جب بعد ہر موت کے احیاء لازم ہے پس اس جماعت کا احیا بھی تین مرتبہ واقع ہوا ہے اور اس آیت میں مطلقاً دو موت اور

دو حیات پر کفایت کرنی کس طرح درست میٹھی جواب اس کا یہ ہے کہ عادت میں دو موت اور دو حیات سے زیادہ نہیں اور اس جگہ مذکور اُن نعمتوں اور تصرفات کا ہے کہ موافق عادت کے کثیر الموقوف ہیں اور اہل اور نااہل میں پائی جاتی ہیں اور موت اور حیات زیادہ دو بار لے خاص بعض افراد اور بعض جماعات میں ہے کلیہ نہیں اور باوجود اس کے علم ساتھ موت اور حیات کے زیادہ دو بار سے مخاطبین کو حاصل نہ تھا اس واسطے کہ یہ لوگ اوپر قصوں پہلی اُمتوں کے خبردار نہ تھے پس اُن کے خطاب میں ذکر زائد کا بے وجہ تھا اس

بیان علم عقائد کا مع دلائل

جگہ جاننا چاہیے کہ اس آیت میں بڑے مقاصد عمدہ علم عقائد کے دلیلوں کے ساتھ مذکور ہیں سامع کو چاہیے کہ ان مقاصد کو مع دلیلوں کے معلوم کرے مقصد پہلا یہ کہ عالم کا پیدا کرنے والا ہے دانا اور توانا اور زندہ اور مُسنن والا اور دیکھنے والا اور غیر محتاج ماسوائے اپنے کا اور انھیں مقاصد سے ہے کہ قدرت جلالت اور ارمانے کی غیر اُس کو حاصل نہیں اور انھیں مقاصد سے ہے کہ حشر اور نشر حق ہے اس واسطے کہ دوسری بار کام کرنا پہلی وعدے سے آسان ہو تاکہ اور انھیں مقاصد سے ہے کہ حق تعالیٰ نے بندوں اپنے کو ساتھ امر اور نہی کے تکلیف دی ہے اور اسباب خوف اور رجا کا عالم آخرت میں اُن کے واسطے تیار کیا ہے اور انھیں مقاصد سے ہے کہ دُنیا میں زہد اور بے رغبتی اختیار کی جس نے اس واسطے کہ بعد اس زندگی کے موت درپیش ہے اور یہ زندگی ساتھ موت کے بدل ہوگی اور جو شے کہ اس حالت میں ہے خواہ مال خواہ اولاد خواہ گھر اور باغ کہ واسطے نفع اس زندگی کے ہیں تمام اُس سے دُور کئے جائیں گے یہاں تک کہ بعد موت کے مالک کسی چیز کا نہ رہے گا اور دُنیا میں کوئی اثر اور نشان اُس سے نہ چھوڑے گی مدت دراز بعد میں گزار دے گا کہ ہر چند اُس کو آواز دیتے ہیں جواب نہیں دیتا ہے اُسے ہر چند اُس سے پوچھتے ہیں بات نہیں کرتا ہے اور ساتھ اس مرتبہ کے دلوں سے محو ہو جاتا ہے

کہ اقرباء کو پروا زیادت اُس کی کی نہیں رہتی ہے اور کہنے والے اُس کو مطلق فراموش کرتے ہیں جیسا کہ کہنے والے نے کہا ہے بیعت :-

دو بیت جگر کو درد سے کباب
کو میگفت گو مندۂ باریاب
در نفا کہ بے مابے روزگار
باید گل و بخت کند نو بہار
بساتیر و دی ماه و اردی بہشت
باید کہ خاک با شیم و خشت

اور جبکہ حالت اس حیات کی ایسی ہے پس قابل اس کے نہیں کہ دل اس کے ساتھ باندھا جائے اور اُس کو اوپر زندگی ہمیشگی کے کر آگے آتی ہے اختیار کیا جائے اور اگر کافر کہیں کہ ہر چند خدا نے تعالیٰ جلانے والا اور مانے والا ہمارا ہوا لیکن کسی طرح کا حتیٰ اُس کا اوپر ہمارے ثابت نہیں تاکہ ہم کو کفرانِ نعت اُس کی کا اور استیلا طرٹ غیر اُس کے مضر ہو اس واسطے کہ زندگی اور موت ہماری اُس کی طرٹ سے قصد پیدا کرنے ہمارے سے نہیں بلکہ اسباب وجود ہمارے کے اُس سے صادر ہوتے اور وہ اسباب رفتہ رفتہ اس پنج پر ہم ہونگے کہ ہم موجود ہونگے ابتدا اللہ تعالیٰ کو قصد پیدا کرنے ہمارے کا ارتقا تاکہ ہمارے اوپر منت اُس کی ہوتی ہم کہتے ہیں یہ اعتقاد تھا کہ غلط ہے اس واسطے کہ **هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ** یعنی وہ ذات پاک وہ ہے کہ مقدر کیا واسطے تمہارے پیدا

بیان ان چیزوں کا کہ سب انسان کے کام آتی ہیں

تمہاری مافی الاذنیٰ جہینچا یعنی وہ چیز کہ پنج زمین کے ہے تمام جیسا کہ تمہارا مستقری اور خوشبوئیں پاکیزہ اور آوازیں دل پسند اور صورتیں زیبا اور لذت کی چیزیں موافق خواہشوں کے اور بعض زمین کی چیزوں کو کہ وسیلہ تکلیفوں کے دُور کرنے کا اور آرام اور قرار حاصل ہونے کا کیا جیسے کہ مکان اور خیمہ واسطے دُور کرنے گرمی اور سردی

کے جیسا کہ قسیم اور کمان اور جال اور مشیت شکا کے واسطے گرمی اور سردی یا اللہ بیل اور رستی تھیتی کے واسطے اور درختوں کے پونے کے واسطے اور دوا واسطے بیماری دور کرنے کے واسطے اور بعض چیزوں کو واسطے حاصل

ہونے عبرت اور سوچ سمجھ کے پیدا کیا مانند موت اور بیماری کے اور مشقت اور درد کے

اور موت میں فائدہ دوسرا بھی ہے کہ اگر پہلے لوگ ذمہ داری اور پچھلے پیدا ہوتے جاتے ہیں
 واسطے معاش اس جماعت کثیر کے تنگ ہو جاتی اور لڑائی اور جھگڑے بے شمار واقع ہو
 اور پہلے لوگ ریاست اور مرتبہ غالب پر قائم رہتے اور پچھلے لذت ریاست و مکرانی سے محروم
 رہتے اور ایسے ہی مشقتوں اور تکلیفوں میں بھی فائدہ ہے ہیں اور عمدہ فائدہ اُن میں سے
 یہ ہے کہ اگر مشقت نہ ہوتی کارخانہ اسباب دفع کرنے اُس مشقت کا اور سرانجام کمزوریوں
 اُن اسباب کا معطل رہتا مثلاً اگر چور نہ ہوتا چوکیدار کیا کام کرتا اور خوف غنیمت کا نہ ہوتا قلعہ
 اور قلعہ بان بیکار رہتے اور ایسے ہی اگر مشقت سروری کی نہ ہوتی غلال بننے والے معطل رہتے
 اور اگر شدید گرمی نہ ہوتی خُش خانہ اور پچھلے کھینچنے والے بیکار رہتے اور اگر بھوک نہ ہوتی
 باورچی کیا کام کرتا اور اگر پیاسہ نہ ہوتی آبدار اور سدقہ بیکار رہتا اور ایسے ہی اگر
 مرض نہ ہوتا دوا اور طبیب اور عطار اور فساد اور جراح سب رائیگاں ہوتے اور بعض
 چیزوں کو اسباب حاصل کرنے کے کمالات کا کیا ہے مانند حواس باطن کے اور حواس ظاہر
 کے اور معد اور معادن ان امور کے جیسا کہ دوات اور قلم اور کاغذ اور سیاہی اور
 استاد اور معلم اور بعض چیزوں کو واسطے ثابت کرنے مقرر تعصبات کے پیدا کیا ہے مثل
 نسیان اور خطا کے حاصل یہ ہے جو کچھ کہ جہان میں ہے تمام آدمیوں کے کام میں صرف
 ہوتا ہے یہاں تک کہ نہ بر قائل وہ بھی بعض دواؤں کے کام آتے ہیں اور پہلی پیدائش آدمی
 کی سے ان چیزوں کو مقدر کرنا دلیل صریح ہے اور اس بات کے کہ آخر کام میں ایک
 مخلوق کو پیدا کریں گے کہ ان چیزوں کو کام میں لائے گی اور صرف کرے گی جیسا کہ پیدائش
 آدمی کی اور محتاج کرنا اُس کا طائر ان تمام چیزوں کے دلیل صریح ہے اور اس بات
 کے کہ آدمی میں اسرار ان سب چیزوں کے سوئے گئے ہیں والا تصرّف اُس کا ان چیزوں
 میں اور استعمال کرنا اُن چیزوں کو اور وجہ مناسب حکمت کے متصور نہ ہوتا اور جب
 یہ چیزیں کہ مقدر ہیں خود بخود زمین سے ظاہر نہیں ہو سکتیں اس واسطے کہ زمین قابل
 محض سے کوئی چیز بالفعل نہیں ہوتی ہے واسطے کامل کرنے منفعت تمہاری کے عنایت
 دوسری فرمائی تَحْتَ اَمْسَلُوْیْ اِلَی السَّمَآءِ یعنی پھر متوجہ ہوا طرف پیدائش آسمان کے

اس واسطے کہ آسمان متغصن ہے اسباب حاصل کرنے اُن چیزوں کا کہ زمین میں ہیں فَسَوْهُنَّ پس ٹھیک کیا اُن آسمانوں کو اس طرح سے کہ کہیں سوراخ یا شکات اور ٹیڑھاپن اُس میں نہ ہو اور اعتدال کُلّی حاصل ہوا سَبَّحَ مَتَمَوَاتٍ یعنی سات آسمان تاکہ کو اکب سیارہ اُن میں حرکت کریں اور حرکتوں اُن کی سے طرح طرح کے اوضاع ظاہر ہوں اور ان اشیاء سے جو چیزیں کہ زمین میں مخفی ہوں ظہور کریں مثل ریزش میتھ کے اور پکنا میوؤں اور دانوں اور غلوں اور گھاس کے ساتھ آفتاب کے اور رنگت دینے اور مزہ اور خواص مائع متباب کے اور ستاروں کے اور تبدل چاروں فصلوں کا ساتھ قرب اور بُعد آفتاب کے اور ایسے ہی نفعے اور میوے ہر موسم کے اور احتیاج طرت سامان درست کرنے ہر موسم کے کہ تکلیفات اُس کی دفع ہوں جیسا کہ عمارتیں مضبوط باکشی کے وقت اور لباس گرم سردی کے موسم میں وعلیٰ ہذا العیاس اور روشنی ہر حال میں بسبب ستاروں آسمانی کے ہے اس واسطے کہ جو ہر چمکدار زمین کی چیزوں میں بجز آگ کے دوسری شے نہیں اور آگ کو اگر ہمیشہ پاس رکھو نقصان پہنچاتی ہے اور آسمان کے ستارے ایسے نہیں اور ملاوہ اس کے آگ کی روشنی ہر وقت جالی ہیں رہتی بلکہ حاجت کڑیوں وغیرہ کی دم بدم پڑتی رہتی ہے کہ اُس سبب سے جلتی ہے اور آدمی میں جیسا کہ اسرار تمام زمین کی چیزوں کے رکھے ہیں اور بسبب اُس کے تمام چیزوں زمین کی سے نفع اٹھاتا ہے ایسا ہی اسرار تمام آسمان کی چیزوں کے اُس کے اندر رکھ دیتے ہیں تاکہ آسمان کی چیزوں سے بھی نفع اٹھائے اور ایک قسم نفع کی کہ سب فائدوں سے عمدہ ہے اور بھی ہے اور کل چیزوں سے وہ نفع حاصل ہو سکتا ہے خواہ مخلوقات سفلی ہوں خواہ مخلوقات علوی مگر یہ نفع خاص نوع انسان کے واسطے ہے اور وہ خاص نفع یہ ہے کہ انسان دلیل پکڑے ساتھ نشانیوں قدرت اور دلیلوں الوہیت اللہ تعالیٰ کے جیسا کہ طرت اُس نفع کے اشارہ فرمایا ہے پتچ آیت سورہ محمد ایا تننا فی الآفاق وفی الغیب ھم ھم یتبین لھم انتہ الحق یعنی اب ہم گئے اُن کو اپنے نمونے دُنیا میں اور اُنکی جانوں میں تاکہ کھل جائے اُن پر کہ یہ بات ٹھیک ہے اور ایک اور نفع کہ وہ بھی خاص انسان کے واسطے ہے یہ ہے کہ لذتیں کھانے

اور اپنے اور میری اور نکاح اور سوا میری کی کر دیکھتا ہے اور سُنا ہے قیاس کر لے ہے
 بہشت کی نعمتوں کو اور اسباب وحشت اور تکلیفات کے جیسا کہ غم اور خوف اور کبلی
 اور آگ اور پھاڑنے والے جانور اور طوق اور زنجیر اور سانپ اور بھید و کجیہ کر اور کس
 و دوزخ کے لذائذ کو اس پر قیاس کرتا ہے اور تخصیص سات آسمان کی کہ اس مقام میں
 مذکور ہے اس واسطے ہے کہ آثار مغل کی نوع انسانی کو اکثر درکار ہیں بسبب تخصیص
 سات آسمانوں کے اور ستاروں اُن کے ہے واللہ اصلیں اسباب چیزوں کی اور دوزخ
 درجہ عرش اور کسی کے سے پیدا ہوتی ہیں اور بڑا نفع انسان کا بلکہ ہر مخلوق کا
 انھیں سے ہے لیکن ہر گاہ کہ ارتباط موجودات سفلی کا اُن کے ساتھ ظاہر میں لوگوں
 کی نظر سے چھپیدہ ہے ذکر عرش اور کسی بلکہ لوح اور قلم کا بھی اس مقام میں
 نہیں فرمایا حاصل یہ ہے کہ آدمی کو زمین اور آسمانوں کی چیزوں سے نفع دینا اور ان
 چیزوں کو اس کے کام کے واسطے پیدا کرنا و ایل مرتب ہے اور اس کے کہ وجود اور
 حیات اور موت اُس کی بسبب عنایت خاص جناب الہی کے ہوتی اُس قبیل سے نہیں کہ
 بسبب پیدائش اور چیزوں کے تبعاً اُس کی بھی پیدائش ہو گئی بغیر اس بات کے کہ
 مقصود بالذات ہو اس واسطے کہ اللہ تعالیٰ ساتھ ربط دیتے تمام چیزوں کے اُن کے اسباب
 کے ساتھ داتا ہے وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ۝ یعنی اور وہ ساتھ ہر چیز کے داتا ہے
 پس ہر چیز کی کہ زمین اور آسمان میں ہیں جانتا ہے اور امر اور ان سب چیزوں کے آدمی
 کے اندر رکھ دینے کی طاقت رکھتا ہے اور ایسے ہی بعد موت کے مردہ کے تمام اجزاء
 کو جانتا ہے پس جمع کرنا اجزاء مردہ کا واسطے دوبارہ پیدا کرنے کے اُس کے نزدیک
 ایک آسان کام ہے اور بھی دیکھنا مختلفا ہے ہر عمل کا ہے کہ جو اس کی اچھٹی ہے یا بُری
 اس کو بھی جانتا ہے اور شکر کرنے ان نعمتوں کے سے جو چیز لازم ہے اُس کو بھی جانتا ہے
 پس معلوم کرنا آدمی کا ان سب چیزوں کو خواہ مخواہ اس کی طرف لانا ہے کہ ناشکر بنے
 کی نہ کرے اور اشکار احکام منزل اُس کے کہ اُس سے سرزد ہو اس جگہ دوسرا ال ہیں
 کہ جواب اُن کا جیسے ازل یہ کہ خلق لکھو عافی الارض جمیعہ اس پر ملاحظہ کیے

کہ جو کچھ زمین میں ہے ہر کسی کے واسطے نفع لینا اس کا مباح ہے جیسا کہ مذہبِ ابراہیم کا ہے اور حال یہ ہے کہ حرام چیزوں کی حرمت سب شریعتوں میں قطعاً ثابت ہوئی ہے جو اب اس کا یہ ہے کہ پیدایش تمام چیزوں کی واسطے انتفاع سب آدمیوں کے تقاضا اس بات کا کرتی ہے کہ ہر چیز سے ہر شخص نفع اٹھائے بلکہ اس آیت میں کوئی مجموعہ مافی الارض کا ساتھ تمام بنی آدم کے ہے اس کا تقاضا کرتا ہے کہ افرادِ اولیٰ کے اوپر افرادِ دوسری کے منقسم ہوں گے یعنی کسی شے سے کوئی نفع اٹھائے اور کسی سے کوئی پس جو چیز کو غیرِ کا حق اُس میں متعین ہو اور کسی سبب اس کی ملکیت میں آئے نفع پکڑنا اُس سے دوسرے کو بغیر اجازت صاحبِ حق کے روانہ ہو اور ایسے ہی نفع پانا بنی آدم کا مجموعہ مافی الارض سے اس بات کا بھی تقاضا نہیں کرتا ہے کہ ہر کسی کو ہر چیز سے ہر قسم کا نفع لینا روا ہو بلکہ ایک شے کے نفع کئی طرح کے ہوتے ہیں اور ہر ایک طریق نفع اٹھانے میں شرع کی طرف رجوع کرنا چاہیے مثلاً جو انتفاع کو دوسرے سے ہے دلی کے ساتھ ہے اور انتفاع مال اور بہن کی طرف سے بابتِ ارشفت اور مالدار کے ہے اور انتفاع پانی سے ساتھ پینے کے ہے اور انتفاع آگ سے ساتھ پکھلنے کے ہے بلکہ لکھ کے لام کا نفع اُس میں موجود ہے دلیل مرتبہ اس بات پر ہے کہ ان سب چیزوں کا نفع اپنے استعمال میں لاؤ نہ مضر لینے میں یعنی جن وجہ سے شے نافع ہو اُس وجہ سے استعمال میں لاؤ اور جس وجہ سے ضرر دہنی یا دنیوی اُس میں ہو اُس سے بچو اور ضرر دہنہ قسم ہے دنیوی اور دینی ضرر دنیوی کو اہل تجربہ جانتے ہیں اور سمجھتے ہیں اور ضرر دینی سوائے تعلیمِ انبیاء کے معلوم نہیں ہو سکتا اس واسطے کہ وقتِ ظہورِ ضرر دینی کا آخرت ہے اور وہ وقت کسی نے اب تک نہیں دیکھا تاکہ تجربہ اس ضرر کا اُس کو ہوتا پس طریقِ معرفتِ ضرر کا بجز اس کے نہیں کہ پیغمبروں سے سنا جائے اور یقین کیا جائے اور اسی سبب سے ہے کہ تحريمِ محرمات کی سب شریعتوں میں موجود ہے۔ اگر کوئی کہے کہ بعض چیزیں زمین کی ایسی ہیں کہ شرع میں نفع اُس کا باطل ہے اور مالِ مستفوم کی جنس سے نکال دیا ہے جیسا کہ خمر اور خنزیر ہیں ایسی چیزوں سے نفع کیونکہ مستور ہو

ہم جواب دیتے ہیں جیسا کہ زمین کی چیزیں بعض اس قسم کی پیدا کی ہیں کہ بے قدر محض ہیں ایسے ہی بنی آدم میں ایک ایسا فرقہ پیدا کیا ہے کہ عند اللہ بے قدر محض ہیں وہ فرقہ ساتھ ان چیزوں بے قدر کے مفتوح ہوتا ہے مثل مشہور ہے ہر گندہ پری را گندہ خوری است اور نزدیک اہل نقل اند شرع کے جس وقت اس جماعت بے قدر کو ان چیزوں کے ساتھ نفع اٹھاتے دیکھیں اور نفس ان کا بھی تقاضا اس انتفاع کو کرے اور وہ لوگ اپنے تئیں موافق حکم شرع کے اس سے باز نہ آتے بہت بڑا نفع حاصل ہوتا ہے کہ صبر کے ثواب کے مستحق ہوں گے وابتدایو فی الصابرون اجرھم بغیر حساب یعنی دیا جائے گا صبر کرنے والوں کو ثواب ان کا بے شمار دوسرے یہ کہ اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ پیدائش اس چیز کی کہ بیج زمین کے ہے مقدم اور پیدائش آسمانوں کے ہے اور یہی مضمون سورۃ حٰجۃ السجدہ میں صراحت کے ساتھ مذکور ہے اور وہ کہ سورۃ الانعامات میں مذکور ہے کہ والارض بعد ذلک وحہا۔ مراۃ ولالت کرتا ہے کہ دو جز زمین کا یعنی چوڑا کرنا اور کھپانا اس کا بعد پیدائش آسمان کے اور برابر کرنے اس کے کے بعد حرکتوں ستاروں اس کے کے ہے اور بعد موجود ہونے دن اور رات کے اور یہ ظاہر ہے کہ پیدائش زمین اور اس چیز کی کہ زمین میں ہے بجز پھیلانے زمین کے ممکن نہیں پس دونوں آیتوں کے مضمون میں تعارض اور تناقض ہوا اور باوجود اس کے یہ بھی غلط ہے کہ خلق لکم ما فی الارض کم سے کم ولالت اور اس کے کرتا ہے کہ جو کچھ زمین میں ہے ابتدا پیدائش اس کے سے خطاب تک مقدم اور تسویہ آسمانوں کے ہے اس واسطے کہ ثم استوی علی الاسما بعد خلق لکم ما فی الارض کے مذکور ہے اور اس سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ آسمان کی پیدائش یکے ہوئی اور یہ بات مخالف حق اور بدایت کے ہے قطع نظر اس سے کہ معارض دوسری آیت کے ساتھ جو جواب اس کا یہ ہے کہ خلق لکم ما فی الارض بمعنی قدر لکم کے سمجھنا چاہیے اور ایسے ہی سورۃ النجمہ میں وجعل فیہا رواسی من فوقھا وبارک فیہا وقد فیہا اقواتہا اس واسطے کہ پیدائش

جمع مافی الارض کی بدون حرکتوں آسمان کے واقع نہیں پس تسویہ آسمانوں کا ماحول نہیں ہو سکتا ہے اور بعض مفسرین نے کہا ہے کہ جو زمین کا ماحول پیدا کرنا آسمان کی سے ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ تسویہ آسمان کا زمین کی پیدائش سے پہلے ہے اور یہ اقوال مفسرین کے بسبب غفلت کرنے عموم مافی الارض جمیعاً کی سے ناش ہیں اور اس آیت کے مضمون سے بھی غفلت ہے۔ رفع سمکھا فسیوہا واخطش لیلہا واخرج صخرہا والارض بعد ذلک دھبیہا البتہ یہ احتمال ہے کہ اول زمین کو نہایت چھوٹا سا پیدا کیا ہو اُس میں اصول پہاڑوں کے اور برکت نہروں اور چشموں کی رکھ دی ہو اور قوت حیوانوں کی اُس میں مقدور کی ہو۔ بعد اُس کے طرف آسمان کے متوجہ ہو کر اُس کو سات آسمان بنا کر گردش میں لا کر نور اور ظلمت رات دن کی ظاہر کر کے پھر زمین کو کچھ کر چوڑا اور فراخ کیا ہو اور اس احتمال کے سبب آیتیں مطابقت ہوتی ہیں مگر مافی الارض جمیعاً کو مخصوص اصول بمعان اور اصول نباتات کے ساتھ کرنا ضروری یعنی مائے معاون اور نباتات کے پیدا کئے اور اگر تمام چیزیں زمین کی مراد لیں وہی مثل لازم آئے گا کہ آسمان کی پیدائش سے پہلے زمین کی چیزیں پیدا ہو جاویں اور یہ بعید ہے اور حضرت حسن بصری رضی اللہ عنہ سے تائید اس احتمال کی منقول ہے کہ فرمایا ہے خلق اللہ الارض فی موضع البیت کہ حیاء الفہن علیہا دخان ملتزق بھا ثم اصعد الدخان وخلق منه السموات وامسک الفہن فی موضعہ ولبسطعنه الارض نذلک قولہ کا تارقیاً یعنی پیدا کیا اللہ تعالیٰ نے زمین کو بت کمال میں مانند ایک نولہ چسمر کے کہ اوپر اس کے دھواں اُٹھا ہوا تھا۔ پھر بلند کیا دھویں کو۔ اور پیدا کئے اس سے سب آسمان اور ٹھیسہ رکھا اُس کو اپنی جگہ اور پھیلائی اُس سے زمین پس یہی ہے مضمون قول اُس کے کا کانت رقیاً

فائدہ یہ سچ پیدائش آسمان اور زمین کے

یعنی تھے آسمان اور زمین نہ بندھے یعنی ایک چیز تھے اس جگہ میں کتنے فائدے جاننے چاہئیں اول یہ کہ ساتھ روایت سعدی کے ابن عباس سے اور گروہ صحابہ کرام سے

ایسا منقول ہے کہ پہلے پیدائش آسمان اور زمین سے دو چیزیں موجود تھیں عرش اور پانی جب ارادہ الہی ساتھ پیدائش آسمان اور زمین کے متعلق ہوا پانی سے ایک ٹھکانا اٹھا اور بسبب اس دھوئیں اُٹھنے کا بعض روایتوں میں ایسا آیا ہے کہ ہوا کو اُس کے اوپر مسلط کیا اور بسبب اس ہوا کے پانی میں موج اور جنبش پیدا ہوئی اور بسبب سختی حرکت کے گرمی پانی میں موجود ہوئی اور اس سبب دھواں پیدا ہوا اور اس دھوئیں نے اوپر کی طرف صعود کیا اور وہی دھواں مادہ آسمان کا ہوا کہ دوسری آیت میں اُس کی طرف اشارہ ہے ثُمَّ اسْتَوٰی اِلَی السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ پھر تھوڑے سے پانی میں خشکی اور پھر پیدا ہوا اور وہ مادہ زمین کی پیدائش کا ہوا پس پہلے اُس زمین کو مکڑے کے ساتھ زمین بنائیں بعد اُس کے طرف مادہ آسمان کے متوجہ ہوا اور اُس کے ساتھ آسمان بنائے اور ان روایتوں میں پیدائش زمین کی چار دن میں اس تفصیل کے ساتھ ذکر کی ہے کہ یک شنبہ کے دن ابتدا پیدائش دھوئیں کی کہ مادہ آسمان کا ہے اور پیدائش کیچڑ بھی ہوئی کہ مادہ زمین کا ہے وقوع میں آئی اور دو شنبہ کے دن زمین کو سات مکڑے بنایا اور سر شنبہ کے دن پہاڑوں کو زمین پر قائم کیا اور نہروں کو جاری کیا اور چہار شنبہ کے دن درختوں کو اگایا اور قوت جانوروں کی کہ دانہ اور گھاس ہے اس میں پیدا کیا اور پنج شنبہ کے دن آسمان کے مادہ کی طرف متوجہ ہوا اور سات آسمان اُس کو کئے اور جموع کے دن ہر آسمان میں ستارے پیدا کئے اور گردش ہر ستارے کی مقرر فرمائی اور فرشتوں کو واسطے کاروبار ہر ایک آسمان کے قائم کیا پس تمام پیدائش جہان کی چھ دن میں اس تفصیل کے ساتھ پانی گئی جیسا کہ سورۃ حم السجدہ میں اس تفصیل کی طرف اشارہ فرمایا لیکن ایک اشکال اس جگہ آتا ہے اور وہ یہ ہے کہ دو دورات دن کا آفتاب کے طلوع اور غروب پر موقوف ہے پس پہلے پیدائش آسمان اور زمین سے رات دن کا ہونا کیونکر ہوئے بعض عالموں نے جواب اس اشکال کا ایسا دیا ہے کہ مراد ان دنوں سے حقیقت دنوں کی مراد نہیں بلکہ اتنی مدت مراد ہے یعنی تمام پیدائش جہان کی اتنی مدت میں واقع ہوئی کہ اگر اس مدت کو اوپر

سُورَةُ الْبَقَرَةِ پارہ اکم

مَدّت رات دن کے قیاس کریں چھ دن حساب میں ہوں اور بعض علماء نے ایسا کہا ہے کہ رات دن جیسا کہ طلوع اور غروب آفتاب کے سبب پیدا ہوتے ہیں ایسے ہی حرکتوں اور حوادث سے بھی متصور ہے پس احتمال ہے کہ پہلی پیدائش آسمان اور زمین کی سے نور عرش کا کسی وقت میں پھیل جاتا ہو اور اُس وقت کو دن کہیں اور کسی وقت میں چھپ جاتا ہو اور اُس وقت کو رات قرار دیں جیسا کہ اب بھی بعض مقاموں میں رات دن اس حساب سے نہیں ہوتا ہے جیسا کہ ارض تسعین میں رات دن اور ہن طریق سے ہے کہ چھ مہینے رات اور چھ مہینے دن شمار میں آتے ہیں اول محل سے آخر سبیل تک اس کو دن کہتے ہیں اور اول میزان سے آخر حوت تک اُس کو رات ٹھہراتے ہیں۔ اسی قیاس پر جبکہ آفتاب موجود تھا اور حرکتوں اور حوادث کے ساتھ تعین رات اور دن کی ہوئی ہو اور اسی حساب سے پیدائش تمام جہان کی چھ دن کی مدت میں ہوئی اور محققین اس کے اوپر ہیں جیسا کہ رات اور دن بسبب حرکات مابقیہ کے متعین ہوتے ہیں ایسے ہی بسبب حرکات لاحقہ کے بھی متعین ہو گئے ہیں پس جس جس مدت میں پیدائش تمام جہان میں آسمان اور زمین کی ہے اس مدت کا نام دن رکھ دیا اور پیدائش اُس کی اُس کے ساتھ محدود اور مشخص ہوئی جب ایک کام کیا ایک دن ہو گیا دوسرا کام کیا دوسرا دن ہوا پس دنوں کے معنی دفعات کے ہیں یعنی چھ بار توجہ اُس کی ہوئی دو بار توجہ طس آسمان کے ہوئی ایک بار واسطے جُدا کرنے مادہ اُس کے بیرونی ہشتر کے سے اُس کو پانی کے ساتھ تعبیر فرمایا ہے اور دوسری بار توجہ اُس کی طرف دھڑلنے صورتوں اُس کی کے ہوئی کہ وجود ستاروں کا اور ترتیب سات آسمانوں کا اور اُس ہونا حرکتوں خاص خاص تمام آسمانوں کا بظہار انھیں صورتوں کے ہے اور چار دفعہ توجہ طرف زمین کے پانی گئی ایک بار واسطے جُدا کرنے مادہ سفلیات کے اور دوسری بار واسطے پیدا کرنے صورت بسیط کے اور تیسری بار واسطے افاضہ صورت معدنیہ کے اور چوتھی بار واسطے القائے صور نباتیہ کے کہ اکثر قوت حیوانات کی اُس سے حاصل ہوتی ہے اب یہاں بیان کرتے ہیں کہ صحیح مسلم اور تاریخ بخاری اور صحیح نسائی اور دوسری

ہر ایک آسمان میں علی الترتیب ثابت کرتے ہیں اور وہ ترتیب یہ ہے بدیت
فتر است و عطار دوز ہرہ شمس مرتج و مشتری و زحل

اور ہر گاہ کہ دلیلیں نقلیہ تمام دلالت اس کے اوپر کرتی ہیں کہ عدد آسمان کے سات ہیں
پس واسطے تطبیق کے درمیان معلومات اپنی کے اور اولیٰ نقلیہ کے کہتے ہیں کہ اُن دو
آسمان کو عرش اور کرسی کہتے ہیں لیکن یہ سب مبنیٰ اوپر تنکفات کے ہیں جیسا کہ پوشیدہ
نہیں اس واسطے کہ احتمال ہے کہ ان ساتوں آسمانوں کا ایک فرشتہ مدبر ساتھ حرکت
یومیہ کے سب کو حرکت دیتا ہو اور تمام ستارے ثابت آسمان زحل کی پشت کے اوپر
گڑھے ہوتے ہوں اور زحل آسمان کے ٹلپے میں ثابت ہوں پس سات آسمان سے
زیادہ ثابت نہ ہوں گے اور وہ کہ عرش اور کرسی کے اوصاف میں بیچ روایات شرعیہ
جو آیا منطبق اوپر اُن دو آسمانوں کے کہ حکماء قرار دیتے ہیں نہیں ہو سکتا پس بہتر یہ ہے
کہ عدد آسمانوں کے سات اعتقاد کرنے چاہئیں اور عرش اور کرسی سولہ اُن کے ثابت
ہوں ابوالشیخ نے حضرت امیر المؤمنین علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ سے روایت کی ہے کہ نام
آسمان دنیا کا بیع ہے اور نام ساتوں آسمان کا براج اور ابن المنذر نے ابن عباس
سے روایت کی ہے کہ سید السموات التي فيه العرش وسيد الارضين
التي انتم عليها اور ابن ابی حاتم نے وحید بھی سے روایت کی ہے کہ تفکروا
علیٰ ذات یوم یحلف والذی خلق السماء من دخان وماء اذ
بیہقی نے کتاب الاسماء والصفات میں ابن عباس سے روایت کی ہے کہ تفکروا
فی کل شیء ولا تفکروا فی ذات اللہ فان بین السماء السابعة الخ
کہ سیئہ سبعة الاف نور وهو فوق ذالک یعنی فکر کرو تم بیچ ہر شے
کے اور نہ فکر کرو تم بیچ ذات اللہ کے اس واسطے کہ درمیان ساتوں آسمان کے
کرسی تک سات ہزار نور ہیں اور وہ فوق اُس کے ہے اور اس جگہ میں جاننا چاہئے
کہ تعدد عرش اور کرسی کا یعنی جُدا جدا ہونا اُن کا ایک دلیل سے ثابت نہیں بلکہ
بہت دلیلوں سے ایسا سمجھا جاتا ہے کہ ساتوں آسمانوں کے اوپر بہت فاصلہ ہے

زبان حال اُن کی اس کلام کے ساتھ بولنے والی ہو کہ مصرع حتیٰ ترکب المناذۃ المشرۃ اور وہ شخص کہ قابل ان امور کے ہو بجز انسان کے نہیں اس واسطے کہ انسان کے پیدا ہونے سے پہلے جن چیزوں کو شعور اور ارادہ دیا ہے وہ قسم سے زیادہ موجود نہ تھیں فرشتے اور جن اور فرشتے اس بات کے لائق نہیں ہیں کہ تمام اشیاء معلوی اور سفلی سے نفع اُٹھالیں اس واسطے کہ بہت حاجتوں سے وہ بری ہیں۔ عورت اور فرزند اور کھانا اور پہناؤ اور جو چیزیں اُن کے لوازم سے ہیں اُن کو درکار نہیں کہ شہوت اور غضب نہیں رکھتے ہیں اور جن ہر چند کہ شہوت اور غضب رکھتے ہیں لیکن قوت خیالیہ اور قوت عقلیہ اُن کی کے غالب ہے یہاں تک کہ جن چیز کو خیال کرتے ہیں اُس کو واقعی جانتے ہیں مانند لوگوں کے کہ بانس کے اوپر سوار ہو کر اپنے تئیں حقیقت میں سوار گھوڑے کا جانتے ہیں اور لکڑی کی سواری کو گھوڑا سمجھتے ہیں پس جو اگر تمام مخلوقات کو اُن کے نفع میں خرچ کیا جائے بجز تخیل کے منافع کا سرا انجام اُن سے نہ ہوگا اور منظور یہ ہے کہ حقیقت میں منفعین اُن چیزوں کی بے کم و کاست ظہور پکڑیں اور علاوہ اس کے جن ایک حال پر قائم اور باقی نہیں رہتے ہیں اور اُن کے حرکات اور سکناات بسبب غلبہ خیال اور رنگ برنگ ہونے قولوں اور فعلوں اُن کے کے بدلے رہتے ہیں پس انشاء دانی کہ ثبات او بقا اُن میں پایا جائے اُن کے اندر ممکن نہیں جیسا کہ کہل ہے شعر

فما ندوم علی حال تکون بھا کما تکلون لتعوا بھا العنول

بلکہ اگر غفلت غور کیا جائے تو ظاہر ہو کہ رتبہ جنوں کا بہ نسبت رتبہ آدمیوں کے ایسا ہے جیسا کہ رتبہ نقالوں اور بہرہ دہیوں کا بہ نسبت اُن لوگوں کے جن کی عقلیں قولوں اور فعلوں اور شکلوں اور لباسوں کی کرتے ہیں اور ظاہر ہے کہ لیس المتکحل فی العینین کا تکحل اور یہ کہ جنوں کو بسبب لطافت بدنی اور قدرت فزادہ اور نفوذ کرنے کی تگ جگہوں اور سام باریک بین اور بسبب غلبہ ناریت کے اوپر مزاج و روحوں اُن کی کے متعصف ہونا ساتھ تمام اخلاق الہی کے مثل صبر کے اور حلم کے اور شانت نفس کے اور مانند اُن کے کے ممکن نہیں اور اکثر چیزوں کی طرت جیسا کہ قلعہ اور حریلی اور عمارتیں اور ہتھیار اور

مانند اُن کے حاجت اُن کو نہیں اور نہ ایسی چیزوں سے اُن کو انتفاع ہے پس یہ فرشتے
مانند فرشتوں کے منافع تمام مخلوقات اُنکے اپنے استعمال میں نہیں لاسکتا جیسا متعدد
ہونا ساتھ تمام صفات ربانیہ اور متعلق ہونا ساتھ تمام اخلاق الہیہ کے اُن کے تین ستر
نہیں پس تمام مخلوقات میں سے آدمی کو لیاقت اس منصب کی ہوئی اور اگر کوئی انکا
اس امر کا کرے اُس کے رُوبرو قصۃ حضرت آدمؑ کا یاد دلاؤ **وَإِنَّكَ لَبِذِیْ** یعنی اور
یاد دلا اس وقت کو کہ فرمایا پروردگار تیرے نے واسطے ظاہر کرنے نصیحت آدمؑ کی پہلے
پیدائش اُس کی سے تاکہ بعد پیدا ہونے اُس کے کوئی اُس کو نظر حقارت کی سے
نہ دیکھے اور تا بعد اسی حکم اس کے سے عار نہ کرے **وَإِنَّكَ لَبِذِیْ** یعنی فرشتوں کو اس واسطے
کہ منافع تمام مخلوقات کے حقیقت میں فرشتوں کے ہاتھ میں بسبب اس کے کہ فطرت
ہر مخلوق کی اور ظاہر ہونا خواہ اُن کے کا اللہ تعالیٰ نے انھیں کے سپرد کیا ہے لہ
گردش آسمانوں کی بھی حوالے اُن کے ہے پس تمام جہان بمنزلہ ایک آباد شہر کے ہے
کہ فرشتوں کے ہاتھ میں سوئپ رکھا ہے اور اُس کے عامل اور کارکن انھیں کو مقرر کیا گیا
اور جب تک یہ فرشتے اطاعت خلیفہ حق کی نہ کریں تصرف اس خلیفہ کا کسی چیز میں جاری
نہ ہو مثلاً انسان تخم اگر زمین میں بونے جب تک کہ وہ فرشتے کہ اس کے اُگلانے پختہ
ہیں اطاعت اُس کی نہ کریں کھیتی اور درخت زمین سے نہ نکلے اور معنی خلافت کے متحقق
نہ ہوں اور کیا نہ کیا اُس کا برابر ہو جائے اور جس وقت یہ فرقہ تابعداری اور اطاعت
قبول کرے پھر کسی چیز سے نافرمانی اور سرکشی متصور نہ ہو اس واسطے کہ زمام اختیار کی
انھیں کے ہاتھ میں ہے اور حیوانات اور ہر حیوان کہ کچھ ارادہ اور اختیار رکھتے ہیں لیکن
فرشتوں کی تفسیر کے مقابلہ میں وہ ارادہ اور اختیار اُن کا بالکل باطل اور لغو ہو جاتا ہے
جیسا کہ جس وقت حاضر ہونے موکلوں کے لاچار ہوتے ہیں اور جانور سامیوں کے ہاتھ
میں عاجز ہوتے ہیں پس جس وقت کہ قبول کروانا خلافت حضرت آدم علیہ السلام کا
تمام جہان کے رہنے والوں سے منظور تھا اول فرشتوں کو اس کی طرف جھکا یا اور
تا بعد ازاں کیا تاکہ اور چیزیں چار و ناچار اس کی طرف جھکیں اسی واسطے جس وقت

خلافت آدمیوں کی حضرت سلیمان علیہ السلام کے وقت میں اپنے کمال کو پہنچی تھی اور ہوا اور مخلوقات بے سر و فرشتوں نے چار و ناچار ذرا غبر و اڑ کیا کہ حکم اور پران مخلوقات کے چلا یا گیا بلکہ پچ شروع ہوئی حضرت آدم علیہ السلام کے بھی جانوروں سے اسی طرح کی تسخیر ظاہر ہوئی تھی جیسا کہ قرآن میں مذکور ہے اور اسی واسطے سب موجودات میں سے خطاب خاص فرشتوں کی طرف فرمایا اور ارشاد فرمایا اِذَا قُلْتُ جَاءَ عِلٌّ فِی الْاَرْضِ خَلِیْفَةُ یعنی تحقیق بنائیں اہل زمین میں ایک خلیفہ

کو خلافت میری کرے اور زمین کی چیزوں میں بغیر تصرف کرنے اسباب اُن کے میں کہ آسمان سے اُن کا ربط ہے خلافت متفقہ نہیں پس ہر چند وہ خلیفہ عناصر زمین کے سے پیدا ہوا اور کون اور فساد کی جگہ نماز لایا اُس میں رُوح آسمانی تھی ہم چھوٹکیں گے کہ بسبب اس رُوح کے آسمان کے رہنے والوں اور بستاروں کے موکلوں پر حکم چلائے اور ان کو اپنے کام میں مصروف کرے جیسا کہ کہنے والے نے کہا ہے بیت

گدائے معطلہ ام لیک وقت مستی ہیں کہ ناز و نعل و حکم پرستارہ کتم

اور طریق خلافت قرار دینے کا اُس خلیفہ کو یہ تھا کہ رُوح اس کی کہ نور صفات اپنی کا عطا فرمایا یعنی علم اور حکمت کو اُس میں رکھ دیا کہ مراد دریافت کرنے کی کلیات اور قاعدوں کے سے ہے اور ارادہ اور اختیار دیا کہ بسبب ارادہ کلیہ کے براہِ نیچہ ہوتے ہیں اور قصد کرتے ہیں کہ نظامات کلیہ جہان میں ظاہر ہوں اور مدتوں تک باقی رہیں اور سمع اور بصر اور کلام عنایت کیا پچ پورا کرنے اس مراد کے اور صراحتاً پہنچانے اس مہم کے صرف ہوتے ہیں پھر اس کو قدرت دی کہ نور قدرت اُس کی کا ہے ساتھ اس طرح کے کہ جیسا قدرت کاملہ الہی سبب ہے موجود ہونے چیزوں کی کہ جن کے آثار واقع میں ثابت اور قائم ہیں ایسے ہی قدرت اس خلیفہ کے سے بسبب جمع اور تفریق اور تحلیل اور ترکیب وغیرہ کے بہت چیزیں بن جاتی ہیں اور اس وجہ سے وہ مصنوعات مختلفہ الآثار موجود ہوتے ہیں کہ مدتوں تک باقی رہتے ہیں پس پچ تمام صفتوں اور آثاروں کے نور صفات الہی کا ہوا اور معنی خلافت کے متعلق ہوتے اور علم اور حکمت

اس مرتبہ کو پہنچا کہ قواعد کلیہ ہر نظام کے دریافت کئے اور علم کھیتی کا اور علم کیا اور پہلے
 کالوں کی چیزوں کا اور سوا اس کے استخراج کیا گیا محافطت ان نظام بدوں انسانوں کو
 حیوانی اور نباتی اور معدنی کو اپنے قابو میں لیا بلکہ نظام اصلاح نفس اور ترقی اور بخشنے
 روح آسانی کے پست درجہ سے طرف بلند درجہ کے اور طے کرنا مراتب سلوک کا بھی لکھ
 ہوا اور بسبب اُس علم شریف کے حکومت آسمان میں بھی تصرف کرنا کچھ اور طریق
 مسخر کرنے ستاروں کی قوتوں کا اور تابعدار کرنا مومکوں کا بھی جانا اور اس مرتبہ کی
 قدرت کو پہنچا کہ مختلف چیزوں کو جمع کر کے ایک شے مرکب بنالی جیسا کہ شہد اور سرکہ
 سے سکبھیں درست ہو جاتی ہے اور شورہ اور گندھک سے باروت اور قند اور ہلیہ سے
 شربت اور تفریق اجزاء چیزوں کی بھی کر لیتا ہے یعنی بعضے جز جدا ہو جائیں بعضوں سے
 جیسا کہ جُدا کرنا سمیت اور جنبت کا مادہ انہیں سے اور جُدا کرنا سمیت کا زہر دار چیزوں سے
 کشتہ کر کے اور بعضے اجزاء اشیا کی تحلیل بھی کر سکتا ہے جیسا کہ گلاب اور عرقیات
 کے کھینچنے سے اور جُدا جُدا ادویہ کو اس طرح ترکیب کر لیتا ہے کہ نیا مزاج ان پر آجاتا
 ہے جیسا کہ تریاق فاروق اور مترودیلوس اور بعضی چیزوں میں تصرف اپنا کر کے صوفیوں
 نئی ڈالنے جیسا کہ برتن اور اقسام زلیہ کے کہ کالوں کی چیزوں سے بناتے ہیں اور توپ
 اور ہندوق کہ انہیں چیزوں سے تیار کرتے ہیں اور مثل اس کے حقیقتیں اور خواص نئے
 نئے کو زیادہ حد سے ظہور میں آتے ہیں اور سمع اور بصر میں ایسی گنجائش پیدا کی کہ آلات
 رصدیہ کی استعانت سے آسمان کے اوپر ستاروں کو شمار کر لیا اور مقدار میں حرکتیں
 جیسوں ملکویہ کی یہاں تک کہ دقیقہ اور ثانیہ اور ثالثہ دیکھنے شروع کئے اور ساتھ ساتھ
 آلات موسیقی کے مسوعات بے حد حاصل کئے اور ان مسوعات سے کہ مراد نغموں مختلف
 سے ہے لذتیں اور کیفیات جُدا جُدا پیدا ہوئیں کہ قوت سامع آدمی کی اُس سے بہرہ مند
 ہوئی اور کلام میں بھی ایسی وسعت اور قوت رکھتا ہے کہ نہایت اُس کی ظاہر نہیں طرح
 طرح کے مضمون کوئی جہو کا اور کوئی مدح کا اور کوئی معشوق کے حسن کا بیان کرنے
 لگا اور خود قدرت الہی کا کہ طرح طرح کی چیزوں میں باعتبار جمیع اور تفریق اور تحلیل

اور ترکیب اور حکایت اور تصویر کے ظاہر کرتا تھا بعینہ لفظ اور معنی میں جاری کر کے کارخانہ درست کیا کہ ایسا طریق بجز انسان کے اور مخلوقات کے خیال میں نہیں گنجانا
 رکھتا ہے عالم لفظ اور معنی کا ایک نمود عالم اجسام اور ارواح کا کیا پھر واسطے مخالفت
 الفاظ غیر قادر کے کہ ان کے وجود کو قیام نہیں ایسی تدبیر سچی کہ ساتھ استعانتِ قلم اور کاغذ
 کے اُن امور غیر قادرہ کو ثبات اور دوام دیا اور اُن الفاظ کے نقشوں کو قائم مقام اُن کے
 کیا اور اس امر میں ایسا کھڑا کیا کہ حرف منقوط اور غیر منقوط اور متحرک اور ساکن یکساں
 اور اشخاص کا اور وقائع خفیہ سب کی شکلیں محفوظ رکھیں تاکہ جو شخص کر دے وہ بھی معلوم
 کرے اور ہر گاہ کہ مدار اس خلافت کا دو چیزوں پر تھا اول علم ساتھ قواعد اور کلیات
 ہر نظام کے نظامات الہیہ سے دوسرے متوجہ کرنا قصد اور اختیار کا موافق اُس نظام کے
 تاکہ حکایت اُس نظام کی کرے یا مخالفت اور باقی رکھنے اُس کے میں گزیر کرے
 مگر فرشتوں کو یہ بات حاصل ہوتی تھی نہیں اس واسطے کہ اولاً ان کو علم قواعد اور کلیات
 ہر نظام کا حاصل نہیں ہو سکتا ہے غایت کمال اُن فرشتوں کا یہی ہے کہ جن خدمات اور
 نظامات کے واسطے مقرر ہیں انھیں کے قواعد اور کلیات کو پہچانتے ہیں دوسرے نظام
 کا ان کو علم نہیں بل قوتِ بصیرت کے کہ آدمی کے بدن میں ہے نظام اصوات اور متعلقا
 اُس کے سے بے خبر محض ہے یا قوتِ سمیع کہ نظام رنگتوں کی سے مطلق غافل ہے اور اوپر
 اسی قیاس کے تمام قوتیں اور حواس کہ ہر ایک ایک کام کے ساتھ مشغول ہے اگر دوسرے
 کار کے ساتھ مشغول ہو سلسلہ اُس کام کا برہم ہو جاتے اور نایا قصد اور اختیار وفاق
 معلومات اپنی کے بھی اُن کو ممکن نہیں اس واسطے کہ اُن کو اختیار موافق طور اُن کے کے
 نہیں دیا ہے بلکہ موقوف اپنی مرضی پر رکھا ہے اور تابع حکم اپنے کا کیا ہے مانتے نہ
 الا با امر و نکر یعنی نہیں اُتے ہیں ہم مگر ساتھ حکم رب تیرے کے لا یعصون
 اللہ ما امرهم و لیفعلون مایومرون یعنی نافرمانی نہیں کرتے ہیں اللہ کی اُس
 چیز میں کہ امر کیا ان کو اللہ نے اور کرتے ہیں وہ چیز جس کا حکم کئے جاتے ہیں اور قابل
 اس منصب کے وہ ہیں بلکہ اختیار اس کا بطور اُس کے چھوڑیں بلکہ ارادہ اپنا تابع ارادہ

اُس کے لاکر یہ بیان ہمک کہ جس چیز کا ارادہ کرے خود سر انجام اُس کا فرما کر اُس کے حوالہ کریں اور نافرمانی اور مخالفت حکم اُس کے کی بھی اُس سے مستور ہو اور اسی واسطے قوتیں اور حواس انسان کے قابلِ خلافت اُن کے نہیں ہیں لیکن فرشتوں نے اُن کو جاعل فی الارض خلیفہ سے کہا کہ جب یہ خلیفہ زمین میں پیدا ہو اور عناصر مختلفہ زمین کے سے نفع اٹھاتے نزدیک ہے کہ خواہش لذات سفلیہ کی جبلت اس کو ان رکھ جائے کہ مادہ اس کا بھی اس خواہش کو چاہتا ہے اور یہی غرض کہ خلافت اُس کے سے منظور ہے یعنی انتفاع لینا زمین کی چیزوں سے بجز اس خواہش کے سر انجام نہیں ہوتا ہے پس اس میں قوتِ شہویہ زور شور کے ساتھ ہوگی اور قوتِ غضبیہ بھی واسطے دفع کرنے مزاحم اور معارض کے جو کش کرے گی کہ تقاضا بخشنے جزدوں اُس کے کا بلکہ تقاضا صورتِ جامہ اُس کے کا ہے اور یہ دونوں قوتیں ایسی ہیں کہ بہ سبب اُن کے ہم ہونا نظاماتِ ماضی کا ہر گاہ اسی واسطے بطریقِ استفسار اور دریافت کے جنابِ الہی میں قائم آ یعنی عرض کی فرشتوں نے کہ پیدا کرنا خلیفہ کا زمین میں اگر شخص اس واسطے ہے کہ زمین کو آباد کرے اور اصلاح اس کی کرے پس یہ امر بغیر محتاج ہونے اُس کے کے طرف اشیاء زمین کے ممکن نہیں اور جس وقت اُس کو امتیازِ سفلی لذات کی طرف فطری قوتِ شہویہ جو کش میں پڑے اور جس وقت دوسرا شخص نفع اور لذت لینے سے ان چیزوں کے مزاحمت کرے پس قوتِ شہویہ اُس وقت غضب کی صورت میں نمودار ہوگی اور قوتِ قتل اور جنگ اور جدال کی پہنچے گی پس پیدا کرنا اس قسم کا خلیفہ واسطے عمارت اور اصلاح زمین کے پنج نظر ہماری کے موافق حکمتِ تیری کے نہیں دکھلائی دیتا ہے اُنْجَعْلُ فِیْہَا یعنی آیا متصرف کرے تو اُس زمین میں مَنْ یَفْسِدُ فِیْہَا یعنی اُس جو کو کُفْر و فساد کرے اُس زمین میں اس واسطے کہ وجود اُس کا عناصر مختلفہ سے کہ اعلیٰ طرف لذاتِ سفلیہ کی ہیں وقوع میں آئے گا اور ہر گاہ کہ نمودِ صفاتِ کاملہ تیری کا اُس کی روح میں حقیقی فائز ہوگا اُن سب کو پنج لذتوں سفلیہ کے صفت کرے گا اور پیروی شہوت کی کرے کہ اُن صفاتِ پاک کو ساتھ کہ ورت کے طوٹ کرے گا مثلاً عِلْم اور حکمت اُس کا پنج لذتوں فضالی کے ساتھ طبعِ طبع

کے جیلوں اور تہذیبوں شیطانی کے خریج ہو گا اور قدرت اُس کی پہنچ تمام ماکولات اور مشروبات اور ماسکین محرم کے خریج ہو گی اور ارادہ اور اختیار اس کا ساتھ گناہوں اور قبائح کے متعلق ہو گا اور سب اور بصر اُس کی پہنچ سننے باجوں اور نصیحت اور جہل خودی اور مسخران کے اور دیکھنے لڑکوں اور عورتوں کے رائیگاں ہو گی اور کلام اُس کا پہنچ تعریف اور خوشامد منکبروں کی اور ہجو اور مذمت نیکوں کی اور بُرا کہنے اور گالیوں دینے اور لعن اور طعن کے خریج ہو گا پس ایسی مخلوق کو کہ بندہ شہوت اور غضب کا ہونہ اپنی صفات کا بخشنا ایسی مثال ہے کہ قلام جو اس پر اور مردارید کا کہنے کے گلے میں ڈالتا اور یہ مخلوق ساتھ تعاضلاتِ ناریت اپنی کے کہ اس کے بدن میں ہے اور اس کی قدرت کے کفایت ذکر یگانہ جگہ جس وقت کوئی ہم جنس اُس کا واسطے حاصل کرنے لڑتوں اپنی کے اس کے ساتھ مزاحمت کرے گا الگ غصہ اس کے کی روکش ہو گی اور واسطے جنگ اور قتال کے مستعد ہو گا وَ يَتَخَبَّطُ الْبَهِيمَاءُ يَعْنِي اور کرے گا بہت سے خون جانوروں چرنے والوں واسطے گوشت کھانے اور لپخت لینے اُن کے کے لمبے گا اور جانوروں اُٹنے والوں کو جگہ دریا کی پھلیوں کو واسطے بازی اور شکار کے ہلاک کرے گا اور اپنے ہم جنسوں کو واسطے ملک اور مال کے لمبے گا کہ میرے شریک نہ ہو جائیں اور نظر ہے کہ سب مخلوقات زمین سے بہتر ذی رُوح ہیں اور حیوان کے تمام جودوں سے بہتر خون ہے کہ جزو قریب بدنوں کے واسطے یہی ہے اور جب کہ ایسی جنس عزیز اور شریف کو ساتھ اس بے باکی کے ضائع کرے تو توقع اصلاح کی اُس سے کیا رکھنی چاہیے اور اگر پیدا کرنے خلیق کے سے منظور یہ ہے کہ پروردگار اپنے کو ساتھ کمالات اُس کے کے پہچانے اور نقصان اور قصور سے اُس کو پاک جانے اور کمالات اور پاک اُس کی زبان سے ظاہر کرے پس ہم اس کام میں کیا تصور رکھتے ہیں وَ خُنْ فَسَبِّحْ بِحَمْدِكَ يَعْنِي ہم سب تسبیح کرتے ہیں ذات پاک کی ملی ہوئی ساتھ حمد تیری کے کہ اوپر کمالات ذات تیری کے ہو پس حق ذات اور صفات تیری کا ادا کرتے ہیں اور ادا کرنا حق ذات کا ساتھ تسبیح کے ادا تے حق صفات کا ساتھ حمد کے وَ نَعْدِسُ يَعْنِي اور ہمیں پاک

جانتے ہیں ہم افعال تیرے کو اس بات سے کہ خلافت حکمت کا اور حبث اور سزا اس میں
راہ پاتے اور یہ تسبیح اور تقدیس اور حمد اور کلمات ذاتیہ تیری کے ہم سے صادر ہوتی ہے
لَنْ یُنْفِیَ عَنْ تیرے واسطے ہے دوسرے کو اس میں شرکت نہیں بخلاف اس مخلوق انسانی
کے کہ جس وقت کہ بندہ حرم اور ہوا اپنی کا ہو گا جس طرف سے حاصل ہونا مطلب اپنے
کا سوچے گا تسبیح اور تقدیس اور حمد اور شکر اپنا اُسی طرف معروض کرے گا اور اس
بات کی فکر میں ایسا مشغول ہو گا کہ سب سے غافل ہو گا پس ہماری نظر میں پیدا کرنا ایسی
مخلوق کا اور دینا اس کو منصب خلافت کا کسی وجہ سے موافق حکمت کے نہیں دکھلا
دیتا ہے حق تعالیٰ نے سچ جواب اس عرض ملائکہ کے قَالَ اِنِّیْ اَغْلَظُ لَیْسَ فِیْ مَا اَلَّہُ
عاجز ہوں میں تصور تسبیح اور تقدیس تعاری کا اور قابل نہ ہونا تعار و واسطے خلافت
میری کے اور پر تمام عالم کے اور واسطے ظہور مقضائے اسمائے لطیفہ اور قہر یہ میری
کے مَا لَا تَخْلُقُوْنَ یعنی وہ کہ تم نہیں جانتے ہو اس واسطے کہ معنی خلافت الہیہ اور
تخلیق اور صاف رہا یہ کہ خواص ہیئات اجتماعیہ ترکیبیہ کی سی ہے پس ایسی ترکیب چاہئے
کہ جمیع کرنے والے دونوں عالم کا ہو اور شہوت اور غصہ کا ہونا بھی اسی میں مزید ہے
کہ تعلق رُوح کا بدن کے ساتھ بدون ان دونوں کے باقی نہیں رہتا اور قوت عقلیہ
کا ہونا اس میں لایمکن ہے کہ کائنات کی چیزوں کی حکایت اور صورت نظام کل کی اس
میں تصور ہو اور نتیجے ان تینوں قوتوں کی ترکیب کے ظہور میں آدمی اور ظاہر ہے کہ ہر ایک
غلیظ ملائکہ کے تین اور پر کمالیت اپنے کے اطلاع ہے پس حمد ان کی انھیں کمالیت کے
مقابلہ میں ہوگی نہ مقابلہ ان کمالیت کے کہ اوپر یا نیچے اُن کے ہوں اور ایسی ہی تسبیح
اور تقدیس بھی درجہ میں نہ آوے گی مگر مقید انھیں نقصانوں کے ساتھ کہ منہ اُن
کمالیت کی ہیں اور دوسرے نقصانوں سے تقدیس نہ کریں گی پس نہ مقرر کرنا غلیظ باطن
کا ملائکہ کی تعزیروں سے کہ بیچ وقت مشورہ کے انھوں نے ظاہر کیں مثال اس کی ایسی
ہے کہ قوی اور حماس کی غنص کے عرض کریں کہ حاجت پر درخش غلام کی نہیں ہم سب
کفایت کہتے ہیں یہ دیکھ کر غلام تربیت یافتہ منظم ہر ایک کا دوبار مالک اور مراد

کا ہو گا اور قومی اور ہمارے اُس کے فقط ایک ایک شان ظاہر کر سکتے ہیں پس وجود اُن کے سے پہنچ حصول ہیئت جامعہ کے کفایت نہیں ہو سکتی اور فرشتوں نے خدا اور بُرائیاں قوت شہوت اور غضب انسان کی ذکر کیں مگر ان دونوں قوتوں میں جو دو چیزیں نفع کی تھیں اُن سے غفلتِ قبل کی یعنی اُن کو نہ سوچا اَوّل یہ کہ جب شہوت اُس کی کاغذا حق میں صرف ہوئے جاننازی اور شہادت اور جہاد اور غیرت دین کی وقوع میں آئے دوسرے یہ کہ اگر جہان میں بُرائیاں اور قباحتیں موجود نہ ہوں معنی تکلیف اور بےشت رسولوں کے اور اُتارنا کتابوں کا اور کارخانہ وحی اور امر و نہی اور توحید اور تہذیب اور وعدہ اور وعید کا تمام برہم ہو اور صورت مجازات کی آخرت میں اور آبادی دارالافترا اور عذاب کی متعلق نہ ہو اور یہ تمام شیئوں الہیہ پنج پردوں پر شہیدگی کے اور معطل رہیں جیسا کہ کہنے والے نے کہا ہے بیعت

در کارخانہ وحی اذ کفر ناگزیر است دوزخ کراں بود و اگر بولم نباشد

اور یہ بھی کہا ہے بیعت

تأملش لازمی و مقبولش بود و ما شبہد پہنچ کا فرما دریں دنیا بہ چشم کم مبین باقی ہے نام سے کسی کو اطلاع کرنی اور پر اُن کے فوری ہے اول یہ کہ جب ارادہ الہی نے واسطے پیدا کر کے اس مخلوق کے اور اپنے منصبِ خلافت کے اس کے تین تعلق پڑا ہیں ظاہر کرنا اس غرض کا کہ فرشتوں سے کس وجہ سے تھا اور اس امر کی فرشتوں کو خبر کرنے سے کیا حاصل تھا اور اُن سے بطور مشورہ کرنے کے خبر کرنی کیا فوری تھی اور حقیقت مشورہ کی مدد چاہنی فکر کی عقل سے ہے اور حق تعالیٰ ہر چیز میں دوسروں سے بے پروا ہے کس واسطے ساتھ کسی کے مشورہ کرے جواب اس کا یہ ہے حقیقت غفلت کی جیسا کہ تفسیر میں مذکور ہوئی یہ ہے کہ نفع اٹھانا جہان کی چیزوں سے اور تصرف کرنا اُن میں ہے اور منافع تمام جہان کے فرشتوں کے ہاتھ میں ہیں جیسا کہ گذرا پس مال اور کارکن اس آبادی کے فرشتے ہیں اور دوسری چیزیں مانند آلات اور اسباب کے ہیں پس پہلے قائم کرنے خلیفہ کے سے کہ جس کی اطاعت فرشتوں پر واجب ہوئی اُن کو

اطلاع دینی اور واسطے اطاعت حکم اُس کے سوا نہ ضروری تھا اس واسطے کہ اگر بلا اطلاع کے ان کے اوپر غلبہ بنایا جاتا استحقاق خلافت اُس کی میں تدرج کرتے اور سلسلہ اطاعت کا کامیابی سرانجام نہ ہوتا اور ہر گاہ کہ پہلی پیدائش اُس کی سے شبہ ان کا دور کیا بعد اطاعت میں ساتھ کمال رحمت کے رجوع ہوں گے اور بعض مفسرین نے کہا ہے اس معاملہ میں منظور یہ ہے کہ بندے اس بات کو جان لیویں کہ عہدہ کاموں میں مشورہ کرنا اُن کام والوں سے ضروری ہے اس واسطے کہ حق تعالیٰ نے باوجود بے احتیاجی کے مشورہ کیا اور خطاب کو ساتھ صورت مشورہ کے القافزایا پس بندے کو بہ سبب نقصان عقل کے اور نہ علم ہونے ساتھ انجام کاموں کے بالکل محتاج طرف مشورہ کے ہیں پھر مشورہ ترک نہ کریں اور اسی واسطے حدیث شریف میں وارد ہے **هَذَا خَابَ مِنْ اسْتِخَارَ وَلَا نَدَامَ مَنْ اسْتَشَارَ** یعنی بے بہرہ اند ناک نہ ہوا وہ شخص جس نے استخارہ کیا اور لشیان نہ ہوا وہ شخص جس نے مشورہ کی اور بعض صوفیائے کہا ہے کہ جو چیز جہان میں حادث ہوتی ہے اُس کی ایک صورت ہے پہلے پیدا ہونے اُس کے سے پیچ عالم قضا کے پھر لوح محفوظ میں پھر لوح محو اور اثبات میں کہ اُس کو اکثر استعمال شرع میں تعبیر ساتھ سادہ دنیا کے بھی فرماتے ہیں پس لفظ **قال ربك للملائكة** کا کیا ہے نزول صورت اس ارادہ کے سے پیچ ان مراتب کے بے اس کے کہ کلام اور اظہار اور مشورہ درمیان میں آئے جیسا کہ آدمی کو اپنے حال میں تا مل کر تا طرف مجاہد ان طرف کے پہنچانا ہے اس واسطے کہ جو چیز اوپر اعضاء اور جوارح آدمی کے کہ عالم کون اور شہادت اُس کی ہیں خواہ قول خواہ فعل ظاہر ہوتے ہیں اول اس کا وجود مرتبہ روح میں آتا ہے کہ مادر اغیب الغیب اُس کا ہے پھر قلب اُس کے میں کہ غیب الغیب اُس کا پھر قرائے نفسانہ اُس کے میں کہ غیب اولیٰ اور سادہ دنیا اُس کا ہے پھر اوپر جوارح پھر اعضاء کے ظاہر ہوتا ہے فائدہ دوسرا یہ کہ حقیقت میں فرشتہ کہ اُس کو لغت عربی میں ملک کہتے ہیں آدمیوں کو باوجود اتفاق ہونے کے اوپر ثابت ہونے اُس کی حقیقت میں اختلاف بہت ہے اکثر مسلمان اور یہود اور نصاریٰ اس طرف گئے ہیں

کہ فرشتے اجماع لطیف نورانیہ ہیں اور حق تعالیٰ نے ان کو قدرت بخشی ہے کہ بسبب اس کے طاقت رکھتے ہیں کہ جس شکل میں چاہیں اپنے تئیں ظاہر کریں اور مجاہدے کرنے والے کثرت کی راہ سے اُن صورتوں کے اوپر مطلع ہوتے ہیں اور بعضے اوقات حاجتوں اور ضرورتوں والوں کو بھی عجیب عجیب شکلیں اور آئینہ داران کے واسطے حل مشکلوں کے اور کفایت کرنے مہوں کے ظاہر کرتے ہیں جیسا کہ پہنچ تواریخ حکما کے لکھا ہوا ہے کہ جالیوسس کو ایک دفعہ در دجگر لاحق ہوا ہر چند کہ معاملے طرح طرح کے کئے اچھا نہ ہوا ایک دن خواب میں دیکھا کہ گویا ایک شخص نورانی شکل اُس کو فرماتا ہے کہ فصد اُس رگ کی کاؤ پر پشت دابنے ہاتھ تیرے کے ہے درمیان انگوٹے اور انگشت شہادت کے اس بیماری میں مفید ہوگی نیند سے اٹھا اُس رگ کو ڈھونڈ کر فصد کر ل اور اچھا ہوا اور شریعت میں تو اتر کے راستہ سے ثابت ہوا ہے کہ کثرت فرشتوں کی اس حد کے ساتھ ہے کہ اوپر کثرت دوسری مخلوق کے اُس کو قیاس ذکرنا چاہیے حدیث شریف میں وارد ہے کہ بولتا ہے اور چڑچڑا کر کہتا ہے آسمان اور لائق ہے اُس کو کہ آواز کرے اس واسطے کہ آسمان میں کسی جگہ ایک قدم کی جگہ نہیں کہ اُس جگہ فرشتہ نہ ہو مشغول ہے وہ فرشتہ ساتھ سجدہ کے یاد کوغ کے اور جو کچھ حال خدمتوں اس گردہ کا احادیث صحیحہ سے ثبوت کو پہنچا ہے یہ ہے کہ بعضے اُن میں سے عرش کے اٹھانے والے ہیں اور بعضے اُن سے بڑے فرشتے ہیں کہ کام عمدہ ان کی تدبیر کے ساتھ متعلق ہیں مانند حضرت جبریل علیہ السلام کے کہ صاحب علم وحی کے ہیں اور حضرت میکائیل کہ صاحب رزق اور غذا کے ہیں اور حضرت اسرافیل صاحب لوح محفوظ اور صاحب نفخ صور کے ہیں اور حضرت عزرائیل کہ ملک الموت ہیں اور بعض اُن میں سے فائز بہشت کے ہیں اور بعض اُن میں سے دوزخ کے اوپر موکل ہیں اور بعضے اُن سے محافظت کرنے والے بنی آدم کے ہیں آفتوں اور بلاؤں سے اور بعضے اُن میں سے اعمال بنی آدم کے لکھنے والے ہیں اور بعضے اُن سے موکل ہیں واسطے محافظت اس جہان کے جیسا کہ ملک الجبال اور ملک

بیان معصومیت فرشتوں کا

الہمار اس جگہ میں جاننا چاہیے کہ جمہور علمائے دین نے اجماع کیا ہے اس پر کہ فرشتے

ہر قسم کے گناہوں سے محفوظ اور معصوم ہیں ادا آیتیں مرتبہ اس مضمون پر گراہ ہیں جیسا کہ قول اللہ تعالیٰ کا بل عباد و مکرمون لا یسبقونہ بالقول وھم بامور لا یحسبون یعنی بلکہ بندے ہیں عورت دیتے گئے نہیں پیش دوستی کرتے ہیں بات میں اور وہ ساتھ حکم اس کے کام کرتے ہیں اور دوسری آیتیں اس جنس کی بہت ہیں اور اس قصہ میں یعنی حضرت آدم کے قصہ میں خلافت اس عقیدہ یعنی معصوم ہونے فرشتوں کے تمام گناہوں سے کہی وجہ سے ظاہر ہے معلوم ہوتا ہے جیسا کہ فرقہ حشویہ نے اسی قصہ کے ساتھ دلیل پکڑ کر عصمت فرشتوں کا انکار کیا ہے بخلہ ان وجوہ کے یہ ہے کہ فرشتوں نے یہ لفظ کہا اتجول فیہا من یفسد فیہا اور یہ طریق اعتراض کا ہے اور اعتراض کرنا اور پردہ کے گناہ ہے بہت بڑا اور انھیں میں سے یہ ہے کہ بنی آدم کو منسوب قتل اور فساد کی طرف کیل ہے اور یہ غیبت کی قسم سے ہے اور غیبت کیا ہے ہے اور انھیں میں سے یہ ہے کہ اپنی تعریف میں طول کلامی کی کہ غنن نسبتہم جسد و نفعتہم لک کہا اور یہ بات دلالت اور پر عجب اور خود پسندی کے کرتی ہے اور انھیں میں سے یہ ہے کہ حق تعالیٰ نے ان سے فرمایا کہ ان کنتم صدقین یعنی اگر ہر تم سچے پس معلوم ہوا کہ وہ جھوٹے تھے اور انھیں میں سے یہ ہے کہ حق تعالیٰ نے فرمایا ہے الحمد اقل لکم اقلی اعلم غیب السموات والارض یعنی آیا نہ کہا تھا تم سے بکر میں جانتا ہوں چھپی چیزیں آسمانوں اور زمین کی اور اس عہد سے معلوم ہوتا ہے کہ فرشتوں کو اس بات میں شک اور شبہ تھا کہ اللہ تعالیٰ کو علم تمام چیزوں کا ہے اور انھیں میں سے یہ ہے کہ قول فرشتوں کا سُبْحَانَكَ لَا مَعْدَنَّا اِلَّا مَا عَلِمْتَنا یعنی تسبیح کرتے ہیں تیری نہیں علم واسطے ہمارے مگر اُس قدر کہ سکھایا تو نے اُوپر بیان عذر اور توبہ کے دلالت کرتا ہے اور عذر اور توبہ گناہ کی ہے اور جبہر علماء نے ان وجوہ کا جواب دیا ہے کہ فرض اُن کی کہنے اس قول کے کہ اتجول فیہا من یفسد فیہا یہ نہ تھی کہ اعتراض اور پر خدا تعالیٰ کے کریں بلکہ بیان اس بات کا ہے کہ ہمارے نہیں وجہ محنت کی اس ارادہ میں معلوم نہیں ہوتی ہے تشفی ہماری فرامی چاہیے اور ایشک

بیان کرنا یعنی جو شبہ دل میں آوے اُس کو ظاہر کرنا واسطے جواب معلوم کرنے اُس کے بے ادبی نہیں ہے جیسا کہ شاگردوں کا اُستادوں کے ساتھ یہی معاملہ ہوتا رہتا اور قاعدہ ہر مائل کا ہے کہ جو کسی کے حق میں حکمت کا ملکہ کا اعتقاد رکھتا ہے اور اُس سے کوئی ایسا فعل معلوم کرے کہ وہ حکمت کی اُس کو معلوم نہ ہو بے اختیار تعجب کی راہ اُس سے دریافت کرتا ہے اور کہتا ہے کہ مجھ پر شدیدہ اس محل میں کیا ہے اور غیبت بنی آدم کی اس سوال میں پائی گئی شخص شبہ جو دل میں آیا تھا اُس کے بیان کرنے کے لئے سرزد ہوئی مختارات اور اہل کتب کے ارادے سے نہیں اور قیسم غیبت کی حلال ہے جیسا کہ فقہاء کے وقت اور واسطے بیان کرنے صورت مسئلہ کے حال بیان کرنا کسی شخص کا درست ہے ومنتہ ما ورد فی الحدیث الصحیح وھو ھذان زوجۃ ابی سفیان قالت لحضرة رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان ایا سفیان حلیہ صحیح ای بخیل مسک فند یمنعہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن ھذا الغیبة یعنی اسی قسم سے ہے وہ کہ آیا ہے پنج حدیث صحیح کے کہ تحقیق بی بی ابی سفیان نے کہا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کہ تحقیق ابی سفیان مرشح ہے یعنی بخیل مسک ہے اور نہ منع کیا اس کو اُن حضرت صلعم نے اس غیبت سے اور تعریف اپنی کہ فرشتوں نے بیان کی خود پسندی کی راہ سے نہ بھی بلکہ واسطے بیان کرنے مگر اس سوال کے حال اپنا بیان کر دیا یعنی یہ سوال بھارا اس وجہ سے نہیں کہ تیری پاکی اور کمال حکمت میں ہم کو کچھ شک اور شبہ ہو اس واسطے کہ ہم ہمیشہ ساتھ رہیں اور تقدیس اور حمد اور شکر تیری کے مشغول ہیں بلکہ سوال ہمارا محض واسطے طلب کرنے وجہ حکمت کے ہے کہ یہ مجھ پر شدیدہ ہم پر ظاہر ہو جائے اور فرمانا حق تعالیٰ کا ان کے تئیں ان کھنڈہ صدفین دلالت اور چھوٹے ہونے ان کے کے مراحات نہیں کرتا ہے بلکہ مراد یہ ہے کہ تم تسبیح اور تقدیس اپنی کے تئیں اور حمد اور شکر اپنے کو کامل جانتے ہو اور ایسا نہیں اور اگر کسی شے غلات واقع کو اپنی غلط فہمی سے کوئی شخص مطابق واقع کے جان کر خبر دے اس کو ایسا جھوٹ کہنے والے کی مذمت اس کے سبب کی جائے۔

نہیں کہیں گے بلکہ ایسی صورت میں اگر اُس خبر کو قسم کے ساتھ بھی تاکید کرے جب بھی وہ شخص مامور نہ ہو گا جیسا کہ پہنچ تفسیر آیہ لایُؤَاخِذُکَ اللّٰهُ بِاللَّغْوِ فَاِیْمَا کَکَہ کے آئے گا انشاء اللہ تعالیٰ اور ایسے ہی فرماتا اللہ تعالیٰ کا اُن کو الحاق لکھ

اِنِّیْ اَعْلَمُ غَیْبِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ اُوپر شک اور شبہ اُن کے کے دلائل نہیں کرتا ہے بلکہ اوپر یاد دلانے اُن کے کے اُس چیز کو کہ پہلے جانتے تھے اور سوال کے وقت اُس سے غافل ہوتے تھے اور ایسے ہی کہنا ان کا سبب اُنک لا اَہْلُمْ لَنَا کہ اعتبار اور توبہ ہے دلائل اس پر نہیں کرتا ہے کہ صدور گناہ کا اُن سے ہو بلکہ دلائل اور وقوع ترک اولیٰ کے کرتا ہے اس واسطے کہ سوال کرنا اور پوچھنا اللہ تعالیٰ کے فعلوں کی محنتیں اہل کمال کی شان سے نہیں ایمان اجمال ان کا حکمت الہی کے ساتھ مقتضی ہے کہ ایسے سوالات ذکر کریں کہ غفلت میں اللہ تعالیٰ کی ہمدردی انہیں دریافت کریں۔

فائدہ تیسرا یہ ہے کہ اِنِّیْ جَاعِلٌ فِی الْاَرْضِ خَلِیْفَۃً اور اس طرح ارشاد فرمایا اور اس طرح نہ فرمایا کہ خالق فی الارض خلیفہ اور حال یہ ہے کہ ظنکم مانی الارض کے کتاب میں لفظ متاکر جامل کی جگہ خالق فرماتے جیسا کہ اور کئی جگہ اس قسم کا ارشاد ہوا ہے کہ اِنِّیْ خَالِقُ بَشَرٍ مِّنْ طَیْنٍ جَوَاب یہ ہے کہ منظور اس جگہ بیان بنی آدم کو خلافت لینے کا ہے اور خلافت کے معنی بغیر دو چیزوں کے موجود نہیں ایک جسم عنصری کہ عالم خلق سے ہے دوسرے روح آسمانی کہ عالم امر سے ہے پس لفظ خالق اس مقام میں مناسب نہ تھا کہ وہ ایک ہی چیز کے اوپر دلائل کرتا ہے اور اور مقاموں میں منظور بیان خلافت کا نہیں بلکہ محض بیان خلقت اُس کی کلمہ اس واسطے اُن مقاموں میں لفظ خالق کا کتاب ہوا جو متا فائدہ خلیفہ وہ ہے کہ سجادہ نشین کسی شخص کا ہوا اور حکایت قولوں اور فعلوں اُس کے کی کرے یہاں وہ کہتا ہے کہ جس کا خلیفہ ہونا قرار دیا ہے جواب محققین کے نزدیک وہ ذات پاک حق تعالیٰ کہ ہے اور انسان خلیفہ اُس کا زمین میں ہے جیسا کہ بعض آدمیوں کی مراحت کلام الہی سے خلافت ثابت ہوتی ہے چنانچہ حضرت داؤد علیہ السلام کے حق میں ارشاد ہوا ہے یَا دَاوُدَ اِنَّا جَعَلْنَاکَ خَلِیْفَۃً فِی الْاَرْضِ فَاحْکُم بَیْنَ النَّاسِ

بالحق یعنی اے داؤد بنایا ہم نے تجھ کو خلیفہ زمین میں پس حکم کرتا آدمیوں میں ساتھ حق کے اور
 نزدیک بعض مفسرین کے خلافت سے مراد یہ ہے کہ خلیفہ جنوں کے ہوتے کہ حضرت آدم کی پیدائش
 سے پہلے کئی ہزار برس زمین میں قابض اور متصرف تھے اور زمین کے منافع کو اپنی عاجلوں میں
 حرق کرتے تھے اور روایتوں میں ابن عباس اور دوسرے صحابہ مفسرین سے بھی یہ قاعدہ جنوں کے
 تصرف کا اور ان کے فتنہ اور فساد کا آپس میں مشہور اور متداول ہے جیسا کہ حاکم نے اس کو صحیح کہا ہے۔
 فائدہ پانچواں یہ کہ خلافت الہی منحصراً حضرت آدم علیہ السلام پر نہیں بلکہ تمام نوع انسان کے
 واسطے ثابت ہے اور اسی واسطے ایسا نہیں کہ تمام نوع بنی آدم کی ناسد ہو جائے اور طریق حق
 سے باہر نکلے جیسا کہ خلافت پیغمبر علیہ السلام کی مجموع اس امت میں من حیث المجموع کے واسطے
 ثابت ہے اور اسی واسطے اجماع اس امت کا خطا سے محفوظ ہے اور حضرت آدم کی خصوصیت
 اس واسطے کہ اس وقت میں انسان کا وجود منحصر انھیں کی ذات شریفین میں تھا بعد اس کے
 اس کمال نے کثرت اور شیوع پیدا کیا کہ خلافت منحصر ایک شخص پر نہ رہی لیکن باوجودیکہ ہر فرد
 نہیں کہ ہر شخص انسانی کو درجہ خلافت کا حاصل ہو بلکہ مجموع من حیث المجموع میں پایا جاتا ہے اور
 اس تقدیر پر بسبب وجود کفار اور فساد کے اور بد وضعی ان کی کہ پیچ معنی خلافت مجموع کے کسی طرح
 کا اشکال نہیں آتا ہے اور اگر ہر فرد کے واسطے خلافت الہی ثابت کی جائے تو صحیح نہیں اس واسطے
 کہ خلافت عبارت ہے تمام منافع جہان کے حاصل کرنے سے اور استخراج حقائق منافع کے
 سے مع خواص اور آشمار ان کے کے اور یہ معنی ہر فرد انسانی میں ثابت نہیں اور یہ ظاہر ہے پس
 ہر فرد خلیفہ اس کا نہیں ہو سکتا ہے اور لفظ خلیفہ کا کہ مفرد واقع ہوا ہے شعر اس بات پر ہے
 ماننا اور ثابت کرنا خلافت کا ہے کہ وہ حقیقت و حدائید شریک تمام افرادوں اس نوع کی ہیں
 اور نہیں تو لفظ جمع کا فرماتے فائدہ چھٹا یہ ہے کہ علماء کا اختلاف اور اس بات کے ہے کہ ہر فرد
 نے کہاں سے جانا کہ یہ خلیفہ فساد اور خول ریزی کرے گا بعض علماء نے کہا ہے کہ فرشتوں نے
 حال آدمیوں کا اور پر حال جنوں کے تیا کس کیا اور ان امور کی آدمیوں کی طرف نسبت کی جیسا
 کہ ابن عباس اور کلین سے منقول ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ جب حق تعالیٰ نے فرشتوں
 فرمایا کہ اِنِّیْ جَاعِلٌ فِی الْاَرْضِ خَلِیْفَۃً اَنْھُمْ نے عرض کیا کہ رہتا وہا

يَكُونُ الْخَلِيفَةُ لِمَنْ لَمْ يَرْبِ هَارِي اُور كِيسَا هُوگا خَلِيفَةُ حَقِّ تَعَالٰی نَے فرمایا يَكُونُ
لَهُ ذَرِيَّةٌ يَفْسُدُونَ فِي الْاَرْضِ وَيَتَحَادَّوْنَ وَيَقْتُلُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا
یعنی ہوگی واسطے اُس کے اولاد کو فساد کریں گی زمین میں اور حد کریں گی آپس میں بعد اُس کے
فرشتوں نے عرض کی اَتَجِدَلْ فِيْهَا مَنْ يَفْسُدُ فِيْهَا وَلِيَسْفِكَ الدَّمَاءُ
اور یہ توجیہ اہل مسعود سے اور صحابہؓ سے منقول ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ خاص فرشتوں
کو اور پر لوح محفوظ کے اطلاع تھی اور عام فرشتوں نے اپنے سرداروں سے بعض چیزوں لوح
محفوظ کی لکھی ہوئی کو سیکھ لیا اس سبب سے پیدائش خلیفہ کی یعنی انسان اور افعال شیعہ اُس کے
بھی معلوم ہوئے بلکہ بعض روایتوں میں آیا دارو سے کہ جب حق تعالیٰ نے آگ کو پیدا کیا،
فرشتوں کو اُس کے دیکھنے سے بہت غوت آیا عرض کیا کہ یہ شے کس واسطے پیدا کی ہے
حق تعالیٰ نے فرمایا واسطے گناہگاروں کے اور نافرمان ہماروں کے اور اُس وقت میں سوائے
فرشتوں کے کوئی مخلوق صاحب شعور اور صاحب ارادہ موجود نہ تھی جب ارشاد ہوا کہ اَتِي
جَاعِلًا فِي الْاَرْضِ خَلِيفَةً اِس ہے انھوں نے جان لیا کہ مصیبت اور نافرمانی اسی
مخلوق سے سرزد ہوگی اور بعضوں نے کہا ہے کہ جب کہ خلیفہ نائب اکابر ہوا بیچ احکام جاری
کرنے کے اور یہ بات ظاہر ہے کہ احتیاج حاکم کی نہیں ہوتی مگر وقت تنازع اور نظام
کے پس لفظ خلیفہ کے سے التزاماً معلوم ہوا کہ فساد اور شر موجود ہوگا اور تفسیر آیت میں وجہ ذکر
اس کی کہ فرشتوں نے کیونکہ یہ حال معلوم کیا ہے یاد کرنی چاہتے تھے فائدہ ساتواں اس آیت سے
معلوم ہوا کہ خون ریزی اور فساد زمین میں خدا کے نزدیک بڑا گناہ ہے اور فرشتوں کے
نزدیک بھی اور اسی واسطے اس گناہ کو خلیفہ کی بُرائی اور خفایت ذکر کرنے سے اللہ کی جناب
میں عرض کیا اور یہ بھی معلوم ہوا کہ باوجود نقصان عقل کے وجوہات حکمت فعلوں الہی کی تفسیر
دریافت کرنی ایک قسم کی بے ادبی ہے فائدہ آٹھواں اس مقام پر تیسرے اس قسم کا عندونہ
اور حذف اس واسطے کیا کہ کچھ عرض اُس کے تمام کرنے میں متعلق نہ تھی بلکہ جس شے سے قیامت
خفاقت کی معلوم ہوتی تھی اس کو دخل اس امر میں تھا تمام قعتہ میں سے اُس کا بیان کیا اور تمام
قعتہ سے کہ ابو لشیخ اور ابو محمد شہین نے اُن حضرات علیہ السلام سے روایت کی ہے کہ جب

حق تعالیٰ نے چاہا کہ آدم کو پیدا کرے جبرئیل کو بھیجا اور فرمایا کہ تمام روئے زمین سے خواہ سفید
 ہو خواہ سیاہ خواہ سُرخ ہو خواہ شور خواہ شیریں خواہ نرم خواہ سخت ایک مٹی خاک کی اٹھا
 اُس مٹی خاک سے ایک مخلوق پیدا کروں گا جس وقت جبرئیل زمین کے پاس گیا اور چاہا کہ
 ایک مٹی خاک اٹھا لے زمین نے پوچھا کہ کس واسطے تجھ سے تو اتنی مٹی کم کرتا ہے جبرئیل
 نے کہا کہ حق تعالیٰ تجھ سے ایک مخلوق پیدا کرے گا کہ خلافت زمین کی اُس کو پہنچے گا اور وہ
 ایسا ایسا کرے گا اور ثواب اور عقاب میں وہ پڑے گا زمین نے کہا کہ میں اللہ تعالیٰ کی
 عزت کے ساتھ پناہ پکڑتی ہوں اس بات سے کہ ایک مٹی مجھ سے اٹھا لے تو کہہ دے اس
 سے بہتہ میں جلے جبرئیل پھسلا اور عرض کی کہ بار خدا یا زمین نے ساتھ عزت تیری کے پناہ پکڑ
 میں تیرے نام اور عزت کے ادب سے مٹی نہ اٹھا سکا اور خال پھر آیا منن تعالیٰ نے میکائیل کو
 بھیجا میکائیل بھی اسی طرح پھر آئے پھر اسرائیل کو بھیجا وہ بھی اسی طرح پھر پھر ملک الموت کو
 بھیجا ملک الموت نے زارن زمین کی سُنی اور نہ عاجزی سُنی اور کہا کہ میں تابعدار اللہ کے حکم کا ہوں
 تیرے زاری کرنے سے اطاعت اللہ کے حکم کی نہیں پھر بڑھتا ہوں حق تعالیٰ نے رُوحوں کے
 قبض کرنے کا کام اسی واسطے اُس کو سونپا اور فرمایا کہ اس مٹی خاک کو جس جگہ کو خاند کہے
 فی الحال موجود ہے بیخ کر دے بعد اُس کے فرشتوں کو حکم ہوا کہ اس خاک کا گارا بنائیں اور
 چالیس دن اُس خاک پر مینہ برسا اُن چالیس دن کو غم اور غم کا مینہ برسا اور ایک دن
 نوحی کا مینہ اور اسی سبب ہے کہ آدمی کو غم اور الم بہت رہتے ہیں اور خوشی کم ہوتی
 ہے بعد اُسے اس کی پیر کو نہ نکھ کیا بیٹے کہا کہ کیا برتن نہ نکھ ہو تا ہے اور ہوا کے پلنے سے
 آواز کو نہ پہنچتا اور جگہ اُس کو فرمایا ہے صلح سال کا انحصار بعد اس کے فرشتوں کو
 حکم ہوا کہ اُس نہ نکھ گارے کو درمیان مکہ اور مدائن کے وادی نہمان میں کہ متعلقہ علاقہ
 کے ہے لے باکر ڈالیں اور حق تعالیٰ نے دست قدرت اپنے سے اس گارے سے اناپ
 آدمی کا بنایا اور صورت اس کی تیار کی فرشتوں نے کہیں ایسی صورت نہ دیکھی تھی تعجب
 سے اُس پاس اس کے پھرتے تھے اور خوبصورت اُس کی سے میراں ہوتے تھے۔ اہلیس
 بھی اُس تمام کو دیکھنے کے واسطے آیا اور گردا گرد اُس کے پھرا اور کہا کہ اس قابل ہے

کیا تعجب کرتے ہو کہ ایک جسم ہے کہ اندر سے خالی ہے اور جگہ جگہ اندر اُس کے خلل ہیں، بغیر پرکھنے کے اندر وہ اُس کا سیر نہیں ہو سکتا اور بسبب ضعف کے زمین پر گر پڑے اور اگر سیر ہو جاوے تو پتھے اُس کے کھینچنے لگیں اور چلنے پھرنے میں سستی پیدا ہووے، پس اس قالب خالی سے اس حال میں کچھ کام نہ ہو گا مگر سینہ اُس کے میں بائیں طرف ایک تجرو ہے بغیر دروازے کا اُس کو میں نہیں جانتا ہوں اور کیا چیز اُس میں پوشیدہ ہے شاید کہ وہی مقام لطیف ربانی کا ہو کہ بسبب اُس کے استحقاق خلقت کا حاصل کرے بعد اس کے حکم روئے کو ہوا کہ اس قالب میں آوے اور اُس کے گوشوں میں بھر دے جب روح قالب کے پاس پہنچی اور دیکھا کہ جگہ تنگ اور تنگ ایک ہے اُس کے اندر چلنے سے ٹھہر گئی۔ اُس کو اللہ تعالیٰ کے حکم سے جبراً قالب میں داخل کیا اب تک روح سر میں آئی تھی کہ حضرت آدم کو چھینک آئی اور الہام سے کلمہ الحمد للہ کا زبان سے نکلا حق تعالیٰ نے جواب میں فرمایا یہ تمک اللہ جیسا کہ روایت کیا اس کو حاکم نے اور صحیح کیا اُس کو ابن عباس سے اور یہ بھی نے روایت کی کتاب الاسماء والصفات میں ابن مسعود سے اور محدثین نے دوسرے صحابہؓ سے روایت کی ہے کہ جب روح حضرت آدم کا کہ تک پہنچی تھی کو ذکر اُسے چونکہ نیچے کے دھڑ میں ابھو کہ نہ آئی تھی اس واسطے زمین پر گر پڑے حق تعالیٰ نے فرمایا کہ خلق الانسان من عجل یعنی پیدا کیا انسان شتابی سے بعد اُس کے جب رُوح تمام بدن میں بھیل گئی حکم ہوا کہ فرشتوں کے پاس با اور اُن کے اوپر سلام علیک کر اور دیکھ کہ تجھ کو کیا جواب دیتے ہیں حضرت آدم علیہ السلام فرشتوں کی طرف گئے اور کہا السلام علیکم فرشتوں نے کہا وعلیکم السلام ورحمۃ اللہ علیکم ہوا کہ تیری کلمات تیری اور رعیت اولاد تیرا کے مقرر کئے ہم نے حضرت آدم علیہ السلام نے عرض کیا کہ خداوند امیری ذریت کیا ہے فرمایا کہ ذریت تیری دونوں ہاتھوں میں ہے اور دونوں ہاتھوں میں سے جس کو ترجیح ہے اُس میں سے پہلے تجھے کہو کہ ملاؤں۔ ذریت آدم علیہ السلام نے عرض کیا کہ اول میں نے داہن ہاتھ پروردگار اپنے کا اختیار کیا اور دونوں ہاتھ پروردگار میرے کے سیدھے ہیں تو تعالیٰ نے پہلے داہن ہاتھ پروردگار اپنا حضرت آدم علیہ السلام کی پشت پر پھیرا اور پشت

اُن کی سے جس قدر نیک بخت قیامت تک پیدا ہوں گے اُن کی صورتیں حضرت آدمؑ کو دکھائی
 پھر دوسرا ہاتھ حضرت کی پشت پر پھرایا اور بد بختوں کو دکھایا اور صورتیں اُن کی دکھائی جب حضرت
 آدمؑ علیہ السلام نے صورتیں اولاد اپنی کی دیکھیں کہ بڑا فرق ان میں ہے بعض خوبصورت ہیں اور
 بعض بد شکل اور بعض تو نگر اور بعض سفلیں اور بعض لیے قد کے اور بعض چھوٹے اور بعض بڑے
 اور بعض اندھے اور بعض لولے وغیرہ عرض کیا کہ بار خدایا یہ سب بندے تیرے ہیں ،
 سب کو کیاں کس واسطے پیدا کیا تو نے من تعالیٰ نے فرمایا کہ اگر ان کو کیاں بنانا میں تو
 کوئی شکر میرا کرتا اور اب کہ ان میں تفاوت واقع ہوا ہر کوئی اُس نعمت کو جو اس کے واسطے حاصل
 ہے پہچانے گا اور شکر میرا کرے گا بعد اُس کے نبیوں کو دیکھا کہ بسبب زیادتی نور کے کہ ان کی پیشانی
 میں چمک رہا تھا سب کے درمیان میں مسازت تھی اور نسبت اور پیغمبروں کے حضرت داؤدؑ کی پیشانی کا نور
 زیادہ چمکا تھا۔ حضرت آدمؑ کو بہت خوش معلوم ہوا اور وہ اس کی بچی کو حضرت داؤدؑ علیہ السلام
 سب نبیوں میں سے ایک خطا میں گرفتار ہوئے تھے اور تدارک اُس کا توبہ اور استغفار سے اس قدر
 کیا کہ کسی بشر سے ویسا تدارک ممکن نہیں پس نور نبوت ان کی کا نور توبہ اور ندامت کے ساتھ
 بل کہ زیادہ تر روشن ہوا اور حضرت آدمؑ علیہ السلام کو بھی ایسا ہی حال درپیش ہوا کہ وہ بھی
 اللہ تعالیٰ کی نافرمانی میں گرفتار ہوئے اور انھوں نے بھی اس کا تدارک توبہ اور ندامت اور
 استغفار اور گریہ اور زاری سے قرار واقعی کیا اس واسطے نور داؤدی کو ساتھ نور حضرت آدمؑ
 کے کمال مناسبت زیادہ تھی اور صحبت بھی کافی تھی اسی وجہ سے حضرت آدمؑ
 علیہ السلام نے حضرت داؤدؑ کا نور دیکھ کر عرض کیا کہ بار خدایا یہ بندہ تیرا کون ہے اور کیا نام
 اس کا ہے ارشاد ہوا کہ یہ بیٹا تیرا داؤد ہے عرض کی کہ عمر اس کی کتنی ہے ارشاد ہوا کہ ساٹھ برس
 کی عمر کی عمر میری کس قدر ہے فرمایا کہ ہزار برس کی عمر کیا کہ میری عمر میں سے چالیس برس
 کم کر کے اس کی عمر میں زیادہ کر دے اور حدیث شریف میں وارد ہے کہ جب حضرت آدمؑ علیہ السلام
 کی عمر میں چالیس برس باقی تھے ملک الموت اور ہر اہی ان کے روبرو آکر حاضر ہوئے اور کہا
 کہ وقت مرنے پہنچا ہے آپ اپنا حضرت آدمؑ علیہ السلام نے کہا کہ ابھی عمر میری میں چالیس برس
 باقی ہیں فرشتوں نے کہا کہ وہ چالیس برس تو تم نے اپنے بیٹے داؤد کو دیتے ہیں حضرت آدمؑ

نے کہا کہ مجھ کو یاد نہیں کہ کسی کو میں نے اپنی عروسی ہو اور کوئی شخص کسی کو عمر اپنی نہیں دیا کرتا ہے آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حضرت آدم نے معاملہ بین دین کا فراموش کیا اور منکر ہوئے یہی رسم اُن کی اولاد میں بھی باقی ہے اور اسی وقت سے حکم ہوا کہ جو کوئی کسی کو کوئی چیز دیوے پہلے کہ بہ نام رکھے اور شادی اور گواہی کرے تاکہ عند الحاجت کامی آئے اور امام احمد اور ابن ابی شیبہ نے حضرت حسن بصری سے روایت کی ہے کہ جب حق تعالیٰ نے حضرت آدم کو اولاد اُن کی دکھلائی فرشتوں نے عرض کیا کہ بار خدا یا اس جماعت کثیر کی زمین میں گنہگار بنیں نہ ہوگی حق تعالیٰ نے فرمایا کہ میں نے واسطے کم کرنے اُن کے کے ایک چیز مختار رکھی ہے اور وہ موت ہے فرشتوں نے عرض کیا کہ اگر موت اپنی کو یہ دیکھیں گے تو ہرگز زندگانی ان کو گوارا نہ ہوگی اور بسبب یاد کرنے موت کے بیش ان کا بالکل تلخ ہوگا اور رنج و غم رات دن گذرے گا حق تعالیٰ نے فرمایا کہ اُن کے فاضل کرنے کے واسطے طول اہل اولاد میں بڑی بڑی اُن کے دل میں ڈال دوں گا کہ بسبب اُس کے موت سے فاضل رہیں گے اور صحاح ستہ میں اور اور کتابوں معتبرہ حدیث کی میں آیا ہے کہ حق تعالیٰ نے حضرت آدم کو ہر ایک قسم کی مٹی سے پیدا کیا ہے اور اسی جہت سے آدمی جنگ میں مختلف ہوتے ہیں کوئی سُرخ کوئی سفید اور کوئی سیاہ اور طبیعت اور خلق میں بھی جدا جدا کوئی نرم کوئی سخت کوئی نیک کوئی بد کوئی غیث کوئی طیب اور یہ حق نے کتاب الاسماء والصفات میں ابن مسعود سے روایت کی ہے کہ فرشتے اس غلیظ کے پیدا ہونے سے نہایت ڈرتے تھے کہ جب یہ غلیظ ہمارے اوپر حکم چلا دے گا ساتھ اس کے کیا معاملہ ہوگا اور کس طرح کیا جائے گا ابلیس آیا اور حضرت آدم کے پتے کو دیکھا اور ہر ایک عضو کو غلغلہ و غلغلہ نظر میں لایا کہا کہ لا ترہبوا من ہذا فان ربکم رحمہ و ہذا اجوف لکن ساطت علیہ لاهلکتمہ یعنی نہ ڈرو تم اس سے اس واسطے کہ رب تمہارا بے پروا ہے اور یہ اندر سے خالی ہے اگر میں مسلط کیا جاؤں تو اس کے اہل ہا کہ کروں میں اس کو اور وہ میں نے ابو ہریرہؓ سے مرفوعاً روایت کی ہے کہ ہوا اور باد اور شہوت کو چاہیں دن تک حضرت آدم کی مٹی میں خمیر کیا ہے اور میں مسلم اور دوسری صحاح میں موی ہے کہ آں حضرت علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ بہتر سبب نفوس میں دن جو کہ اس

اسی دن حضرت آدم علیہ السلام کو پیدا کیا ہے اور اسی دن بہشت میں ان کو داخل کیا ہے اور اسی دن بہشت سے نکال کر زمین پر ڈالا ہے اور اسی دن حضرت آدمؑ نے ذات پائی ہے اور اسی دن قیامت ہوگی اور اور روایت میں امام احمد اور طبرانی اور محدثین کی آیات ہے کہ حضرت عیسیٰ اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ بہشتی جس وقت کہ بہشت میں آویں گے بغیر ڈاڑھی کے ہوں گے اور بدن پر بھی بال نہ ہوں گے اور رنگ ان کا سرخ اور سفید اور سر کے بال پیچ دار اور آنکھیں ان کی سرنگیں گویا کہ تینتیس برس کے ہیں اور سب آدمی حضرت آدمؑ کی صورت پر ہوں گے اور تو ان کا ساتھ ہاتھ کا اور عرض بھی مناسب اسی طول کے ہوگا اور ابن سعید اور ابن جریر اور ابی عالم اور ابن عساکر اپنی تاریخ میں ابن عباس سے روایت کرتے ہیں کہ حق تعالیٰ نے حضرت آدمؑ کو تمام دینے زمین سے پیدا کیا ہے خواہ شود ہو خواہ شیریں جس میں شیریں جزو کو غلبہ ہے۔ آخر کو نیک بختی کی طرف جھکے گا اگرچہ ماں اور باپ اس کے کافر ہوں اور جس کسی میں اللہ اولیٰ سے شود جزو وغالب ہوگا وہ آخر میں بد بختی کی طرف جھکے گا اگرچہ نبی کا بیٹا ہو اور جب منظور پیدا کرنے حضرت آدمؑ سے خلافت کے تعلق تو خلافت کو دو چیزیں لازمی ہیں اول جاننا صفات اور افعال اس کے کاجس کی طرف سے خلیفہ ہے تاکہ موافق ان صفات اور افعال کے اپنی طرف سے سرانجام کرے دوسرے جاننا ان چیزوں کا کہ زیر ملک خلافت اس کی کے داخل ہیں تاکہ ہر چیز کے ساتھ وہ معاملہ کرے کہ اس کے واسطے مناسب ہے جیسا کہ کلاہ کو پیر میں اور کفش کو سر پر استعمال نہیں کرتے ہیں پس حضرت آدم علیہ السلام کو تعلیم اسماء الہی اور اسماء مخلوقات کی ضروری ہوئی کہ اسماء الہی کے بیچ حقائق کائنات کے تصرف کرے اور اسی واسطے حق تعالیٰ نے پیدائش حضرت آدمؑ کے وقت پر اس نام کو ان کے دل میں ڈالا تاکہ اس کے کلمات و کلام اور صوت اور حزن و درمیان میں ہوں و علمہ آدم یعنی تعلیم فرمایا آدم علیہ السلام کو اس طرح کہ ان کے دل میں ڈالا کہ فلاں چیز کا فلاں نام ہے اور فلاں چیز کا فلاں نام اور بعض علماء اس مقام میں شبہ کرتے ہیں کہ تعلیم اسماء کی معروف اور پر جاننے بعض حکمتوں کے ہے اس واسطے کہ تعلیم عبادت اس کے ہے کہ بتلاویں فلاں چیز کا فلاں نام ہے اور فلاں کا یہ نام ہے پھر کھنا اس کلام کا بغیر جاننے معانی معجزات اس جملہ کے ممکن نہیں پس چاہیے کہ حضرت آدمؑ کی تعلیم میں دور لازم آئے اس واسطے

سر تعلیم اسماء کی موقوف اور پر جاننے جسے اسموں کے ہے اور جاننا ان اسموں کا موقوف اور پر
تعلیم کے اور اسماء شہ کے جواب میں یہ کہ ہے کہ تعلیم اسماء کی حضرت آدمؑ کو ساتھ دو رب کے حتی قدر
موقوف ہے اس کے کہ جس کے سب سے خطاب اُن سے کیا جائے اور انکو قادر استقامت اس پر موقوف ہو
بلکہ اس قدر اور صبر سے اور بے فکر اور کلا کے اُن کے دل میں ڈالے اور باقی الفاظ مسکود کے
واسطے سے یہ کہ کیا اور اس جواب میں اُن کی لفظ ہے اول سے یہ کہ کیا چاہیے کہ یہ تعلیم واسطے
ان الفاظ کے یعنی بطریق القاب و تلب کے اور اس واسطے کی تعلیم یعنی الفاظ کی اگرچہ وقت
پیدا نش کے بھی تھی کہ اب تک روح ان کے نیچے کے دھرم میں نہ آئی تھی کہ چھٹکے بعد تکرار میں
الحمد لله کہ اور اسماء کے جواب میں پر حمت ہو سنا لیکن بعد پیدا نش ان کے
تعلیم تمام اور اہل برائی الاثماء و کلہا یعنی ہم سب چیزوں کے مبیہ کہ ابن عباس نے فرمایا
ہے علمہ اسم کل شئی حتی القصعة والقصیعة یعنی سکھایا اس کو
تمام مرثیے کا یہاں تک کہ پیار اور پیال کا اور سعید بن جبیر نے کہا ہے حتی البعیر و
البقرة والشاة یعنی یہاں تک کہ اونٹ اور بیل اور بکری اور تعلیم ناموں کا اس واسطے
کہ جن کر نام عبارت اس لفظ سے ہے کہ کمال کے اور حقیقت کے اور منظور فائدہ دینا
علم متعلق کا حق اس کا نام غلات کا سر انجام کر کے اور نام کمتر ان چیزوں میں سے ہے جن کے
سب سے امتیاز ان کی کامیابی ہے اور یہی منظور تھا کہ خواص تمام چیزوں کے اور رفع اور نقصان
ان کے سکھانے باقیں اور طریق اشتغال ان خواص کا جس اور مقدار اس تعلیم کا یعنی وہ چیز کہ تعلیم
اس پر موقوف ہے کہ اول اس کر نام ہر چیز کا تعلیم کریں تاکہ وقت بیان کرنے اس بات کے کرنا
چیز نکالی نہایت رکھتے ہے اور نکالنا منع اس سے لینا چاہیے اور نکالنا ضرر اس سے دور کرنا چاہیے
آسانی کے معلوم ہو جائے اور زیادہ حواص کی ضرورت نہ پڑے اس مقام میں ماننا چاہیے
کہ فرق اور امتیاز کے درمیان میں باب الامتیاز کے سب سے فرشتے پر فریت حاصل کی فقط
تعلیم اسموں اور معرفت مشقتوں اشیاء اور خواص اور منافع اور ضرر ان کے کے نہیں اس واسطے
تھا کہ اس سے کہ پہلے پیدا نش حضرت آدم علیہ السلام کے فرشتوں کو جس خطاب الہی پر تھا کہ
نکالے چیز اس طرح کہ مبیہ کہ اس قسم میں گوارا کہ پہلے ہر پیل علیہ السلام کو واسطے لینے ایست

سُورَةُ الْاِنْفِرَاتِ بِاَمْرِ

مٹی کے رشتے زمین پر بھیجا اور بعد اُس کے دوسرے فرشتوں کو پس اگر فرشتوں کو اِلم حقیقہوں اور اسموں ان حقیقہوں کا حاصل نہ ہوتا حکم الہی کہ مخلوقات کہ حق میں صدور پانا کیونکر بجا لاسکتے بلکہ امتیاز آدم کا فرشتوں کے ساتھ دو وجہ کے ہے اول یہ ہے کہ پہلے پیدائش حضرت آدم کی سے فرشتوں کو اِلم ہر چیزوں کے ناموں کا حاصل تھا بلکہ اِلم ان کا منحصر تھا بعضی چیزوں میں کہ تعلق ان کے خدمتوں سے رکھتی تھیں دوسری حقیقہوں اور اسموں سے کہ کار ان کا متعلق نہ تھا اور اقلطاع بھی اور ان امور کی نہ تعلق نہ تھا اور حضرت آدم علیہ السلام کے کہ ان کو بسبب نلیفہ بنانے کے تعلیم نام کی گئی تاکہ منفعت برعینت اور منفعت اُمر کی سے اُسماء ہوں جیسا کہ اکہ نے اور ابن عباس نے مرفوعاً روایت کی ہے کہ اُن حضرت علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ میں تمہاری امتیاز حضرت آدم کو اس کی تعلیم میں ہزار عرفتیں ہر طرف کی حرفتوں میں سے تعلیم فرمائیں اور ارشاد کیا کہ اولاً اپنی کو کہہ لے آدم کہ اگر تم صبر نہ کر سکو دنیا سے پس دنیا کو ان حرفتوں کے ساتھ طلب کرو اور دنیا کو دین کے ساتھ طلب کرو اس واسطے کہ دین غالب میرے واسطے ہے اور دُنیا کے اور اس شخص کے کہ دنیا کو ساتھ دین کے طلب کرے اور دُنیا نے اِنسان سے روایت کی ہے کہ اُن حضرت فرمایا کہ مثلت لی اِمتی فی السماء والطين یعنی تصویریں اُمت میری کی پانی اور مٹی میں بنا کر مجھ کو دکھلائیں وعلیت الاسماء کلھا کما علم آدم کو نام سب چیزوں کے اور اس آیت میں کہ لفظ کلھا کو واسطے تاکہ یہ معلوم اس کے زیادہ کیا ہے اسی نکتہ کے واسطے ہے کہ امتیاز آدم علیہ السلام کا فرشتوں سے بسبب تعلیم نام کے تھا بسبب فقط تعلیم اسماء کے دوسری وجہ یہ ہے کہ یہ تعلیم عام بھی ابتداء خاص ساتھ حضرت آدم علیہ السلام کے حق اور بعد اس کے کہ حضرت آدم علیہ السلام نے فرشتوں کو ہر چیز کے ناموں سے خبر دی اور فرشتوں نے استقبال ہر چیز کا حضرت آدم اور ان کی اولاد سے سنا یعنی فرشتوں نے جیسا کہ حضرت جبرئیل علیہ السلام اور بڑے بڑے فرشتے انھوں نے نام ہر چیز کے معلوم کر لئے اس واسطے کہ قطعاً بات فرشتوں سے ثابت ہے کہ حضرت جبرئیل اور دوسرے فرشتے بڑے بڑے رُبوب و انبیاء کے آتے تھے اور ہر چیز میں بحث اور تفسیر کرتے تھے اور امور مختلفہ کا ذکر آتا تھا اور کس وقت افادہ اور اُختار

اور کہنے لھنے سے عاجز نہیں ہوتے اور اس بات کو نہیں بوجھا کہ خدا نا کس چیز کا نام ہے اور اس لفظ کے کیا معنی ہیں اور حقیقتِ خدائی چیز کی کیا ہے البتہ یہ تعلیم ابتدائہ خاص حضرت آدم کو ہوئی تاکہ زیادتی علم اُن کی فرشتوں کے اور خصوصاً اُس علم کی کہ تعلق ساتھ ریاست اور خلافت کے رکھتا ہے ظاہر ہوئے اسی واسطے اور بعض تعلیم حضرت آدم علیہ السلام کے کفایت نہ ہوئی بلکہ شَہِدَ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلٰٓئِكَةِ یعنی پیش کیا معنی قائلانے اُن ناموں کو اور فرشتوں کے ساتھ اس طریق کے کہ قصریں اُن چیزوں کی کہ نام ان کے حضرت آدم علیہ السلام کو تعلیم فرمائے فرشتوں کو رکھنا میں فَقَالَ اٰتٰلُکُمْ فِیْہِیَا اٰمَنَّا اَبَہُوْا کَیٰ یعنی پس فرمایا کہ خبر دو تم مجھ کو اے فرشتو ساتھ ناموں ان چیزوں کے اس واسطے کہ اونی ان چیزوں کی وہ چیز ہے جو تمیز دینے والی ہے نام سے اور واسطے استحقاقِ خلافت کے معرفت حقائق کی اور امتیاز کرنا ان میں شرط ہے اگر تمنا ہے تین ناموں اُن چیزوں کے سے خبر ہوگی دعویٰ استحقاقِ خلافت کا تم سے ممکن ہوگا اور اگر تم ان چیزوں کے ناموں سے بے خبر ہو تو خلافت کو عبارت ہے نصرت کرنے سے تمام چیزوں میں تو تم سے کس طرح سر انجام اس کا نہ ہوگا اور ہر چند کہ تم نے ظاہر میں امتیازِ خلافت کا دعویٰ نہیں کیا ہے لیکن تمنا سے کلام سے دعویٰ لازم آیا پس شرطیں اس دعویٰ کو ثابت کر دیں اِنْ کُنْتُمْ صٰدِقٰٓیْنَ اگر ہو تم سچے پھر کلام اپنے عٰخٰنُ لَسَبٰیجِ یٰحٰمٰدُ لَکَ وَ لَقَدْ سِیْ لَکَ اَسْمَآءُ اس واسطے کہ معنی اس کلام کے یہ ہیں کہ تسبیح اور تہلیل ساری کمال کے رتبہ کو پہنچی اور شکر ہمارا انہایت کے مرتبہ کو ملا اور ظاہر ہے کہ کمال تسبیح اور تہلیل ہر کمال اور ہر نعمت الہی کے ہوا اور اس امر کو علم تمام اسماء الہی کا اور تمام اسماء کوئی کمال علم تمام کمالات اور نعمتوں الہی کا درکار ہے اور یہ علم بدون جاننے تمام حقیقتوں جہان کے تفصیلاً مستعد نہیں اور درمیان حقیقتوں کے امتیاز بہت وجود سے ہے ادنیٰ اُن کا یہ ہے کہ نام اُن کا جہان لے اگر اس قدر بھی امتیاز تم کو حاصل نہیں ہوا پس دعویٰ تسبیح اور تہلیل بالکل الاطلاق کا اور حمد کامل کا تم سے کیونکر درست ہوا باقی میاں کنی بخشیں ہیں کہ مفسرین اُن بحثوں کو اس مقام میں ذکر کرتے ہیں اقل قویہ کہ اکثر عالموں نے اس ہیئت سے دلیل پکڑی ہے

اور پر اس کے مقرر کرنا الفاظ کا معانی کے واسطے خدا کی طرف سے ہے اس واسطے کہ اس آیت میں فرمایا ہے کہ وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا اور اگر واضح الفاظ کا معانی کے واسطے آدم یا اولاد آدم کے ہوتے تعلیم اسماء میں اللہ کی طرف سے تنجیض نہ تھی لیکن اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ وضع لغات کے وقت پیدائش آدم علیہ السلام کی نہ تھی بلکہ بہت پہلے اس سے تھی اور واقع میں اسی طرح سے ہے اس واسطے کہ پہلے پیدائش حضرت آدم علیہ السلام کی ہے اور نام فرشتوں کے اور اور چیزوں کے بھی کہ جن چیزوں کے سرانجام کے واسطے فرشتوں کو خطاب ہوتا تھا پڑھتے اور کلام کرنے فرشتوں کے آپس میں اور کچھ مستحسن اس کام الہیہ کا واسطے الفاظ کے موجود تھا قطعاً پہلے حضرت آدم کی پیدائش سے تھا اور جو لوگ کہ وضع لغات کے ساتھ اصلااح آدم اور آدمیوں کی رہتے ہیں فرشتوں کے کلاموں سے کہ آپس میں کرتے ہیں شاید وہ غافل ہیں اور یہ کہنا ان کا کہ معنی تعلیم اسماء کی حضرت آدم کے تیس پہلے کہ خدا نے تعالٰی نے ان کے دل میں خواہش ڈالی کہ تو میری طرف وضع الفاظ کے ہوں پھر طریق وضع کا ان کو سکھادیا یہ کیا کہ معنی وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا کے بھی یہی ہیں یعنی سکھادیا ہم نے ان کو چپہ زور بنانے کا واسطے تھا اے یعنی پہلے دل میں زور بنانے کا داعی ڈالا پھر طریق اس کے بنانے کا تعلیم کیا خدا اُس کا ظاہر ہے اس واسطے کہ تکلیف یعنی فرشتوں کو ساتھ اس کے کہ الفاظ اور معانی اصطلاح آدمیوں کے سے اذقیل تکلیف مالا یطاق کے سے ہوگی باز جو ان کے کے کچھ حاصل بھی نہیں اس واسطے کہ اگر کوئی کسی کی اصطلاح سے واقف نہ ہو اس کے علم میں کیا تصور اور اُس دوسرے کو اس پر کیا فوقیت والا ہو گی عالموں پر لبیب جاننے اصطلاح ترکوں کے تصور لازم آئے اور ترکوں کو ان کے اوپر فوقیت ہو البتہ سبب نہ بنائے علم لغات اور اسماء کے کہ علم الہی میں واسطے معانی مخصوص کے مقرر تھے علامت تصور کی ہے اور بنائے ان کا دلائل ترجیح اور فوقیت کھلا اس واسطے کہ جس قدر اسطر مسلمات الہی کا زیادہ ہوگا اُن کے قدر مناسب اور تشبیہ جناب باری کے ساتھ بہت ہوگی اور زیادہ تشبیہ جناب الہی کے ساتھ سبب کمال فوقیت مخلوق کا ہے دوسرے یہ کہ ضمیر ثم عرضہم کی غماز اس طرح ہے کہ رجوع طرف اسماء کے کرے باعتبار مسیات کے اور مسیات اسماء کی ذریعہ

اور غیر ذوی العقول دونوں میں اس ضمیر کو کہ خاص تذکر کریں ذوی العقول کے ساتھ ہے ۔
 کس واسطے لئے جواب اس کا یہ ہے کہ عرض کرنا مسمیات کا فرشتوں پر باعتبار جہانت ظاہر
 کے نہ تھا کہ محل ظاہر ہونے تکیر اور تانیث اور عقل اور غیر عقل کا ہے بلکہ باعتبار وجود
 اور ملکوت آسمان کے تمام مخلوقات باعتبار اُس وجود کے عاقل اور مدبر اور مبرا تذکر اور
 تانیث سے ہیں البتہ بسبب نہ ہونے تانیث کے الفاظ اور صیغے تذکر کے الہ کے واسطے بولے
 جاتے ہیں جیسا کہ فرشتوں کے حق میں بھی اس اعتبار سے الفاظ تذکر کے استعمال کئے گئے ہیں
 تیسرے یہ کہ صیغہ امر کا بیچ انہونی کے واسطے عاجز کرنے اور الزام دینے کے ہے نہ واسطے تکلیف
 اور حکم کرنے کے پس جن شخصوں نے بسبب اس صیغہ کے تکلیف والا اطلاق جائز رکھی ہے انہوں نے
 خطا کا ہے اور اس واسطے فرشتوں نے نہ مجرد ہونے اس امر اور خطاب کے ناجوزی اپنی شروع
 کی اس طریق سے کہ تائید ہو کہ یعنی کہ انہوں نے پاک جانتے ہیں ہم تجھ کو اسے پروردگار
 ہمارے اس بات سے کہ تیرے علم میں کچھ تصور ہو یا تیرے فعل میں کوئی بات عجب واقع ہو
 اور خلاف حکمت کے وقوع میں آئے اور سوال تارا فقط واسطے طلب ہدایت اور ارشاد
 کے تھا اس واسطے کہ لا علم لنا الا ما علمتنا یعنی کوئی علم حاصل نہیں ہوتا ہے
 ہم کو گرامی قدر کہ تو نے تعلیم فرمایا ہم کو اور اسی سبب ہم نے وہ حکمت پیدا کرنے اس
 خلیفہ کی زبان اور تیس اور تیس اور حمد اور شکر اپنے کو کامل ہانا اور معرفت حقیقتوں اشیاء
 کی تصدیق اور ذمیزات ان کی ہم کو حاصل ہوئی اور نام نوری اور چیزوں کے کو منجملہ میرات
 کے ہیں ہم نے نہ ہانا اور ہم کو بنایا تیری سے ابتداء یہ علوم حاصل نہ ہونے اس نے سبب اعتراف
 کی نہیں اس واسطے کہ اِنَّكَ اَشْتِ الْخَلِيْفَةِ یعنی تحقیق تو نہایت دانایا ہے اور توہان ابو
 کو حقیقتیں ہماری ایسی نہیں کہ یہ علم بلا واسطہ تیرے معلوم کریں اسی واسطے اس مخلوق کو
 خلیفہ اپنا کیا تو نے اور قدرت اور طرح طرح کے فعلوں کے دی تو نے اور ہم کو واسطے
 پورا کرنے مژدوں اور خدمتوں اس کی کے مامور کیا تاکہ ہم بھی واسطے اس خلیفہ کے اور
 خدمت اس کی کے اور پورا ان فعلوں اور حقیقتوں کے مطلع ہوں اس واسطے کہ تو الخلیفہ

یعنی صاحب حکمت کامل کا ہے ساتھ اس تدبیر کے کہ ہماری حقیقتوں کو بھی ان مخلوق سے پہچان کر لیا جب حق تعالیٰ نے ملائکہ سے یہ عجز اور ذاری اور اقرار کرنا اُن کا ساتھ علم اور حکمت اپنی کے پسند کیا قَالَ يَا آدَمُ اَنْشِطْ هَٰذَا یعنی فرمایا کہ اے آدم خبر دے ان فرشتوں کی اگرچہ غالی ہونے ملائق جہانی کے تو اُن سے بہت کم ہے اور مقرر ہے کہ میں قدر مجبور زیادہ ہوں اطلاق حقیقتوں کے اور یہ بھی زیادہ ہو یا ممتحاب ہمد یعنی ساتھ ناموں اُن چیزوں کے کہ فرشتوں کو بتلائے ہم نے اس واسطے کہ ان چیزوں کا علم ساتھ خواص اور لغتوں اور ضروریوں کے کے حامل نہیں ہو سکتا مگر ساتھ عقل کے کہ وہم اور شہوت اور غلبہ کے ساتھ مل ہوئی ہے اور یہ بات خاص تیسرے ہمیں پائی جاتی ہے حضرت آدم علیہ السلام نے جب یہ حکم سنا بیان اُن مقتضی اور اسموں اور مشقتوں ان کی کا رد برد فرشتوں کے شروع کیا اور نام ہر چیز کا ساتھ تمام خواص اور اثرات کے اُن پر ظاہر کرتے فَلَمَّا اَنۡبَاۡهُمۡ بِاَسْمَاۡئِہِمۡ یعنی جب بتلائیے حضرت آدم علیہ السلام نے فرشتوں کو نام اُن کے باوجود کہ وہ چیزیں بے شمار اور بے انتہا تھیں اور اس بیان کرنے میں، کچھ غلطی نہیں ہوئی فرشتے کمال علم آدم علیہ السلام کے سے حیران ہوئے اور اسی وقت میں مَآن یعنی دریافتی توانا نے واسطے تاکید کرنے اور خلافت آدم علیہ السلام کے فرشتوں سے اَلۡحَدُ اَقۡلُ لَکُمۡ اَیۡنَا کہ اہمیت میں تم کو پہلے پیدائش اس مخلوق کی سے کہ اِنۡحٰی اَعۡلَمُ یعنی تحقیق جانتا ہوں میں اُن چیزوں کو کہ تم نہیں جانتے اور عرض بری اس کلام سے یہ ہے کہ میں، جانتا ہوں غَیۡبِ السَّمٰوٰتِ یعنی اُن چیزوں کو جو عالم علوی میں پوشیدہ ہیں جیسا کہ احوال اور چال و ڈھال ستاروں کی اور حرکتیں آسمانوں کی موعود تمام آثار اور خواص اُن کے کے باوجود کہ تم فرشتے عالم علوی کے رہنے والے ہو مگر ان باتوں کو نہیں جانتے ہو اور یہ شخص باوجود کہ عالم سفلی کی مخلوقات میں سے ہے اُن سب کو جانتا ہے اور قرانات صغریٰ اور کبریٰ اور وسطیٰ اور غلظی اور کسوف اور خسوف اور دھندلے اور ذرائع ستاروں کے کے انکے پیدا ہونے سے نراہل برس پہلے تھے جانتا ہے اور ہر ایک کے نام بیان کرتا ہے اور احکام ان اوضاع کے شواہد باقیا افراد کے خواہ یا استیبار اجتماع کے نکالنا اور اَلۡاَسۡمٰی سہرا یعنی اور بھی جانتا ہوں میں وہ چیز کہ پوشیدہ ہے عالم سفلی میں ہر چند کہ عالم سفلی جس کے نزدیک بہت غلبہ ہے

اسکو ہرگز طریق پیدا کرنے نباتات کا اور بلبل و انما معدنیات کا اور طریق پیدا نشی حیرانوں
 عجیب شکل کا اور فائسے تفصیل اور تفتیح کے اور بنائنا کارگری سے شے مرکب کا جیسا کہ گاؤں
 بیوں کی کہ ایک حقیقت مرکب ہے انسان اور لکڑی اور حیران اور لوبے سے معلوم نہیں
 اور یہ شخص اس قسم کی چیزیں پر شیدہ بہت جانتا ہے اور ایسی چیزیں بنا سکتا ہے کہ علم خدا
 اُن کے نام کو بھی نہیں پہنچتا ہے باوجودیکہ تعلقات عقل سے کہ عقل اور ادراک کی مانع ہیں بالکل
 تم پاک ہر وہ اَعْلَمُ مَا تُشَدُّ ذَنْ مَعْنی اور جانتا ہوں میں اس چیز کو کہ تم ظاہر کرتے تھے
 یعنی تسبیح اور تقدیس اور معرفت اسماء الہی کی جس قدر کہ استعداد اور حوصلہ تھا ہے وَمَا كُنْتُمْ
 تَفْكَرُونَ یعنی اور وہ چیز کہ تم اس کو پر شیدہ رکھتے تھے یعنی بہت کام اور قوتیں تھیں
 ایسی تھیں کہ ہرگز تم کو اطلاع نہ تھی کہ اُن قوتوں اور فعلوں کو اللہ تعالیٰ نے ہلکے اندر رکھ
 چھوڑا ہے جیسا کہ آدمیوں کی صودت بنائی رحم میں اور خدمت مسجدوں کی اور اُنس پڑنا
 ساتھ ذکر الہی کے اور حاضر ہونا بیچ مکانوں میں کہ صلوات کے اور اعانت اور مدد کرنی غازیوں
 اور عاجیوں کی اور تماشا منظر اسیم قہار اور غفار اعدا اسماء الہی کا اور پہنچانا ثواب اور تحفوں
 کا زندگی کی طرف سے مردوں کو اور پہنچانا ٹیک بطوں کا اور ترقی دین خدا کے رستہ چلنے والوں
 کو اور خدمت کرنی تجلیات شہودی کی پتہ عالم مثال کے کہ واسطے کاملوں کے اس خلیفہ کی اور
 میں سے ہو بولی پیدا آمار تاوی اور کتابوں الہیہ کا اور قائم کرنا شریعتوں اور دینوں اور عقول
 اور طریقوں اور مذہبوں کا اور اسی قسم کی چیزیں اور حال یہ ہے کہ سب چیزیں بالقوتہ تھا ہے
 اندر موجود نہیں اور مذہبوں ان چیزوں کا موقوف اور وجود اس خلیفہ کے ہم نے رکھا تھا کہ واسطے
 اس خلیفہ کے تم اُن چیزوں پر خبردار ہو اور تم بسبب اس خلیفہ کے اُن کمالات بالقوتہ کو اپنے تصور
 میں لاؤ گے اب یہ خلیفہ پیدا ہوا اور اس نے تم کو ان کی خبر دی اور تم نے جانتا کہ ہم نے کیا کیا
 چیزیں تھیں اندر رکھیں ہیں یہ حق خلیفہ کا تھا ہی گردن پر بہت بڑا ہے کہ تم کو حقیقت
 اپنی سے آگاہ کیا اور باعث زیادہ نزدیکی تھا ہی کا جناب الہی میں ہوا لازم یہ ہے کہ تم اس خلیفہ
 کو انستاد اور مُرشد کے سمجھو کہ آداب تعلیم اُس کی کہ بالا آداب اس جگہ کہ ہمیشہ میں اولی
 یہ کہ جب ماہر کو اشارہ کی حقیقتوں کا علم باطنی نہایت آدم علی السلام کے حاصل ہوا پس کہ اُس نے

علیہم ذہ فرمایا اور انہیں تم کہا جیسا کہ انہیں تو فی کہا تھا جواب اس کا یہ ہے کہ کسب اور حاصل کرنا علم کا اور مشق کرنا اس کا استاد ہے یہ خاصیت انسان کی ہے فرشتوں کو یہ ترقی ممکن نہ تھی اس واسطے کہ سب کمالات فرشتوں کے اُن کے وجود کے ساتھ پائے جاتے ہیں البتہ حضرت آدم علیہ السلام کے طفیل سے ہر قسم کے فرشتوں کو اُن کی جنس مدد کات میں سے بہت چیزوں کا ادراک کیسے حاصل نہ تھا حاصل ہوا لیکن یہ کثرت معلومات کی سبب ترقی مرتبہ علم کا نہیں ہوتی ہے جیسا کہ قدرت بصر کی آدمی میں بسبب کثرت بینائی کی مرتبہ اس کا تم میں زیادتی نہیں قبول کرتا ہے بلکہ باوجود کثرت بینائی کے اُس کو ممکن نہیں کہ سوائے دیکھنے کی شے کے اور چیزوں کو قبول کرے ایسے ہی حال فرشتوں کا پنج زیادہ ہونے معلومات اپنی کے طفیل حضرت آدم کے ہوا اور واسطے اس نکتے کے انبشہد باسما شہد فرمایا اور مَلِئْتُهُمْ بِاسْمَاعِطِ لَہِ ذہ فرمایا اور بحث یہ ہے کہ یہ آیت اور یہ قصہ دلیل ظاہر ہے اور فضیلت اور شرف علم کے واسطے کہ جو درجہ عالم امکان کے اگر اور کوئی چیز سوائے علم کے اس حد کی شرافت تھی البتہ ہر مقام پر کرنے فضیلت حضرت آدم علیہ السلام کی اور فرشتوں کے اسی چیز کو پیش کرتے اور بھی اس قصہ سے معلوم ہوا کہ ملائکہ اور ہوا اس کے کہنے والے مکان آدمی کے ہیں اور عبادت اور اخلاص ان کا زیادہ عبادت اور اخلاص آدمیوں کی سے ہے اور طہارت اور عصمت اُن کا بڑا جزو ذات کو لازم ہے اور ہر امر میں لا یعصون اللہ ما امرہم ولا یفعلون مالا یوصون یعنی انسانی نہیں کرتے اللہ کا اُس چیز میں حکم کیا اُن کو اللہ نے وہ کرتے ہیں اُس چیز کو کہ امر کئے گئے شان اُن کی ہے اور بے رنجی کھائے اور پیئے اور نکلتے اور سواری اور حوائج سفارتنی اور ملاقاتوں جہانی سے خاص انہیں کے ساتھ ہے اور جو قدرت کہ بڑے بڑے کاموں میں رکھتے ہیں آدمی کے واسطے عشر عشر اُس کا بھی نصیب نہیں اور رشتہ بالہوا کا اور شہادۂ تجلیات الہی کا اور سوائے کہ لا یتخطی الی کا بلا واسطہ اور قرب اور رتبۃ اللہ تعالیٰ کے نزدیک جس امر میں کو حاصل ہے آدمیوں کو حاصل نہیں اور باوجود ان سب باتوں کے استحقاق خلافت اُن کو حاصل نہیں ہوا اس واسطے کہ علم ساتھ حقائق کو نبی کے نہیں رکھتے ہیں اور ریاست و مملکت کی عالم کو نہ دشاہ میں نہیں کرتے اس بجائے معلوم ہوا کہ عصمت اور طہارت یا کمال و درجہ ولایت کا یا ظاہر

ہونا خوارق اور کرامت کا یا کثرت عبادت یا زہد کی یا حاصل ہونا فنا اور بقا کا اور مشرت ہونا ساتھ جمالیات انہی کے اور دیکھنا علم غیب کا اور شننا غیب کی آوازوں کا خلقت کی عجولوں سے نہیں خروغ و خلالت کی یہی فضیلت ہے کہ علم تینوں قسم کی سیاستوں کا حاصل ہو یعنی منزلی مکی اور غنی میں دخل بہت نچلے رکھے اور خوب طرح تجربہ ایسی سیاستوں میں رکھتا ہو اور یہ ہے مذہب بہت

بیان فضیلتوں علم کا

و جماعت کا کہ مدار استحقاق خلافت کا اس علم کی فضیلت پر ہے علماء اور حکمائے علم کی فضیلت پر بہت کچھ کہا ہے چنانچہ ابراہیم سمرقندی نے کہا ہے کہ ماہر ہونا بیچ مجلس عالم کے بغیر اس بات کے کچھ اُس سے لائق و فاضل نہ یا مثلاً یار کے موجب بات کرامتوں کا ہوتا ہے اول یہ کہ مصلیوں کے زمرہ میں گنا جاتا ہے اور جس قراب کا واسطے طالب علموں کے دودہ کیا گیا ہے اس میں شریک ہوتا ہے دوسرے یہ کہ جب تک اس مجلس میں بیٹھا ہے گا گناہوں سے بند رہتا ہے تیسرے یہ کہ جس وقت اپنے گھر سے نہ نیت طالب علم کے نکلتا ہے جو قراب کا واسطے طالب علموں کے دودہ کیا گیا ہے اُس میں یہ بھی داخل ہوتا ہے چوتھے یہ کہ پڑھتا ہے علم کے وقت نازل ہونے رحمت کے شریک ہوتا ہے پانچویں یہ کہ جب تک وہ علم کا مسئلہ عبادت میں ہے چھٹے یہ کہ ہر وقت مسئلہ مشکل کو سنتا ہے سب سے مشکل کائنات میں سمجھتا ہے اور دل تنگ ہوتا ہے اور خاطر اس کی خوشی ہے

پس پنج حالت ملکہ سورۃ الفلق کے شمار کیا جاتا ہے ساتویں یہ کہ عورت علم کی اور دولت کی فنس اللہ جہلی کی اس کی خاطر میں بیٹھتی ہے اور جاہلوں اور فاسقوں سے اُس کو نفرت پیدا ہوتی ہے یہ سال اس شخص کا ہے کہ مجلس علماء کی سے اُس کو بہرہ نہیں پہنچتا ہے اور حال اس شخص کا کہ فائدہ ہے شمار وہی کا اور دنیا کا صحبت اُن کی سے اٹھتا ہے اچھے زبان کرنا چاہیے حضرت امیر المؤمنین علی رضی اللہ عنہ بہرے مری ہے کہ علم کو مال کے اوپر سات و دہ سے فضیلت ہے اول یہ کہ علم میراث پیغمبروں کی ہے اور مال میراث فرعون اور بلقان کی اور شداد اور نمرود کی دوسرے یہ کہ علم غیب کرنے سے کم نہیں ہوتا ہے بلکہ زیادہ ہوتا ہے اور مال بیب فریب کرنے سے کم ہوتا ہے تیسرے یہ کہ مال کو حاجت گنہگاروں کی ہے اور علم خود آدمی کا گنہگار ہے چوتھے جب آدمی مریا ہے مال کو بہرہ ہوتا ہے اور علم ساتھ اس کے قبر میں جاتا ہے پانچویں یہ کہ مال ایسی نعمت ہے کہ آدمی اور بھوک کو بھی مل جاتا ہے اور نعمت نام کی ایسا نثار کو حاصل ہوتی ہے چھٹے

یہ کہ کوئی فرق آدمیوں کا ایسا نہیں کہ ان کو حاجت عالم کی نہ ہو چنانچہ امر دین لینے کے اور بہت فرق ایسے ہیں کہ مالداروں کی طرح ان کو حاجت نہیں۔ مسافرین یہ کہ دن قیامت کے علم کی مراعات کرنے کی قوت دے گا اور مال موجب ضعف کا ہوگا بعض حکمائے کہلے کہ قرآن مجید میں حق تعالیٰ نے سات چیزوں کو فرمایا ہے کہ آپس میں برابر نہیں بلکہ ایک دوسری سے بہتر ہے اول **هُدًى** یستوی الذین یعلمون والذین لا یعلمون یعنی آیا کیا برابر ہیں وہ ہلکے کہ علم رکھتے ہیں اور جو بے علم ہیں دوسرے قل لا یستوی الخبیث والطیب یعنی کہہ تو کہ برا نہیں ہے خبیث اور طیب تیسرے لا یستوی اصحاب النار واصحاب الجنة یعنی نہیں برابر ہیں صاحب دوزخ کے اور صاحب جنت کے چوتھے اور پانچویں اور چھٹے اور ساتویں لا یستوی الاعلیٰ والبصیر ولا الظلمات ولا النور ولا الظل ولا الخمر والحرور وما یشتوی الاحیاء والاموات یعنی نہیں برابر اندھا اور آنکھوں والا اور نہ اندھیری اور نہ روشنی اور نہ سردی اور نہ گرمی اور نہیں برابر ہیں زندہ اور مرے اور درجہ ہونا ان ساتوں چیزوں کا عالم کی منفیت اوپر جاہل کے ہے اس جگہ سے معلوم ہوگا جو منفیت ہے رجوع اس تفصیل عالم کا جاہل کی طرف ہے اور اسی واسطے حدیث ثابتن میں عالم کو اوپر تاج کے بار بار ساتھ عبارتوں مختلفہ کے ترجیح دی ہے اور حق تعالیٰ بھی پنج مقام تفصیل بعضے نبیوں کے اوپر دوسروں کی جیسا سی صفت اور شانوں اس کی کے ترجیح فرماتے ہے خصوصاً سات آدمیوں کو نبیوں میں بسبب علم کے مراۃ تفصیل دی ہے حضرت آدم علیہ السلام کو بسبب علم لغت کے فرمایا وعلّمہ اَدَمَ الاسماءَ کلّھا اور حضرت خضرؑ کو ساتھ علم فراست کے کہ وعلّمہ من لدنا علماً اور حضرت یونسؑ کو ساتھ علم تعبیر کے کہ وعلّمہ من قادیل الاحادیث اور حضرت داؤدؑ کو ساتھ علم صنعت کے وعلّمہ صنعة لبوس لکمہ اور حضرت سلیمانؑ کو بسبب جاننے زبان بیافروہ کی کہ علّمنا منطق الطیر اور حضرت عیسیٰؑ کو ساتھ علم توحید اور انجیل کے کہ وعلّمہ الکتاب والحکمة والتوراة والانجیل اور حضرت محمدؐ مسئلے صلی اللہ علیہ وسلم کو ساتھ علم فراست و علم امرار کے کہ وعلّمہ ما لم تکن تعلمہ لما رآک کہا ہے کہ ان

سات علم نے پہنچ سق ان سات پیغمبروں کے عجیب ہونے ظاہر کئے ہیں حضرت آدمؑ کو ان کے علم نے فرشتوں سے سجدہ کروایا اور حضرت خضرؑ کو ان کے علم سے استاد ہی حضرت موسیٰؑ جیسے پیغمبر کی عنایت ہوئی اور حضرت یوسفؑ کو ان کے علم نے بادشاہی زمین مصر کی دلوانی اور حضرت سلیمانؑ کو ان کے علم نے جلیقہیں جیسی عورت ماں وار اور صاحب مرتبہ اور کھف اور لشکر کی بخشش اور حضرت داؤدؑ کو ان کے علم نے طرف ریاست اور بادشاہت کے پہنچایا اور حضرت عیسیٰؑ کو ان کے علم نے نعمت ان کی ماں سے دُور کرانی اور حضرت محمدؐ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ان کے علم نے ساتھ خلافت اور شفاعت عظمیٰ کے سرفراز کیا اہل نکات نے کہل ہے کہ حضرت آدمؑ کو نام مخلوقات کے جاننے سے سجدہ فرشتوں کا کیا پروردگار کے ناموں اور صفات کا جاننا کس حد کو پہنچا ہے گا اور حضرت خضرؑ کو فراست نے ساتھ صحبت موسیٰؑ کے مشورت کیا اتنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو علم حقیقت اور علم خیریت اور طریقت کا اگر پہنچ صحبت انبیاء کے پہنچا ہے کیا بعید؟ اُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ اَلْعَمَلُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ يَعْنِيْ وَه لَوْكَ سَامِعُوْنَ اَنْفُسُوْكَ کے ہیں جن کے اوپر انعام کیا اللہ نے کہ وہ انبیاء ہیں حضرت یوسفؑ کو جاننے کا دلیل خواب کی نے دنیا کی قید سے نجات بخش اگر خدوں اس اتنا کہ تاویل کتاب اللہ کی بندیمان نہ ہو اور بندیمان آخرت کے سے نجات بخشے کیا بعید ہے حکایت کرتے ہیں کہ ایک شخص نے کسی بڑے ذریعہ سے ملازمت بادشاہ کی حاصل کی اور بادشاہ سے چالو کہ موافق دستور اور خواہشوں کے مجھ کو بھی خدمت حضور کی عنایت ہو بادشاہ نے فرمایا کہ اول علم حاصل کر تا کہ قابل میری خدمت کے ہو جسے تو وہ شخص حضرت امام محمدؑ غزالیؒ کے پاس آیا اور تحصیل علم کی شریعت کی بعد اس کے کہ اہل علم کی اس کو حاصل ہوئی اور آفتیں بادشاہوں کی صحبت کی جانیں بادشاہ نے اس کو بلایا اور امتحان کیا اور بعد امتحان کے کہا کہ اب قابل خدمت میری کے ہو تو طلب علم سے اجور اور میری خدمت میں مشغول ہو اس شخص نے عرض کیا کہ جس وقت لائق تمہاری خدمت کے تھا تم نے قبول نہ کیا اور اب میں لائق خدمت خدا کے ہوا تم کو نہیں قبول کرتا ہوں کہ بات کہ فضیلت علم کے واسطے یہی سب سے کہہ سکتے تعلیم یافتہ کا شکار حلال ہے محض برکت تعلیم سے یہ بات حاصل ہوئی بار جو داس کے کہ گناہ اصل میں نہیں ہے چیرہ نہیں مضمیت کو حق تعالیٰ نے کہ ایسے

سورة البقرة پارہ اتم

پسے مرتبہ والا ہے ساتھ ہرکت ایک نکتہ علم کے اُس قدر پسند کیا کہ اُس نکتہ کو زبان اُس کی سے پہنچ کام اپنے کے نقل فرمایا اور تمام سورۃ کی نسبت طرہ اسی چیز نئی کے کی اور سورۃ انہی نام رکھا اور وہ نکتہ یہ ہے کہ لشکر انبیاء کے دیدہ و دانستہ اور چیز نئی ضعیف کے بھی ظلم نہیں کرتے ہیں جیسا کہ زبان اس کی سے نقل فرمایا لا یحطونکم بالیمان وجنودہ و
 ہجد لا یشحرون یعنی نہ پس ڈلے پاؤں میں تم کو سلیمان اور لشکر اُس کا اور اُن کو
 خبر نہ ہو یعنی بے خبری میں اُن کے پیروں کے نیچے آجاؤ والا ایمان کر یہ امر نہیں کریں گے۔ پس
 قدر صحبت انبیاء کی جاننی چاہیے کہ صحبت سرسری اُن کی کہ لشکر یوں کو مدینہ ہوتی ہے اس
 قدر دشمنی کرنے باطن اُن کے میں تاخیر کرتی ہے اور ظلم نہ کرنے میں مشربہ کو دیدہ و دانستہ

بیان ان فرقوں کا کہ اصحابِ بنیہ کو ظالم مانتے ہیں

چیز نئی ضعیف پر بھی ظلم نہیں کرتے ہیں پس دانستہ اور پر حال اُن لوگوں کے کہ مصاحبوں قدیمی
 بنیہ کو ظالم اور اصحابِ حقوق ظالمانہ بنیہ پر اپنے کا بیان کرتے ہیں عقل اُن بے وقوفوں کی اُس
 چیز نئی کی عقل سے نہیں کہہ ہے اور اعتقاد ان نفاق پیشوں کا پیچ حق بنیہ پر اپنے کے ہزاروں کی
 سست اعتقاد مثل اس چیز نئی سے ہیں کہ پیچ سلیمان کے رکعتی توبہ اور جو آیتیں قرآن کی کہ
 علم اور عالموں کی نصیحت میں آئی ہیں بہت ہیں کہ انذار اور تعالیٰ ہر ایک کو اپنے مقام میں بیا
 کیا جائے گا اور جو کچھ لائق اس مقام کے ہے یہ کہ حق تعالیٰ نے خوف اور ڈر اپنا خاص
 نصیب عالموں کے کیا ہے اور فرمایا ہے کہ اعتدایحی اللہ من عبادہ العلماء یعنی
 سر آس کے نہیں ڈرتے ہیں اللہ سے بندوں اُس کے سے علماء اور دوسری جگہ ہمیشہ کو
 نہ ڈرتے والوں کا کیا ہے اور فرمایا ہے کہ ذلک لمن خشی ربہ یغنیہ واسطی اُن

بیان تعلیقول عالموں کا

لوگوں کے کہ ڈرتے ہیں رب اپنے سے پس تمام ان دونوں آیتوں سے معلوم ہوا کہ ہمیشہ
 خاص حصہ عالموں کا ہے اور سب اس کا یہ کہ علماء کو حق تعالیٰ نے اپنے خوف کے ساتھ
 خاص کیا ہے اور جو شخص کسی چیز کو نہ جانے محال ہے کہ وہ شخص اس سے ڈرے مگر واقفیت
 اُس شے کی سبب خوف اُس چیز کا نہیں ہوتا ہے بلکہ تین چیزیں اور ہیں ہمراہ جاننے ذات اُنکی
 کے خود ہی ہیں تاکہ خوف اور ڈر مایمل ہو۔ اول یہ کہ اس کو قادر اور توانا جانے اس واسطے
 کہ ہر ایک بادشاہ جاننا ہے کہ رعیت میری اور افعال میرے کے مطیع ہے اور اُن مفلوں

کو مکروہ اور معیوب جانتی ہے لیکن بادشاہ اپنی رعیت سے ڈرتا نہیں اس واسطے کہ جانتا ہے اُن کو قدرت مقابلہ اور باز رکھنے میرے کی نہیں دوسرے یہ بھی جانے کہ میرے حال سے آگاہ ہے اس واسطے کہ اگر کوئی چور بادشاہ کے خزانہ میں سے کچھ چُراتے اس کو یقیناً معلوم ہے کہ بادشاہ مجھ کو سزا دے سکتا ہے لیکن جانتا ہے کہ بادشاہ کو میرے حال سے خبر نہیں آجنت سے نہیں ڈرتا ہے۔ ہمیرے یہ کہ اُس کو یہ بھی سمجھے کہ حکمت اور دانائی سے کام کرتا ہے اور اپنی قدر اور منزلت کا اُس کو پاس ہے اس واسطے کہ سوزے آدمی بادشاہوں کے سامنے بُری بُری باتیں کرتے ہیں اور خود بادشاہ اور ایروں کو گالیاں دیتے ہیں اور خوب جانتے ہیں کہ بادشاہ اور امیر ہماری باتوں کو جانتے ہیں اور منع اور تجلیہ کرنے پر بھی ان کو قدرت ہے لیکن بسبب ہیکلا پن اور کم ظرفی نہ بُری باتوں اور گالیوں سے راضی اور خوش رہتے ہیں اس واسطے ہرگز نہیں ڈرتے ہیں پس ثابت ہوا کہ ڈرنا بندہ کا خدا سے نہیں ہوتا ہے جب تک کہ یہ نہ جانے کہ خدا ہر چیز کو دیکھ رہا ہے اور ہر چیز پر اُس کو قدرت ہے اور حکمت والا ہے اور سفیہ نہیں کہ ہمارے بُرے کاموں کو پسند کرے حاصل یہ ہے کہ پہلے پہلے جہان میں علم کی فضیلت ظاہر ہوئی ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام کو منصب اُستادی فرشتوں کا سبب اُسی فضیلت کے حاصل ہوا اور حق تعالیٰ نے حق اُستادی کا فرشتوں سے ادا کر دیا اور نہایت درجہ کی تعظیم ان فرشتوں سے کردائی جیسا کہ واسطے بیان اس بات کے فرمایا ہے **وَ اِذْ قُلْنَا لِعٰیۡنِیْ وَاٰدَمَ لَا یَاۡکُفِرٰۤیۡنَ** کہ کافر باوجود عاجز ہونے کے تتبع اس کلام سے فرماں بردار نہیں ہوتے ہیں اور شتوع اور خضوع سے رجوع نہیں لاتے اور ٹیڑھی راہ چلتے ہیں یاد رکھو کہ کفر کہا ہم نے بعد اس کے کہ فرشتے بیان کرنے ناموں اشیاء کے سے عاجز ہوئے اور آدم نے سبکے نام رُوبرو اُن کے بتلائیے اور خلافت اُس کی بلا واسطہ جناب الہی کی طرف سے ثابت ہوئی جیسا کہ بسبب عاجز ہونے ان کافروں کے تتبع اس قرآن کی سے نبوت تیسری اور تعلیم قرآن کی بلاشبہ ثابت ہوئی **لِّلنَّبِیِّۤیۡنَ کَقَدَرِیۡنَ** یعنی فرشتوں علوی اور سفلی کو اس واسطے کہ خلافت اور فضیلت آدم کی ثابت ہوئی پس ملائکہ سے خاص سفل مراد یعنی بلا وجہ خلافت روایتوں کے ہے جیسا کہ ابن ابی حاتم اور ابوالشیخ نے ضرو سے روایت کی ہے کہ اس نے کہا سمعت من یدکر ان اقول

الملئکۃ خسر ساجد اللہ حین امرت الملئکۃ بالسجود لادم اسرافیل
 فاثابه اللہ بذلك ان کتب قرآن فی جہتہ یعنی سنائیں نے اُس شخص کو کر
 بیان کرتا تھا تحقیق پہلا فرشتوں سے کہ سجدہ میں گرا واسطے اللہ کے جس وقت حکم ہوا فرشتوں
 کو سجدہ کرنے کے واسطے دوسرا میکائیل تھا پس اجر دیا اللہ تعالیٰ نے اُس کو بسبب جلدی کے کہ
 لکھا گیا قرآن پہنچ پیشانی اُس کی کے اور ابن عساکر نے عمر بن عبدالعزیز سے روایت کی ہے
 کہ جب حق تعالیٰ نے فرشتوں کو آدم کے بچہ کا حکم فرمایا پہلے جس نے کہ سجدہ کیا اسرافیل تھا
 حق تعالیٰ نے اُس کو بدلے اس عبادت کے یہ مرتبہ بخشا کہ تمام قرآن کو اُس کی پیشانی پر لکھ
 دیا باوجودیکہ دوسری آیت قرآن میں ہے کہ فسجد الملئکۃ کلہم اجمعون
 اس قدر عموم اور استغراق میں صریح ہے کہ شخص اس کی حد تعریف کرتے پہنچتی ہے اور امر واقعی
 ہے جیسا کہ فرشتوں سفلی کو وجود اس خلیفہ کے سے وسعت کمالات کی حاصل ہوئی فرشتوں
 علوی کو بھی کمالات عالیہ نصیب ہوئے کارخانہ بعثت نبویں کا اور آثارنا وحی کا اور قائم زنا
 شریعتوں کا اور مذاہب اور انتظام دنیوی و دینیوں اور سرکشوں سے لینا اور کارخانہ مجاہدات
 اخروی کا قبر سے لے کر مہشت اور دوزخ تک اور کارخانہ سلوک الی اللہ کا توبہ اور انبات
 سے لے کر فنا تک اور کارخانہ تجلیات اور تدلیات کا اور قائم کرنا شعائر اللہ کا یہ تمام امور
 تحت خدمت علویہ کے ہیں جیسا کہ سفلی خدام اس خلیفہ کے ہیں اسی لئے انہوں نے ہمیں خدمت
 اس خلیفہ کی سے حظ کامل اٹھایا ہے اور یہ خلیفہ نسبت اُن کے سے قبل تقرب الی اللہ کا ہوا اور
 حکم کعبہ کا اُس نے پیدا کیا اور اس واسطے تمام فرشتے خواہ علوی ہوں خواہ سفلی مخاطب ساتھ
 اس خطاب کے ہوئے کہ اسجدوا لادم یعنی سجدہ کرو تم آدم کو ساتھ اس طریق کے کہ
 اُس کو قبلہ سجدہ اپنے کا مستقر کرو تاکہ دلیل ہو اوپر اطاعت کرنے تمہاری کے احکام جہاں سے
 کی کہ پہنچ حق اس خلیفہ کے فرما دیں گے گویا اول سے بسبب اُس سجدہ کے تم کو امتداد و تالیف
 امر الہی کی کو واسطے خدمتوں اس خلیفہ کی ہر وقت ملنے دے ملنے دے اترے گی حاصل ہوئے جیسا
 کہ بادشاہ جب کسی کو اپنی جگہ پر ولی عہد یا خلیفہ کرتا ہے ملک کے سرداروں کو حکم کرتا ہے کہ
 خدمت میں اس کو دیویں اور تعظیم سبھا لادیں تاکہ دلیل ہو اوپر اس کے کہ فرمانبردار ہی اُن کی اور

سُورَةُ الْبَقَرَةِ پارہ اتم

امور میں ہو لیکن اس طرح کا قید بنانا مخلوقات کا واسطے بعض مخلوقات کے حکمت الہی میں شرط
 ساتھ دو چیزوں کے ہے اول یہ کہ ہم جنس اپنا نہ ہو بلکہ غیر جنس اپنا ہو اس واسطے جس صورت
 میں کہ قید ہم جنس اپنا ہو کائنات بھی تعظیم اس کی نہ ہوگی اور قوم ہم شرکت اور اعتقاد استقلال
 کا پیدا ہو جاوے گا مانند سجدہ کے واسطے تصویروں خالی کے، کہ آدمیوں اور جنوں کی جنس
 سے گزے ہیں اور آدمی اور جن اس امر میں ایک جنس ہیں اس واسطے کہ احکام تکلیفی میں
 دونوں شریک ہیں دوسرے یہ کہ قید بنانا ساتھ امر الہی کے ہونے ساتھ استحسان عقل کے یعنی
 عقل جس کو پسند کرے اُس کو قید بنائے اس واسطے کہ کسی چیز کو وسیلہ قُرب الی اللہ کا ٹھیکہ بنا
 موقوف اور پر ظاہر ہونے شان الہی کے ہے کہ اس وقت میں شان خدا کی نفلانے طور پر ہے
 اور یہ ایسی شے نہیں کہ عقل کسی مخلوق کی خود بخود اس کو دریافت کرے پس جس جگہ یہ دونوں
 شرطیں متحقق ہوں اُس کو قید توجہ کا کرنا شرع میں جائز بلکہ واجب ہے جیسا کہ کعبہ معظمہ اور
 صخرہ بیت المقدس کا جنوں اور انسانوں کے حق میں اور مثل حضرت آدم علیہ السلام کے بیچ
 حق فرشتوں کے کہ فرشتے جنس آدمی کی سے نہیں ہیں اور اس سے یہ لازم نہیں آتا ہے کہ قید
 افضل ہو اس شخص سے کہ جو قید کی طرف متوجہ ہوتا ہے اس واسطے کہ قطعاً معلوم ہے کہ کعبہ
 معظمہ جناب آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے افضل نہ تھا باوجود اس کے قبل ان کا تھا پس جو
 لوگ کہ محض قید بنانے حضرت آدم علیہ السلام کے سے واسطے فرشتوں کے دلیل اور پر الفضلیت
 حضرت آدم کے اور پر سب فرشتوں کے پکڑتے ہیں راہ صواب کی نہیں چلے اور جبکہ فرشتوں علویوں
 اور سفلیوں کو واسطے اطاعت اور فرمانبرداری اور اعزاز اور اکرام اس خلیفہ کے حکم ہوا کہ جن
 اس وقت میں فرشتوں کے گروہ میں داخل تھے خصوصاً ابلیس کہ بسبب کمال مخالفت فرشتوں کے
 ہوا تھا بالادوی اس حکم میں داخل ہوا اِنَّهٗ سَجَدَ ذَا لَیْنٍ پس سجدہ کیا سب فرشتوں نے
 اور جنوں نے کہ شعور اور ادراک اور فہم اور خطاب میں فرشتوں کا مانند تھے اِلَّا ابْلِیْسَ لَیْنِ
 نَمْر ابْلِیْسَ کَرِیْضٍ میں جنوں کے فرق میں تھا اور بسبب کمال اختلاط کے اُن میں داخل تھا اور بسبب
 بازی ہونے اُس کے کہ حضرت آدم کے سجدہ سے وہ تھا کہ کئی ہزار برس پہلے پیدا ہوا حضرت آدم
 کی سے اولاد بان کی زمین میں قابض اور متصرف تھی اور حیوانات اور نباتات زمین کی سے

سُورَةُ الْاٰنْطَرَةِ بَارَهُ اَلَمْ

بقدر استعداد اپنی کے نفع اٹھاتے تھے اور آسمان پر بھی چلتے پھرتے تھے جبکہ جنوں کے گروہ
 میں فتنہ اور فساد اور غوریزی بہت ہوئی آسمان سے دُنیا کے فرشتوں کو حکم فرمایا کہ جنوں
 کو زمین کے اوپر سے دُور کرو تاکہ زمین اُن کی آلودگی سے پاک ہو آسمان سے دُنیا کے فرشتوں
 نے زمین پر لگ کر بہت سے جہنماؤں کو اُڑھتے اُڑھتے بھاگ کر بڑے دلاور سپاہیوں میں چھپ گئے اُبلے بھی
 انھیں میں سے تھا اور اس کا نام عزرا زیل تھا اور باعث کثرت علم اور عبادت کے سب جنوں
 سے ممتاز تھا ہمراہ فرشتوں کے آسمانی پر گیا اور عذر اپنا بیان کیا کہ میں اس غوریزی میں
 جان کی اولاد کے ساتھ شریک نہیں ہوا حق تعالیٰ نے اُس کو بسبب شفاعت آسمان کے فرشتوں
 کے نکالنے اور ماننے سے محفوظ رکھا اُس نے بسبب اس طمع کے کہ جب تمام جنوں کو نکالا گیا
 پس فقط میں ان کی جگہ کل زمین پر قابض اور مستقر رہوں گا زیادہ کوشش عبادت میں
 شروع کی اور جس وقت آسمان سے دُنیا کے فرشتوں کو کوئی حکم جناب الہی کی طرف سے پہنچا
 تھا کہ فلاں مہم میں ایسا اور ایسا کام کرو یہ یسین سب سے اگے اور زیادہ اُس مہم میں دوڑنا تھا
 اور سرانجام کرتا تھا یہاں تک کہ آسمان دُنیا کے فرشتوں میں اُس کو قدر اور منزلت حاصل ہوئی
 اور اپنے دل میں اسید وار منصب خلافت کا رہتا تھا کہ حکم الہی فرشتوں کو پہنچا کہ اِنْفِیْ جَابِلُ
 فِي الْاَرْضِ حَلِيْفَتُهُ اس وقت سے اُس نے جابا کو یہ منصب سمجھ کر دو دیویں گے اور وہ ب
 بندگی اور عبادت کو ریاضے کرتا تھا برباد ہو گئی اس واسطے رگ حسد اور دشمنی اُس کے لئے
 جو ش کیا کہ وہ توڑنے قدر اس خلیفہ کی رہتا تھا جب حکم سجدہ کا مناب پر وہ مخالفت کی
 یہاں تک کہ بانی یعنی ہٹ رہا سجدہ کرنے سے واسطے حضرت آدم علیہ السلام کے اور یہ اُنکا
 اس راہ سے نہ تھا کہ حکمت طلب کرے یا شاگرد بنے بلکہ اپنے تئیں حضرت آدم سے بہتر جانتا تھا
 وَاسْتَکْبَرُوْا یَعْنِیْ تکبر کا اظہار کیا اور آپ کو بڑا سمجھا اس بات سے کہ مجھ کو باوجود اس کے کہ
 آگ روشن سے پیدا ہوا ہوں اور سالہا سال عبادت اور بندگی میں مشغول رہا اور بیچ
 سرانجام کرنے احکام کے بہت کوششیں بجالایا حکم کریں کہ ایسی مخلوق کو کہ میل مٹی سے غالب
 اُس کا مسیحا سامنے قید کیا اور ابھی تک کوئی کام بڑا اور مہم شائستہ اس سے وقوع میں نہیں
 آئی اور کھوٹا کھرا ہونا اس کا بندگی میں امتحان نہ ہوا میں سجدہ کروں اور تابعداری اُس کی

میں اختیار کروں مریخ خلافت حکمت اور ناقہ روانی اور منافع مکرنا حق خدمت میری کا اس سے
 وقوع میں نہیں آئی اور کوٹھا کھرا ہوا اُس کا حکم الہی کو خلافت حکمت کے کہنا پڑا اور انکار بہتر ہے
 اس امر کا کیا و کائنات و کائنات و کائنات اور ہر وہ انکار کرنے والوں سے خدا کے ساتھ
 اس واسطے کہ انکار حقیقت امتثال امر قطع الہی کے کا کیا اور جو کوئی انکار امر الہی کا کرے اس
 وجہ سے کہ ماننا اور بجا لانا اس کا واجب نہیں وہ شخص کافر ہے جیسا کہ انکار وجوب نماز اور زکوٰۃ
 وغیرہ کا بس منکر دل اس قرآن کے کہ تو سمجھا کہ جب ایک حکم قطع الہی کے انکار سے اہل میں کافر اور
 ملعون ہوا تم کہ انکار تمام قرآن کا کرتے ہو باوجودیکہ اس معارضہ میں عاجز ہیں ہو گئے اور یقیناً
 جان بچے کہ کلام الہی ہے کس حد کے کفر اور ملعونیت کو پہنچے گا باقی رہیں اس جگہ بخشش کتنی کہ
 اس مقام کی تفسیر سے ملا تو رکعتیں ہیں اول یہ کہ ان آیتوں سے ایسا سمجھا جاتا ہے کہ حکم سجدہ
 کا بعد پیدائش حضرت آدم اور تعلیم اسماء کے اور بعد ظہور محمد بن عبد اللہ کے کہ ان آیتوں سے
 دوسری آیتوں سے کہ حضرت آدم کے وقت میں اور سورتوں میں آئی ہیں ایسا معلوم ہوتا ہے
 کہ پہلے پیدائش حضرت آدم علیہ السلام کی سے فرشتوں کو فرمایا تھا فاذا سويته ولفخت
 فيه من روعي ففعلوا له ساجدين یعنی پس جس وقت درست کروں میں اُس کو
 اور سجدہ مکمل اُس میں روح اپنی پس گر پڑا اس کے واسطے سجدہ میں اور جس ان آیتوں کا ساتھ
 آیتوں دوسری کے سجدہ کے وقت میں تعارض ہے اس واسطے کہ ان آیتوں سے معلوم ہوتا ہے
 کہ سجدہ پھونکنے کے فرشتوں کو حکم کیا تھا کہ سجدہ کرو اور اس جگہ سے ثابت ہوتا ہے
 کہ سجدہ کا حکم بہت پیچھے اس سے ہوا تھا جواب پہلے تعارض کا یہ ہے کہ پیدائش حضرت آدم کی
 سے بھی حکم ہوا تھا کہ حضرت آدم کو بعد پیدائش کے سجدہ کریں لیکن وجوب اُس سجدہ کا اور
 امر سے ثابت ہوا جیسا کہ لڑکے کو آموز کو پہلے آفتاب کے پھرنے سے کہتے ہیں کہ جب آفتاب
 پھرے وضو کرو اور نماز پڑھو نیز وہ تعارض دوسرے کا یہ ہے کہ مراد نفع روح سے تھا
 ہونا آثار اس نفع کا ہے پنج عقول فرشتوں کے اور اثر نفع خاص روح الہی کا لگوئی لینے
 والی شافہ الہی کی ہوگی اور اُس روح کے سبب قابلیت خلافت کی آدم کو حاصل ہوئی

اُن کے نزدیک اُس وقت میں پایا گیا کہ تعلیمِ اسماء کی جو حضرت آدم کے واسطے حاصل ہوئی تھی۔
 ملاحظہ کی اور اپنے اندر جمعیت اور استیعاب پایا اور باوجود اس کے پنج اس مقام کے تصریح
 اس امر کی نہیں کہ قصۂ سجدہ کا بعد قصہ تعلیمِ اسماء اور عاجز ہوئے فرشتوں کے ہوا ہو البتہ ترتیب
 بیان قصوں کی کہ ساتھ پیدائشِ آدم کے تعلق رکھتی ہے اس امر کو نقصان کرتی ہے اور احتمال ہے
 کہ قصہ پہلے کو ترتیبِ بیانی میں متاخر لائے ہوں بحثِ دوسری یہ ہے کہ حقیقتِ سجدہ کی پہنچانا
 پیشانی کا اوپر زمین کے ہے اور یہ معنی شرع میں واسطے غیر خدا کے جائز نہیں اور اس جگہ میں
 فرشتوں کو ساتھ ادا کرنے اسی فعل کے واسطے حضرت آدم کے امر فرمایا ہے وہ اس امر کی کیا
 جواب اس کا یہ ہے کہ پیشانی کو زمین پر پہنچانا وہ طریق سے ہر تلبہ ایک یہ کہ واسطے ادا کرنے
 حق عبودیت کے ہوا اور یہ قسمِ صب دیوں میں اور سب ملوک میں واسطے غیر خدا کے حرام اور
 ممنوع ہے اور کہیں۔۔۔ ہیں ہوں اس واسطے کہ محرمات عقل سے ہے اور محرمات عقل ساتھ
 ہونے دیوں اور ملوک کے نہیں ہوتے ہیں اور دلیل اُس کی یہ ہے کہ اس قسم کی تعظیمِ شہادت
 تدلل کے اوپر دلالت کرتی ہے اور شہادت تدلل عرفائی کے واسطے لائق ہے کہ شہادت بڑائی میں
 ہو اور شہادت بڑائی یہ ہے کہ ذاتی ہو اور عظمت ذاتی خاص خدا کے واسطے ہے اور کسی مخلوق
 میں پائی نہیں جاتی ہے دوسرے یہ کہ واسطے مکرم اور تہیت کے ہوا منہ سلام کے اور سر جھکا
 کے اور یہ سجدہ بسبب اختلاف رسوم اور عادتوں اور تبدلِ فرقوں کے مختلف ہے کہیں جائز
 ہے اور کہیں حرام پہلے اُنہوں میں جائز تھا جیسا کہ پنج قصہ حضرت یوسف اور بھائیوں اُن کے
 کے وقوع میں آیا کہ خدو والہ سجد ا یعنی گرے واسطے اُس کے سجدہ کرنے والے اور
 ہمارے شریعت میں یہ طریق درمیان مخلوقات کے کہ آپس میں کیا جائے حرام اور ممنوع ہے ساتھ
 دلیل حدیثوں متواترہ کے کہ اس امر میں وارد ہوئی ہیں اور سجدہ فرشتوں کا واسطے حضرت آدم
 علیہ السلام کے اسی طریق کا تھا اس واسطے کہ بسبب تعلیمِ اسماء کے حضرت آدم کا احسان اور نوقت
 اُن کی اوپر فرشتوں کے حاصل ہوئی تھی اور فرشتوں کی طرف سے پہلے اُن کی پیدائش سے بے ادبی
 ہوئی تھی واسطے مکانات اس احسان اور کفایت اُس بے ادبی کے ملانکہ کہ حکم اس نوع کی
 تعظیم اور مکرم کا کیا بحثِ تیسری یہ ہے کہ بعضے مفسرین ظاہر ہیں نے ابلیس کو فرشتوں میں گنجلے

ساتھ اس دلیل کے کردہ اگر فرشتوں سے نہ ہوتا حکم سجدہ کا اس کو شامل نہ ہوتا اور بیچ
 ترک کرنے سجدہ کے ملائت اور عتاب بھی اُس کی طرف متوجہ نہ ہوتا اس واسطے کہ حکم سجدہ
 کا خاص ساتھ فرشتوں کے تھا اور یہ استثنا اس کا ملائکہ سے کہ بیچ فسجدہ والا ابلیس
 کے وارد ہے متصل نہیں ہوتا ہے اس واسطے کہ استثنا غیر جنس کا متصل نہیں ہوتا ہے اور اصل
 استثنائیں اتصال ہے لیکن صحیح یہ ہے کہ ابلیس فرشتہ نہ تھا جیسا کہ تفسیر میں گزرا اور بیچ
 سورۃ کہف کے اُس کے حق میں مریخ فرمایا ہے کان من الجن اور سورۃ سبأ میں بھی قریب
 مریخ کے ہے کہ ویوم نحشروہم جمیعاً ثم نقول للملئکۃ اھولاء ایتاکم
 کانوا یعبدون قالوا سبحانک انت ولینا من دونہم بل کانوا
 یعبدون الجن اور یہ کہ قرآن مجید میں ابلیس کے واسطے ذریت ثابت فرمائی ہے کہ
 افتخذ ونہ وذریئہ اولیاء من دونی اور فرشتوں کے واسطے ذریت نہیں
 اس واسطے کہ ذریت بمعنی اولاد کے ہے اور اولاد نر اور مادہ کے ملنے سے پیدا ہوتی ہے اور
 فرشتوں میں مادہ یعنی موث موجود نہیں جیسا کہ حق تعالیٰ نے بیچ مقام انکار کے فرمایا ہے کہ
 وجعلوا الملئکۃ الذین ھم عباد الرحمن انا انما یعبدون اور مقرر کیا انھوں
 نے فرشتوں کو کہ وہ بندہ رحمن کے ہیں عورتیں اور علاوہ اس کے فرشتوں کو جا سجا ساتھ محبت
 اور طہارت کے وصف فرمایا ہے اور مال ابلیس کا سراسر مخالفت ان دونوں صفات کے ہے
 اور یہ بات اُن کی کہ حکم سجدہ کا خاص واسطے فرشتوں کے تھا پس یہ صحیح ہے لیکن اساتنا حکم یہ
 فرشتوں کو تھا اور جن خصوصاً ابلیس بطریق بیعت کے اُس حکم میں داخل ہوئے تھے جیسا کہ بادشاہ
 سپاہیوں کے اوپر کوئی حکم فرماتا ہے اُن کے شمول میں حکم مائیسوں اور فراشوں اور دربانوں پر
 بھی ہو جاتا ہے اور واسطے بیعت کے استثنا ابلیس کا فرشتوں سے بطریق اتصال کے صحیح ہوتا،
 بحث چوتھی یہ ہے کہ ایک جماعت مفسرین نے اس قصہ سے دلیل کچڑی ہے اور اس بات کے
 کہ حضرت آدمؑ تمام فرشتوں سے خواہ ملوی ہوں خواہ سفلی افضل تھے اس واسطے کہ حکم کرنا
 فرشتوں کو واسطے سجدہ حضرت آدمؑ کے بغیر اس کے کہ حضرت آدمؑ کو ان پر ان کے فضیلت پر
 غلامت حکمت کے ہے لیکن یہ استدلال اُس وقت صحیح ہوتا ہے کہ سجدہ حقیقتہً طرف حضرت آدمؑ

کے ہوئے اور عرضِ سجدہ حضرت آدم کے سے قبل بنانا اُن کا تھا پس یہ استدلال صحیح نہیں اس واسطے کہ قبلہ کو یہ بات لازم نہیں کہ مستقبل سے افضل ہو والا لازم آتا ہے کہ کعبہ پیغمبر سے افضل ہو دھوکہ خلاف الاجتماع یعنی یہ غلط اجتماع کے ہے بحثِ پنجویں یہ ہے کہ اس قصہ میں دلیل واضح ہے اور فضیلتِ سجدہ کے اور جتنے کام تعظیم کے واسطے مقرر ہیں اُن میں سے سجدہ کی شان اور تہِ بڑا ہے اس واسطے کہ ترکِ ایک سجدہ کے سے کہندہ کے واسطے اُس کا حکم کیا تھا ابلیس کو اس مد کو پہنچایا کہ سخت لعنت میں لگے گا ہوا پس ترک کرنا بہت سے سجدوں کا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے واسطے مقرر کئے ہیں کس مد کو پہنچا دے گا پنج روایتوں کے آیا ہے کہ جس وقت دوزخ کو عرصاتِ قیامت میں حاضر کریں گے اور آگ اُس کی جہر کے اُس وقت پُر ہوں گی واسطے فرق کے درمیان مسلمان اور کافر اور منافی کے حکم پُر کا ہو گا خاص مسلمانوں کو سجدہ میسر ہو گا اور کافر اور منافی جب چاہیں کہ سجدہ میں گرے ، پشت اُن کی مانند تختہ لوہے کے ہو جاوے گی یعنی نیچے کو نہ جھکے گی اور حکم پہنچے گا کہ دانالدا لیومہ ایتھا المجدمون پس معلوم ہوا کہ سب سجدہ ہے کہ واسطے امتحانِ دوست اور دشمن اور کافر اور منافق کے مقرر ہوا ابتدا میں ہی اسی کیساتھ امتحان فرمایا اور آخر میں بھی اسی کے ساتھ امتحان فرمایا گئے اور حدیث شریف میں وارد ہے جب مرد مسلمان خدا کے واسطے سجدہ میں جاتا ہے شیطان ٹاک اپنے سر ہوا داتا ہے اور وارڈ کر تا ہے اور کہتا ہے کہ اس آدمی کو خدا نے سجدہ کا حکم کیا اور بجالایا پس اُس کو بہشت نصیب ہوا اور مجھ کو سجدہ کے واسطے فرمایا اور میں نے انکار کیا پس مجھ کو دوزخ ملا اور اس جگہ سے معلوم ہوا کہ غیر کے واسطے سجدہ کرنا علامتِ کفر کی ہے اس واسطے کہ آدمی نادر کی شرافت یہ ہے کہ فرزندِ آدم کا ہے اور آدم کو یہ شرافت حاصل ہوئی کہ اُس کے سجدہ نہ کرنے سے ابلیس ملعون ہوا اگر یہ فرزندِ ناخلف اس فعل کو واسطے دہرے کے بجالائے شرافتِ پدری اپنے کو یاد کرے ابنِ ابی انا ابلیس کا حضرت موسیٰ علیہ السلام کے پاس الدنیا کا مکر الشیطان میں ابنِ عمرؓ سے روایت لائے ہیں کہ ابلیس نے حضرت موسیٰ سے التماس کی اور کہا کہ اے موسیٰ اللہ تعالیٰ نے تجھ کو اپنی رسالت کے واسطے پسند کیا اور ساتھ تجربہ بہ کلام ہوا اور میں چاہتا ہوں کہ توبہ کروں میں شفاعتِ میری کرنا کہ حق تعالیٰ توبہ میری

قبول کرے حضرت موسیٰ نے فرمایا کہ البتہ جناب الہی میں دُعا کرتا ہوں کہ قوبہ تیری قبول کرے
حضرت موسیٰ دعا میں مشغول ہوتے جناب الہی سے حکم ہوا کہ حق تعالیٰ نے قوبہ اُس کی بسبب
شفاعت تیری کے قبول کی مگر یہ کہہ کر کہ حضرت آدم کی قبر کی طرف سجدہ کرے تاکہ عفو تفسیر
تیری کا ہر حضرت موسیٰ نے یہ بات ابلیس سے کہی اُس نے جواب میں کہا کہ جب آدم زندہ
تھا سجدہ اس کو نہیں کیا اب مردہ کو کیونکر سجدہ کروں پھر ابلیس نے حضرت موسیٰ سے کہا کہ
مسیح اور تمہارا حق ثابت ہو گیا کہ تم نے میری شفاعت کی میں بھی تم کو ایک غامضے کی بات بتاؤں
ہوں امت اپنی کو سجداد کو میری شراعت سے تین حالتوں میں بہت خبردار ہو کہ انھیں تینوں میں
آدمی کو خراب کرتا ہوں اول پیچھے حالت غصے کے کہ اُس وقت آدمی کے اندر بجائے خون کے
درد ٹپتا ہوں اور آنکھ اور زبان اور ناکھ پاؤں آدمی کو اُس کے اختیار سے باہر
نکالتا ہوں اور جو چاہتا ہوں اس سے کرتا ہوں دوسرے پیچھے حالت جہاد اور لڑائی کے
کافروں کے ساتھ میں کہ اس وقت خیال گھر بار اور عورت اور فرزند کا دل میں ڈالتا ہوں
اور اُس کو ایسے ایسے خیال دلا کر لڑائی کے میدان سے ہجکتا ہوں تیسرے وقت غلوٹ کے
نامحرم عورت کے ساتھ اس وقت کٹنا پن رنگ رنگ کا ظاہر کرتا ہوں اور دونوں کے دلوں
میں طرح طرح کے فریب ڈالتا ہوں کہ ارادہ گناہ کا یہ دونوں کریں اور ابن المنذر نے عبادہ
بن امیہ سے روایت کی ہے کہ سب پہلا گناہ جو جہان میں ہوا ہے حد ہے ابلیس کو حد قائم
علیہ السلام کے نے ایسا تباہ کیا کہ نافرمانی اللہ کے حکم کی کی اور ملعون ہوا خلاصہ یہ ہے کہ بعد
اس قصہ کے حضرت آدم علیہ السلام تنہا زمین میں پھرتے تھے اور ہر جانور کو غیر جنس اپنا دیکھ کر
اُس سے گھبراتے تھے اور یہ آرزو اپنے دل میں کرتے تھے کہ کاش کوئی شخص ہم جنس میرا
پیدا ہو کہ اُس کی صحبت سے انس کچھ لوں میں حق تعالیٰ نے یہ خواہش دیکھ کر رحمت فرمائی اور
دوسرے جمعہ کو کہ حضرت آدم اُس وقت مسکے تھے فرشتوں کو فرمایا کہ بائیں پسلی ان کی چاک
کر دو اور اس جگہ سے ایک عورت خوبصورت نکالو کہ ایک لحظہ میں قداور قامت اس کا اہر
ہوا پھر اُس پسلی چیری ہوئی کو ملا دیا اور اس چیرنے سے کچھ درد اور تکلیف حضرت آدم کو معلوم
نہیں ہوئی جب حضرت آدم جاگے دیکھا کہ ہم جنس میرا دوسرا شخص برابر میرے میثاب پر چھا

مگر تو کون ہے حکم الہی پہنچا کر یہ لوٹدی ہماری ہے ۱۲ اسکا جواب تیسرا اُس اور دل نگلی گو
ہم نے پیدا کیا ہے حضرت آدم علیہ السلام نے چاہا کہ اپنا ہاتھ ان پر ڈالیں حکم ہوا کہ ہاتھ اُس
کے اوپر نہ پہنچا جب تک کہ مہر اُس کا ادا نہ کر لے حضرت آدم علیہ السلام نے عرض کی کہ مہر اس کا
کیا ہے حکم ہوا کہ مہر اس کا یہ ہے کہ اوپر محسنہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اور اوپر آل اس کی کے دس
مرتبہ درود بھیجے تو حضرت آدم نے عرض کیا کہ عشتہ کون ہے حکم ہوا کہ غلام البیتین اولاد تیری
میں سے ہے اور اگر اس کی پیدائش منظور نہ ہوتی تجھ کو پیدا نہ کرتا میں حضرت آدم علیہ السلام
نے دس بار اوپر محسنہ اور آل ان کی کے درود بھیجا اور فرشتے گواہ ہوئے اور عقد نکاح ان
کے درمیان میں منعقد ہوا بعد اس کے پچھلے پہر اسی جمعہ کے حق تعالیٰ نے فرشتوں کو بھیجا کہ حضرت
آدم کو اور حضرت حوا کو ساتھ زیوروں گوناگوں کے کہ بازو بند اور کمر بند اور غنالی سنہری اور
دست خانے یا قوت کے اور مردارید کے بڑے ہوتے ہیں اور طریق طون کے لباسوں کے ساتھ آریہ
اور سنوار کر ایک سنہری تخت پر بٹھا کر بادشاہوں کی مانند اٹھا کر بہشت میں داخل کریں وَقُلْنَا
يَا آدَمُ اِذْ قُلْنَا لَكَ اِنَّكَ كَادِمٌ ہر چند کہ ہم نے تجھ کو واسطے خلافت زمین اور عمارت اُنکی
کے پیدا کیا لیکن تجھ کو وضع خلافت کی اور طریق عمارت کا معلوم نہیں ہو سکتا ہے مگر جب
کافی مدت بہشت میں رہے اور وہاں کی چیزوں کو ملاحظہ کرے تو نے ان چیزوں کے زمین میں
تیار کئے اور آبادی زمین کی بعضے تختوں اور بعض آلات کے اوپر بھی موقوف ہے اور یہ چیزیں
بہشت میں موجود ہیں اور دوسری جگہ نہیں پائی جاتی ہیں پس تجھ کو چاہیے کہ مانند باغبان کے کہ
اُس کو واسطے کشت کار زمین افتادہ کے یا باغ لگانے کے قرار دیا جائے اور باغبان جب تک
سیر باغوں اور چمنوں کی ذکر سے اور وضع درخت لگانے اور تخم بونے اور جاری کرنے نہ رہے
اور نالیوں کے اور طریق پیوند وغیرہ کے نہ دیکھے کہیں اس سے سر انجام اس مہم کا ممکن نہیں یا
مانند میر عمارت کے مقرر کیا جائے کہ اُس کو مالک اسے تعمیر قلعہ اور حویل کے کہیں جگہ میں حکم فرما
اور جب تک وہ میر عمارت نقشہ قلعوں اور مکانات خاندان اپنے کا ملاحظہ نہ کرے جزا قلعہ کا
اور رکھنا ہر جوں وغیرہ کا اُس میں ممکن نہ ہو جب تک قصد بہشت کے جانے کا نہ کرے تو اور فقط چلے
پھرنے پر کفایت نہیں بلکہ چند مدت بطریق وطن بنانے کے اسلکُنْ اَنْتَ لِعِینِ سَکُونِ انتِیَارِ

کمر اُس جگہ کی تاکہ کیفیت تعمیر کی اور سرانجام کام باغ کا اور جاری کرنا پانی کا اور خبروں اور
چشموں کا دیکھنے تو اور یہ کام محض تجھ سے سرانجام نہ ہوگا بلکہ ذو جلت الحیۃ یعنی اور
عورت تیری بھی سکونت کرے بہشت میں واسطے دو سبب کے ایک یہ کہ جو چیز رالمیش زمین میں
عورتوں کے ذمہ پر ہے مثل آرائش مکان اور زیب زینت اور طریق استعمال زیور اور پوشاک
وغیرہ کے بہشت کی چیزیں دیکھ کر سیکھ لے اور موافق اُس کے زمین پر عمل کرے اور آبادی
دونوں طرح کی خواہ مردوں کی وضع کی یا عورتوں کی ہو متحقق ہوئے اور اگر عورت تیری ان چیزوں
کو نہ جانے گی تمام زمین ایسی ہو جائے گی جیسا کہ عورتیں گھر میں نہ ہوں یا اگر ہوں تو چھوٹے ہوں
اس واسطے کہ مردوں سے عورتوں کے کام سرانجام نہیں ہو سکتے دوسرے یہ کہ اگر عورت تیری
ہمراہ تیرے بہشت میں نہ ہو خاطر تیری اُس کی طرف گل سپہ کی اور دل جمعی سے رہنمائی بہشت
میں نہ ہوگا اس لیے گویا تو بہشت میں نہ ہوگا ملاوہ اس کے کہ آدمی وطن اپنا اُسی جگہ کو جاتا
ہے جس جگہ عورت اور فرزند اس کے ہوں اور بغیر دل جمعی کے رہنے میں معلوم نہ کرنا حقیقتوں
اس جگہ کا ممکن نہ ہوگا اور تم دونوں کو چاہیے کہ بہشت کے رہنے میں فقط میوؤں کے دیکھنے پر کفایت
نہ کرو اس واسطے کہ حقیقت ماکولات اور مشروبات کی سوائے کھانے اور پینے اور دریافت
کرنے مزے اور خوشبوؤں کے اور خواص اور نفع اور ضرر بغیر تجربہ کے حاصل نہیں ہوتے ہیں
بلکہ چاہیے کہ تم اس جگہ کے میوؤں میں تصرف کرو تاکہ کیفیتیں اُن میوؤں کی یاد رکھو تم وکلّٰہمنا
وَعَدٰہُ یعنی اور کھاؤ تم اس بہشت سے کھانا بہت فراغت سے اس واسطے کہ فقط چکھنے ماکولات
اور مشروبات کے ست جب تک کہ سیری اُن سے نہ ہو اچھی طرح خواص اور نفع اور ضرر اُن کے
دریافت نہیں ہوتے اور جبکہ ہر طبقہ بہشت کا آپے ہوا دوسری طرح کی رکھے اور مکانات اور
سوئیاں اور محل ہر طبقہ کے رنگ رنگ اور جدا جدا ہوں تو تم دونوں کو چاہیے کہ فقط اور پختہ
ایک طبقہ اور کھانے میوؤں ایک قطعہ کے اُس میں سے کفایت نہ کرو بلکہ حیثیتِ مشتمل یعنی
جس جگہ جاہو تم سکونت کرو اور اس کے میوؤں میں تصرف کرو تاکہ تمام طبقہ بہشت کے مع تمام
چیزوں کے کران کے اندر ہیں تمھارے خیال میں یاد رہیں اور جس وقت زمین پر بادلوں نے اُس کا
کر تمھارے خیال میں بیٹھا ہو اسے ظاہر کرو اور معنی خلافت داخلی اور خارجی اور منزلی کے

بسبب اجتماع اور مشورہ مرد و عورت کے پائے جاویں لیکن تم کو باوجود اس اجازت مام اور دست
 تام کے واسطے آدمائش تکلیف قبول کرنے اور بچنے منہیات کے کہ جو ہر حیات تمہاری کا ہے
 اور ظہور اس کا وقت ظاہر ہونے خلافت تمہاری کے زمین میں پایا جائے گا منع کرنا بعض چیزوں
 بہشت کا بھی خودی ہوا تاکہ اباحت عامہ کے ساتھ خرگ نہ ہو جائے اور ہرگز کرنا لذتوں انسانی
 اور مرغوبات طبیعت تمہاری اور پشاق نہ ہو اور وہ چیز منع کی ہوئی ایسی نہ ہو کہ قبح عقلی اور طبعی
 اس میں ہو بلکہ اُس منس سے ہو کہ قبح عقلی اور طبعی اس میں نہ پایا جاوے الا اجتنب قباح عقلی
 اور طبعی سے جبلت انسانی کا تعاضب احکام شرعی کی فرمانبرداری اس میں نہیں معلوم ہوتی ہے
 اس واسطے تم کو کہتا ہوں کہ اس درخت کو بہشت کے بے انتہا درختوں میں سے اپنے اوپر
 حرام جانو اور بے تحقیق مکر نے وجہ فرماؤ اُس درخت کی بجائے اُس سے لازم سمجھو وَلَا تَقْرَبُوا الْعِیْنَ
 اور نزدیک نہ ہو تم اُس کے کچھ توڑ کر کھا لو ھٰذَا الشَّجَرَةُ یعنی اس درخت
 کی طرف اور کہیں درخت کی طرف بہشت کے درختوں میں اشارہ نہ فرمایا اور تعیین کرنی اُس درخت
 کی کہ گیہوں کا درخت یا انگور کا درخت یا سو اُس کے ہے جیسا کہ روایتیں ان سب کی آتی ہیں
 خودی نہیں اکثر روایتوں میں یہ ہے کہ وہ درخت گیہوں کا تھا اور ابن عباس اور دوسرے صحابہ
 نے اسی کو اختیار کیا ہے اور وہب بن منبہ نے ایسا کہا ہے کہ ہر پر دانہ اُس گیہوں کا بیل کے
 گردہ کے برابر تھا اور مسکے نرم اور شہد سے سیٹھا تھا اور ابن مسعود اور جعد بن مسروق
 منقول ہے کہ وہ درخت انگور کا تھا اور کہا ہے انھوں نے کہ اُس درخت کے پھل سے بڑی
 بڑی نش کی چیزیں بنتے ہیں اور دُنیا میں باعث فتنہ اور فساد کا ہوتا ہے اور موجب غلی
 اور بے حیائی اور ظاہر ہونے سرعورت کا ہوتا ہے اور قادیان سے روایت ہے کہ وہ درخت
 انجیر کا تھا اور ابو الشیخ نے یزید بن عبداللہ بن قسیط سے روایت کی ہے کہ وہ درخت ترنج کا
 تھا اور ابن ابی حاتم نے اور ابو الشیخ نے ابی العالیہ سے روایت کی ہے کہ وہ ایسا درخت تھا
 کہ جو کوئی اُس سے کھاوے حاجت پاخانہ کی اس کو ہووے اور یہ بھی خودی نہیں کہ وجہ محنت
 حرام کرنے اُس کی دریافت کی جاوے اور کچھ فائدہ لگا نہیں بلکہ حصول غرض کے واسطے مضر ہے
 اس واسطے کہ منظور اس تحریم سے عادت کروانی حضرت آدم علیہ السلام اور ابی بنی آدم کی تھی۔

تاکہ زمین میں وقت تکلیف اور حرام کرنے میں شبہات اور مرغوبات کے کہ منہ عقل اور طبعی اُن کا معلوم نہ ہو اُن چیزوں کے چھوڑنے میں حیلہ اور توقف نہ کریں اور فرمانبرداری حکم الہی کی کریں اور اگر وجہ حکمت حرام کرنے کی معلوم کریں اور نزدیک اُن کے اور اولاد اُنکی کے مرت عقل اور طبعی عبادت کی ظاہر ہو پس یہ ترک کرنا اُن کا فقط واسطے فرمانبرداری حکم شرعی کے نہ ہوا بلکہ حسن اور بقا عقل اور طبعی بھی اُس کے ساتھ مل گیا کہ عقل اور طبع بھی اُن کی مانع آئی اور اسی واسطے سزا اُس میوے کھانے کی کوئی وجہ منہ عقل یا طبعی بیان نہیں فرمائی بلکہ یوں ارشاد ہوا کہ تم اس درخت کے پاس جاؤ گے یا اس میں سے کھاؤ گے بر خلافی مسیہ حکم کی تم سے سرزد ہوگی فَتَكُونُ مِنَ الظَّالِمِينَ پس ہو جاؤ گے ظلم کرنے والوں میں سے اس واسطے کہ ظلم نام حق تلفی کا ہے اور حق مالک کا یہ ہے کہ ملوک اس کے کہنے سے سر موٹا ہوا نہ کرے اور ایسا مالک کہ پر دہنستی کے سے تم کو وجود میں لایا اور پھر تم کو نام ہر چیزوں کے سکھلاتے اور جو سبے بہتر مخلوق کو فرشتے ہیں اُن کے اوپر تم کو فوقیت دی کہ قبلہ عبادت اُن کی کا تم کو بنایا پھر واسطے سکھانے آئیں خلاف زمین کے حرم خاص اپنے میں کہ وہ بہشت ہے تم کو سکونت دی اور وہاں کی چیزوں سے نفع لینے میں اجازت عام دی اور فقط ایک قسم کے درخت سے منع فرمایا اور اگر تم اس سے اجتناب نہ کرو گے اور بغیر مرضی ہماری کے اُس کو کھاؤ گے کہیں قدر اُس کے حقوق تلف کر دے اور جب شیطان نے معلوم کیا کہ اس وقت تک اُن کو کسی طرح تکلیف شاق نہ دی تھی اور ہر طرف سے ہر چیز کی اجازت تھی مگر اور فریب میرا پیش نہیں جاتا تھا اس واسطے کہ صدور گناہ کا اور ذلت کا اُس وقت ہوتا ہے کہ شرعی کی طرف سے کچھ قید ہو اور ان کو کوئی چیز منیع نہیں اب اُن کو معفوئی سی مل گئی آگے آئی ہے کہ ایک چیز بہشت کی سے اُنکو منع کیا ہے سو میرا قابو اُن پر ہو گیا پس نکر بہکانے اُن کے کا اب شروع کیا جسرت آدم اور حوا کے رو بردار گیا اور کہا کہ کچھ تم جانتے ہو انجام کار تمھارا کیا ہو گا اور بسبب اس تعظیم اور تکریم کے فریفتہ مت ہو آخر کار واسطے تھکے موت ہے حضرت آدم نے پوچھا کہ موت کیا ہے شیطان نے اپنے تئیں مردہ جانور کی صورت بنا کر اُن کے رو بردار ڈال دیا اور جس طور سے کہ جانکنی کے وقت حالت غرغره کی اور لمبے پاؤں مارنے کی اور رنج پھیلنے کی ہوتی ہے ان کو دکھلا دی

بجود دیکھنے اس حالت کے ہول اور خوف حضرت آدم پر غالب ہوا اور چپکا کر اس حالت میں محفوظ رہے کہ تم میرا کیا ہے شیطان نے کہا کہ ہَلْ اَدْرَاكَ عَلٰی شَجَرَةِ الْخُلْدِ وَمُلْكِكَ لَا يَبْلُوْا یعنی میں نشان دیتا ہوں تم کو ایک درخت کا کہ جو کوئی اس سے کچھ کھائے ہرگز مرودہ نہ ہوگا اور بادشاہت اُس کی فناء ہوگی انھوں نے کہا کہ وہ درخت کو کس سے شیطان نے اُس درخت کو بتایا جسے اللہ تعالیٰ نے اُن کو منع کیا تھا کہ وہ یہی درخت ہے انھوں نے کہا کہ یہ درخت تو فنا کا ہے بیشک کا نہیں ہے اور یہ درخت سبب زوال ملک کا ہے سبب دامن کا نہیں بلکہ سبب رُموانی اور باعث دور کرنے کا خدا کی جنابت ہے اور موجب قرب اور وجاہت کا نہیں اس واسطے کہ اللہ تعالیٰ نے ہم کو اس درخت کے نزدیک جانے سے منع فرمایا ہے اگر اس درخت میں یہ فائدہ ہوتے ہم کو اُس کے پاس جانے سے کیوں منع فرماتا کہ وہ ارحم الراحمین ہے شیطان نے کہا کہ مَا كُنْتُمْ اَرْثِيْكُمْ عَنْ هٰذِهِ الشَّجَرَةِ اِلَّا اَنْ تَكُوْنُوْا مَمْلُوْكِيْنَ اَوْ تَكُوْنُوْا مِنْ الْخَالِدِيْنَ یعنی حق تعالیٰ نے تم کو اس درخت سے اس واسطے منع نہیں فرمایا کہ اس کے میوہ کھانے سے کچھ تم کو ضرر پہنچے گا بلکہ اس واسطے منع فرمایا ہے کہ تم اس درخت کے میوہ کھانے سے فرشتوں کی مانند ہو جاؤ گے کہ ہرگز خدا کی بار سے غافل نہیں ہوتے ہیں اور کھانے پینے اور عورت اور بچوں کی فکر میں نہیں رہتے ہیں اور اگر تم کو یہ حالت حاصل ہو زمین کی خلافت کا تم سے انجام نہ ہو سکے گا اسی واسطے اللہ جانتا ہے کہ تم کو کھانے پینے اور نون و فرزند کی فکر میں مشغول رکھے اور ایک مدت یا داپنی سے تم کو غافل کرے تاکہ تم سے کام خلافت کا میوے پس حقیقت میں ارادہ اللہ تعالیٰ کا یہ ہے کہ تم اُس سے دُور جاؤ اور کھانا اس درخت کے میوے کا سبب قرب اور اتساع الہی کا ہے پس اس منع کرنے کی مشا ایسی ہے کہ بادشاہ کسی شخص کو اگر کہیں بھیجتا ہے تو وہ شخص خدمتِ حضرات سے دُور رہتا ہے یا اس واسطے منع فرمایا ہے کہ بسبب کھانے میوہ اس درخت کے بہشت سے نکلنا تمہارا نہ ہو سکے اور بہشت میں موت نہیں ہے اور ارادہ اللہ تعالیٰ کا یہ ہے کہ تم کو وضع اور آئین خلافت بہشت کے رہنے سے یاد دلانے کی طرف بھیجے اور اُس جگہ موت اور فناء نہ کو لاحق ہو سکے تاکہ ہر طرف سے گروہ تمہاری نسل سے زمین پر ظاہر ہو دیں اور یہ قرب کو اب جناب باری

کے ساتھ تم کو میسر ہے جاتا ہے حاصل کلام یہ ہے کہ یہ نہیں تشریح اور ارشاد ہی ہے مخالفت اس نبی کی واسطے حاصل کرنے مرتبہ کے کہ جو اعلیٰ مثال نہیں کے مرتبے سے ہو معنائف نہیں حضرت آدم اور حوا کو بیٹھنے باتوں فریب کبر کے دل میں تردد پیدا ہوا اور اُس وقت شیطان نے قسمیں بہت سی کھائیں کہ میں محض ارادہ خیر خواہی تمہاری کار کھتا ہوں اس واسطے کہ ایک بے اہل محبت سے تمہاری جناب میں ہوتی ہے کہ میں نے سجدہ نہیں کیا اور بسبب اُس کے ملعون ہوا۔ اب چاہتا ہوں کہ آؤں گی اس بے ادبی کی اپنے سے دھوئیں میں اور تم کو ایسے مرتبہ کی طرف پہنچاؤں کہ تمام غریبہ گزاری میری کرتے رہو حضرت آدم کے دل میں آیا کہ مخلوق کو جرأت نہیں کہ جہنم شمر اللہ تعالیٰ کی تاکید سے کھائے البتہ اس شخص نے یہ کہا ہر قَازَلْہُمَا الشَّیْطَانُ عَنْہَا یعنی پس جہنم دیا اُن دونوں کو شیطان نے اُس درخت کے پھنے سے اس طرح پر کہ پہلے مور کے کھجے گیا اور اس کو کہا کہ بہشت میں جا کہ اپنے تئیں رو بہ آدم اور حوا کے آراستہ کر کے دھس کرے جب وہ دونوں تماشے میں فریفتہ ہوئے آہستہ آہستہ اُن کے پاس سے بہت کر اپنے تئیں بہشت کی دیوار تک پہنچا یا جس وقت دونوں بہشت کی دیوار کے پاس پہنچے سانپ کے پاس جا کر اُس کے منہ میں بیٹھا اور کہا کہ مجھ کو بہشت کی دیوار پر پہنچا دے دیوار پر چڑھ کر حضرت آدم اور حوا سے ملاقات کی اور جس درخت سے منع فرمایا تھا اس کے کھانے کی رغبت دلائی اور دوسرے شروع کیا اور یہ جیل شیطان نے ان دونوں کی ملاقات کے لئے اس واسطے کیا تھا کہ بعد انکار سجدہ کے حق تعالیٰ نے اس کو بہشت سے نکال دیا تھا اور بہشت کے دربانوں کو حکم تھا کہ انہی بہشت کے نہ آنے دیویں اس تدبیر سے چاہا کہ آدم اور حوا کو جس اس مکان سے باہر کالے۔

فَاَخْرَجَہُمَا مِنَّمَا کَانَا فِیْہِ پس نکالا اس نے ان دونوں کو اس چیز سے کہ وہ اس میں میوے نفیس کھاتے تھے اور لذتیں مرغوب اور خوش ہوا میں اور سایہ باغوں کا اور نہریں جاری اور نفیس طرح طرح کی میسر تھیں اور کیفیت نکالنے حضرت آدم اور حوا کی بہشت سے اور کھانا اس درخت سے اور ہر چہ برائے اُن کا لباس بہشت سے اور حیران اور سرگردان ہونا ان کا لباس فریانی سے اور ڈھونڈنا درختوں کے پتوں کا واسطے پرکشش شرع گاہ کے کلام اللہ کی اور شہدوں میں مذکور ہے اس سورۃ میں واسطے ظاہر کرنے برائے گناہ کے اس تدبیر فرمایا کہ

وَقُلْنَا اهْبِطُوا یعنی اور کہا ہم نے آدم اور حوا کو ازلہ ان کی کو کہ اللہ تعالیٰ نے اُن کی نسل میں مقدم کر دیا تھا اور شیطان کو کہ اترو تم بہشت سے اس واسطے کہ بہشت گناہ کی جگہ نہیں لائق تم سے گنہگاروں کے دارا تکلیف ہے یعنی دنیا کہ سراسر جگہ رنج اور مشقت کی اور ادا فی رنج اور مشقت کے مرتبوں میں عداوت آپس کی ہے کہ دنیا میں بھی حضرت اُس کی ہے اور دین میں بھی حضرت اُس کی ہے اور یہ امر تم کو پیش آئے والا ہے اس واسطے کہ بعضکم بعضہ عداوت یعنی بعضا تمہارا بعض کا دشمن ہے جیسا کہ شیطان ہمیشہ بسبب عداوت کے درپے گمراہ کرنے آدمی کے ہے اور آدمی ہمیشہ دوسرے ذلیل کرتے شیطان کے پس در میان ان دونوں کے دشمنی دینی اور شرعی ہے جیسا کہ آدمی اور سانپ اور طاؤس میں دشمنی طبعی ہے اور اولاد آدم کو ہر خبیثہ کہ آپس میں یگانگت اور اتحاد جنس ہے لیکن بعضے ان میں سے بسبب تعلیم شیطان کے راہ شیطنت کی اختیار کرتے ہیں اور اُن کی طبیعت میں ایذا رسانی ہم جنس اپنے کی ہوتی ہے اور اُس کی عداوت کرتے ہیں اور دشمن بنتے ہیں اور بعضے اُن میں سے سانپ کی طبیعت قبول کرتے ہیں اور قوت جیسا اور غضب جیسا اُن کی جہان کرتی ہے اور عداوت نیش زنی خلق خدا کی اُن کے اندر ہوجاتی ہے اور بعضے ان میں سے طاؤس کی طبیعت کرتے ہیں کہ شہوت پرستی اور آرائش اپنی اور خود پندگی اور پندار ان کے اندر سما ہے اور اپنی ہم چشموں کا حسد اور کینہ اور بغض کا شہو اختیار کرتے ہیں اور اسی واسطے ان کو بعد نکالنے کے بہشت سے جلدی رجوع اس کی طرف ممکن نہیں اس واسطے کہ بہشت جگہ بغض اور عداوت اور دشمنوں کے جنم ہونے کی نہیں جگہ بود و باش تمہاری زمین میں ہے وَ لَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ یعنی اور تمہارے واسطے ہے زمین میں ٹھکانہ ایک مدت دراز اور بسبب اس استقرار کے امید تمہاری بڑھ جائے گی اور دروازہ عرس کا کھل جائے گا ہر ایک اپنی زندگی بڑی خیال کر کے دوسرے سے لڑے گا اور اسباب دشمنی کے آپس میں موجود ہوں گے وَ مَتَاعٌ یعنی اور نفع لینا ہے زمین کی چیزوں سے اور وہ نفع بیکڑا طرح طرح کی خواہشوں نفسانی میں تم کو پیشوا دیگا اور مگر پھر بہشت میں جانے کا بالکل تمہارے دل سے ہٹ جائے گا لیکن یہ قرار پڑنا اور نفع اٹھانا ہمیشہ نہیں ہے گا بلکہ منقطع ہو جائے گا۔ اِلٰی حَيٰثِیْن یعنی ایک وقت معین تک کہ وہ وقت موت کا ہے ہر شخص کے حق میں اور وقت

قیامت کا ہے بہ نسبت تمام شرع کے اور جب حضرت آدمؑ نے یہ خطاب عتاب کا سنا اور بہشت سے نکلنے کی ندامت اور شر مندگی بہت اُن کو حاصل ہوئی اس پر پھر یہ نزاری کرتے تھے کہ رحمت الہی اُن کو پہنچے قَتَلْتُمْ اِدمَ یعنی پس سیکھا آدمؑ نے جن زبہ یعنی الہام پروردگار اپنے سے کَلِمَاتِ یعنی کئے کلمہ کے سبب قبولیت قرۃ اُن کی کے ہوئے اور وہ کلمہ یہ ہیں کہ رَبَّنَا ظَلَمْنَا اَنْفُسَنَا وَاَنْ لَّهٗ تَقْضِیْ لَنَا و تَرْحَمْنَا لَنْکُونَنَّ مِنَ الْخٰسِرِیْنَ اور طبرانی نے معجم صغیر میں اور ماکم اور ابوالیم اور سیوطی نے حضرت امیر المؤمنین عرابیؑ خطاب کے روایت کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب حضرت آدمؑ سے یہ گناہ سرزد ہوا ہے اور ان پر عتاب الہی نازل ہوا تو یہ قبول ہوئے میں حیران تھے کہ کتنے میں اُن کو یاد آیا کہ کبھی کہ جس وقت خدا نے تعالیٰ نے پیدا کیا تھا اور مومن خاص میرے اندر بھیجی تھی اُس وقت میں نے اپنے سر کو عرض کی طرت اٹھایا تھا اُس جگہ لکھا دیکھا لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ مُحَمَّدٌ رَّسُوْلُ اللّٰهِ یہاں سے معلوم ہوتا ہے کہ قدر کسی شخص کی اللہ کے نزدیک برابر قدر اُس شخص کے نہیں کہ نام اُس کا اپنے نام کے ساتھ برابر لکھا ہے نہ میر یہ ہے کہ حق اُسی شخص کے سوال مغفرت کا رد میں پس دعا میں کہا اسْتَغْفِرُكَ بِحَقِّ صَحْمَدَانِ نَعْمَ غُفِرَتْ۔۔۔ حق تعالیٰ نے اُن کی بخشش کی اور وہی جیسی کہ محمدؐ کو کہاں سے جانا تو نے اُنھوں نے تمہارا ماہر اعراس کیا حکم پہنچا کہ اے آدمؑ محمدؐ سب پیغمبروں سے بھلا پیغمبر ہے اولاد تیری میں سے

بَابُ لَفْظِ بَحَقِّ مُسْلِمًا

اور اگر وہ نہ ہوتا کبھی کہ پیدا کرتا میں اس جگہ سے جانا چاہیے کہ فقہ کی کتابوں میں مذکور ہے کہ دعا کرنے میں لفظ بحق نداء کا لانا مکروہ ہے اس واسطے کہ کسی کا اوپر خدا کے حق نہیں ہوتا ہے اور تفصیل مقام کی یہ ہے کہ معتقوں کے نزدیک کہ بندوں کو ان کے فعلوں میں ذائقہ سمجھتے ہیں جیسا اُن فعلوں کی حقیقت حق بندوں کا ہے اور مذہب اہل سنت و جماعت کے افعال بندوں کے مخلوق خدا کے ہیں پس بندوں کو سبب ان فعلوں کے کوئی حق حقیقت نہایت نہیں بلکہ باعتبار وعدہ اور رحمت کو اپنی طرف سے مقرر کیا کہ حدیث صحیحہ میں آیا ہے کہ مَنْ اٰمَنَ بِاللّٰهِ وَرَسُولِهِ وَاَقَامَ الصَّلٰوةَ وَصَامَ رَمَضَانَ كَانَ حَقًّا عَلَى اللّٰهِ اَنْ يَدْخُلَهُ الْجَنَّةَ هَاجِرًا فِیْ سَبِيلِ اللّٰهِ اَوْ جَلَسًا فِیْ اَرْضِهِ النَّقْیِ وَلَدَفِیْهَا

یعنی جو شخص ایمان لایا ساتھ اللہ کے اور رسول اُس کے اور ادا کیا اُس نے نماز کو اور روزہ رمضان کے ہو گیا حتیٰ اُس کا اللہ کے اوپر یہ کہ داخل کرے اُس کو بہشت میں خواہ وہ مجنون کر کے اللہ کے راستے میں یا تلخ پے پیچ زمین اپنی کے جس پر کہ پیدا ہوا ہے اور جو بھی حدیث صحیح میں معاذ بن جبل سے آیا ہے ہل قدری ماحق العباد علی اللہ الی اخرہ۔۔۔ پس جو روایت حضرت آدمؑ کی توبہ میں لفظ حق کا آیا ہے محمول اوپر اُسی حق جعلی اور تفصیل کے ہے یعنی اللہ تعالیٰ نے اپنی طرف سے تقرر کر دیا یہ کہ حقیقہ حق ہے اور وہ کونفہ کی کتابوں میں جس سے منع کیا ہے حق حقیقی ہے اور زمانہ سابق میں مذہب معتزلہ کی کثرت تھی اور استعمال اس لفظ کے سے وہم اُن کے مذہب کا مابا تھا فقہانے مطلقاً استعمال اس لفظ کے سے منع فرمایا ہے تاکہ خیال کسی کا اُس مذہب کی طرف نہ جائے یہ تقریر موافق قرار داد علماء ظاہر کے ہے اور اہل تحقیق نے ایسا کہا ہے کہ ہر ایک کے واسطے کا ملین بنی آدم سے ایسا اسم ہے اسماء الہی سے کہ تربیت اُس کی فرماتا ہے پس سوال کرنا ساتھ حق کامل کے اشارہ اُس اسم کی طرف ہے اگر کوئی شخص وقت استعمال اس لفظ کے اس معنی

بیان دعا اول حضرت آدمؑ کا

کا لحاظ کرے لائق ملامت اور عقاب کے نہیں اور بطرانی نے بحکم اوسط میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی ہے کہ اُن حضرت نے فرمایا ہے کہ جب وقت توبہ حضرت آدمؑ کا پہنچا حضرت آدمؑ سامنے کعبہ کے کھڑے ہوئے اور دو رکعت نماز پڑھی اور ساتھ انعام الہی

کے یہ دُعا ان کی زبان سے جاری ہوئی اللّٰهُمَّ اَنْتَ لَعَلَّہِمْ سِرَّتْ وَعِلَانِيَّتْ
فَاَمْدُ مَعْدَرَتِي وَلَعَلَّہِ حَاجَتِي فَاَعْطِنِي سُوْلِي وَلَعَلَّہِ مَا فِي لَفْسِي
فَاغْفِرْ لِي ذَنْبِي اللّٰهُمَّ اِنِّي اَسْأَلُكَ اِيْمَانًا يَشْرُقُ قَلْبِي وَيَقْنِيْنُ صَادِقًا
حَتّٰى اَعْلَمُ اَمْنَةً لَا يَصِيْبُنِي اِلَّا مَا كَتَبْتَ لِي وَارْضَنِي بِمَا قَسَمْتَ لِي
حق تعالیٰ نے طرف ان کے وحی بھیجی کہ توبہ تیری قبول ہوئی اور دُعا تیری مستجاب ہوئی اور
جو کوئی تیری اولاد میں سے ساتھ اس دُعا کے توسل کپٹے گا وہ اس کا حاصل ہوگا اور
اس حدیث کو ارزقی نے پیچ تاریخ مکہ اور جندی نے پیچ فضائل مکہ کے اور سیوطی نے پیچ کتاب
الذخائر اپنی کے برعہ اسلمی سے ساتھ اسنادوں متعددہ کے روایت کی ہے اور عبد بن حمید

ساتھ روایت منہاکی بن عباس کے لایا ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام دو سو برس تک قریب اپنی
 کی ٹھکان میں گریہ و زاری کرتے رہے ایک روز کھٹکست اپنا پیشانی پر رکھ کر اور سر زانو پر ڈال کر
 مشغول رہنے میں تھے کہ ناگاہ جبریل اُزد ہوئے اور اس قدر گریہ و زاری حضرت آدم علیہ السلام
 نے اُن میں تاثیر کر کہ اُن کو بھی رونا آگیا اور پوچھا کہ اس قدر گریہ اور زاری تمہاری کس وجہ سے
 ہے حضرت آدمؑ نے کہا کہ میں قنصر اور زاری کس طرح نہ کروں کہ خدا تعالیٰ نے مجھ کو بسبت
 شامت اس گناہ کے جلدی آسمان سے زمین کی پستی میں ڈال دیا اور دار المقامت سے دارالزلما
 میں گرایا اور نعمتوں کے گھر سے باہر کر کے رنج اور بلا کے گھر میں پہنچایا اور مقام عبادہ اور
 ہمیشگی سے ہتھ محفل فنا کے لایا اے جبرئیل اگر شائد اس مصیبت کے شاکر نہ بن جاؤں پس یہ
 بات میرے اسکان سے باہر ہے حضرت جبرئیل علیہ السلام نے بارگاہ الہی میں یہ حقیقت عرض کی
 حکم ہوا کہ اگے آدم کے باوجود کہہ کہ میری نعمتوں کو کہ کس قدر تجھ کو عطا کیں یا ذکر کر ازل و
 قدرت اپنے سے تجھ کو پیدا کیا پھر تیرے قالب میں رُوحِ خاص اپنی کو چھوڑا پھر اپنے فرشتوں
 سے تجھ کو عبادہ کر دیا اور تو نے ان نعمتوں میں سے کسی کی قدر نہ جانی اور حکم میرے کی نافرمانی کی۔
 حضرت آدم علیہ السلام نے عرض کی اللہ نے میرے پروردگار مجھ سے یہ تفسیر سرزد ہوئی کہ میں پہنچا
 کہ رحمت میری نعمت میرے پر غالب ہے آواز میری گشتی میں نے اور قنصر اور زاری میری پیغم
 کیا میں نے اور تفسیر تیری سے درگزر کہ ان کلموں کو کہہ لا الہ الا انت سبحانک
 و بحمدک عملت سوء و ظلمت نفسی فاغفر لی ذنوبی انتک انت خیر
 العالین لا الہ الا انت سبحانک و بحمدک عملت سوء و ظلمت
 نفسی فارحمنی انتک انت خیر الراحمین لا الہ الا انت سبحانک
 و بحمدک عملت سوء و ظلمت نفسی و تب علی انک انت التواب
 الرحیم اور ساتھ روایت ابن منذر کے حضرت امیر المؤمنین علی کرم اللہ وجہہ سے یہ الفاظ
 مع اس زیادت کے اَللّٰهُمَّ اسَلِّکَ بَعْدَ مَنْ عِبَدَکَ وَ کَرَّمَ عَلَیْکَ اَنْتَ
 تَغْفِرُ لِحَظِیَّتِیْ وَ اَرَدَ بِکَ اِجْمَاعِیْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنْتَ وَ حُدَّةُ لَا شَرِیْکَ
 لَکَ وَ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ کَیْیٌ وَ اَرَدَ بِکَ اِجْمَاعِیْ وَ اَسْأَلُکَ بِکُلِّ عَظْمٍ وَ

ابن عساکر مرفوعاً ایسا لاتے ہیں جب حضرت آدم علیہ السلام شامت اس گناہ سے نکل کر زمین

بیان روزوں ایام بقیہ کا

پر پڑے رنگ اُن کا سیاہ ہو گیا محتاجِ بے وقت توبہ اُن کا پہنچا حکم ہوا کہ تیرہ صویر تاریخِ پانچ دن روزہ رکھ انھوں نے اُس دن روزہ رکھا اور تعمیر احسان کے بدن کا حالت اصلی پر آیا پھر فرمایا کہ تاریخِ چودھریں کو بھی روزہ رکھ اس دن بھی روزہ رکھا اور الٰہی ہائی تھا دُعا و رُست ہوا پھر تاریخِ پندرہویں کو بھی حکم ہوا اللہ تعالیٰ اس دن بھی روزہ رکھا اور تمام بدن تک اصلی پر آیا بعد اُس کے یہ تینوں روزے اوپر اُن کے اور اولاد اُن کی کے فرض ہوئے۔ حضرت نوح علیہ السلام کے روزے

شک لیکن ظاہر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ یہ تینوں روزے واسطے کامل کرنے توبہ کے ہوں گے اُن واسطے کہ صحیح روایتوں میں آیا ہے کہ قبول ہونے توبہ اُن کی کا اتوار کا دن ہے اور ابن عساکر نے ابن عباسؓ سے روایت کی ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام نے بعد اُس کے کہ بہشت سے نکلے اور زمین پر گرے اس قدر گریہ اور زاری کی کہ اگر گریہ اور زاری تمام بن آدم کی اور گریہ کرنا حضرت داؤد علیہ السلام کا ساتھ اس کے برابر کریں گریہ اور زاری حضرت آدم علیہ السلام کی زیادہ ہو جائے

اور یہی نے شعب الایمان میں بریدہ سے مرفوعاً روایت کی ہے کہ لو ذن دموع آدم یجمع دموع ولده تراج دموعه علی جسیع دموع ولده یعنی اگر برابر کئے جاویں شک آدم کے ساتھ تمام شک اولاد اُس کی کے البتہ ہوں زیادہ شک آدم کے اور تمام شک اولاد اُس کی کے اور امام احمد کتاب الزہد میں حضرت حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ سے لاتے ہیں کہ حضرت آدم علیہ السلام کے پہلے اس گناہ ہونے سے یہ حالت تھی کہ موت اُن کی رُو بر و آشکوں کے رہتی تھی اور اُمید اُن کی پس پشت جبکہ یہ گناہ صادر ہوا اُمید اُن کی آشکھ کے رُو بر و ہوئی اور اجل کو پس پشت ڈالا اور ابن عساکر مجاہد سے روایت لایا ہے کہ جب حضرت آدم علیہ السلام کو حکم نکلنے کا ہوا حضرت جبریل اور حضرت میکائیل علیہ السلام آئے اور نوح کو سران کے سے اٹھایا اور عمر بن عبد العزیز نے چک اُن کی کر سے کھولا اور اُن کو برہنہ کیا اور عربی زبان اُن سے سو قرت کر دی

اور سبجات اُس کے زبان سریان جاری کی بعد قبولیت توبہ سے پھر حکم ہوا کہ طری زبان میں باتیں کرتے رہیں حاصل کام یہ کہ بعد کد کاوش بہت کے دُعا حضرت آدم علیہ السلام کی جناب الٰہی میں مستجاب ہوئی فَنَتَابَ عَلَیْہِ یعنی بس رجوع رحمت کے ساتھ حق تعالیٰ نے طرف اُن کے کی

علاؤں اور نشانیوں بھی ہوئی تھائی کہ بسبب ان نشانیوں کے صدق یقین ہوتا ہے پس وہ مجرم
 ہوتے اس بات سے کہ پھر بہشت کو دیکھیں اور مقام نزول اپنے سے کہ وہ زمین ہے ترقی کریں
 بلکہ اس مقام سے بھی ان کو نیچے ڈالا جائے اس واسطے کہ اُولَئِكَ اَصْحَابُ النَّارِ یعنی وہ
 گروہ یار دوزخ کے ہیں کہ ہرگز صحبت اُس کی سے جدا نہ ہوں گے اور اُس جگہ سے انتقال نہ کریں
 گے بلکہ هُتَفِیْہَا خَلِدُوْنَ یعنی وہ دوزخ میں ہمیشہ رہیں گے اس واسطے کہ استغاثہ نہیں
 ہوتا ہے مگر ساتھ وعدہ عذاب میں بھی کہ اس واسطے کہ عذاب موقوف ہو جانے کو وہم خاطر میں
 نہیں لاتا ہے اور اس سے نہیں ڈرتا ہے اور جبکہ وعدہ عذاب میں بھی کہ اس واسطے کہ اُمم
 کرنا اس وعدہ کا لازم ہو کہ عذاب کا کرنا نقصان اور عیب اور جناب الہی نقصان اور
 عیب ہے پاک اور برابر ہے باقی رہیں اور اس حد میں چند بخشش کہ بیان کرنا ان کا مفہوم ہے اول یہ کہ
 حق تعالیٰ نے سکونت بہشت کی اصالت حضرت آدم کے حق میں فرمائی اور زوہب ان کی کہ حضرت
 سوا انہیں تابع ان کے کیا کہ اسکن انت و زوجک اور بیچ کھانے میوؤں کے دوزخ
 کو بالاصالت خطاب فرمایا کہ کَلَامَہَا رَعْدًا حَیْثُ مَشَتْہَا اور ایسے ہی منع کرنے میں
 نزدیک درخت ممنوع کے سے دوزخ کو نزدیک کیا مگر اس بیان میں یہ ہے کہ مقرر کرنا مکان سکونت
 بہشت کا اختیار میں ہوتا ہے عورت کو اُس میں داخل نہیں جس جگہ چاہے اس کو لے جائے اور کھا
 اور پیئے اور نہیات کے بچنے میں دونوں برابر ہیں کوئی تابع دوسرے کا نہیں دوسرے یہ کہ دوزخ
 معطون اور غیر اسکن کے ہے پس چاہیے کہ اسکن طوت نزدیک کے بھی ہند ہوا ہو مال ہے کہ
 صیفہ اور حاضر کی اسناد طوت اسم ظاہر کے جائز نہیں جواب اس کا یہ ہے کہ عطف سبب تشارکت کا
 اصل نسبت میں ہوتا ہے کیفیت نسبت میں نہیں ہوتا ہے دلیل اس کی یہ ہے کہ جاء فی ذیل لا
 عمرو درست ہے باوجودیکہ معطون علیہ میں نسبت ثبوتی ہے اور معطون میں نفی ہے اور
 ایسے ہی قامت ہند و ذی معطون علیہ کا عام صیفہ مونث کا ہے اور معطون ہے مذکر ماضی اُس
 کا صیفہ مونث کا نہیں ہو سکتا ہے اس طرح جائز نہیں کہ قامت زیر کہا جائے اس جگہ بھی
 اسکن انت و لتسکن و زوجک کے سمجھنا چاہیے تیسرے یہ کہ جو بہشت کو حضرت آدم
 کو اُس میں داخل کیا تھا وہی بہشت ہے کہ دن قیامت کے بہشتیوں کو اُس میں داخل کیا جائے گا

یا کوئی اور جگہ ہے زمین میں کہ مانند بہشت کے اُس میں درخت میوہ دار اور چشمے اور نہریں تھیں
 صحیح یہ ہے کہ وہی بہشت ہے کہ قیامت کے دن ہوگی اور بہت احادیث اور آثار اس کے اوپر
 دلالت کرتی ہیں اور وہ کہ بعضوں نے کہا ہے کہ پیدائش حضرت آدم کی زمین میں تھی اگر اُس بہشت
 میں لے جاتے البتہ اس قصہ میں یہ بھی ذکر ہوتا کہ آسمان کی طرف ان کو درجہ بدرجہ لے گئے اور یہ
 کہیں ذکر نہیں پس جواب اس کا یہ ہے کہ اس جگہ فہدات منازل اس سفر کے ذکر کرنے کی نہیں
 مدعا اور مطلب ذکر مقصد کلی ہے کہ وہ بہشت ہے اسی واسطے اوپر ذکر مقصد کے کفایت کی
 بخلاف سفر معراج محمدی کے علی صاحب الصلوٰۃ والسلام کو اُس سفر میں ہر منزل میں وقائع عجیب
 اور ملاقات نبیوں کی روحوں سے اور پھر آسمان کے فرشتوں سے تھی اس جہت سے معراج کی
 حدیثوں میں تفصیل اُن منزلوں کی مذکور ہوتی چوتھی یہ کہ اس سورۃ میں وکلا عنہا رغداً
 حرف واؤ کے ساتھ مذکور ہے اور سورۃ اعراف میں اس قصہ میں فکلا حرف فاء کے ساتھ
 وجہ اس فرق کی کیا ہے جواب اس کا یہ ہے کہ پہلے نبیوں کے قصے بابجا کلام اللہ میں مناسب
 ہر جگہ کے کمرہ ہوتے ہیں اور بیان کرنے اس قصہ میں مقتضاً اس مقام کے رعایت فرمائی ہے
 اس سورۃ میں قصہ حضرت آدم کا باعتبار خلافت ان کے زمین میں مذکور ہوا اور خلافت یسب
 سکونت زمین کے ہے اور واسطے تعلیم کرنے طریق سکونت زمین کے اور نفع لینے اُس کی چیزوں کے
 سکونت بہشت کی جا بجا مذکور ہوتی پس سکونت مقصود اولیٰ ہے وسیلہ اکل اور شرب کا نہیں اگر
 اس جگہ میں فکلا فرماتے معلوم ہوتا کہ سکونت واسطے کھانے میوہوں کے تھی اور یہ مقصود بالذات تھا
 اور سورۃ اعراف میں سابق اور لاحق سے ذکر تیار کر لینے اسباب معیشت کا آدمیوں کے واسطے ہے
 اور اکثر یہ امر کھانے اور پینے سے تعلق رکھتا ہے چنانچہ پیشتر اس قصہ سے بھی وجعلنا لکم
 فیہا ما عیش فیہا ہے اور بعد اس کے بھی کلاوا وشرابوا ولا تکرہوا ارشاد ہوا اور
 حلال کرنا عیبات رزق کا بیان کیا پس اُس جگہ قصہ حضرت آدم کا باعتبار حمدت مماش اور
 غریبی کھانے اور پینے کے مذکور ہوا اور اسی واسطے آثار لینا لباس بہشتی کا حضرت آدم سے
 اور عرض اس کے الہام کرنا طریق لباس و نیاوی کا تفصیل دار و فرمایا پس مقصود بالذات کھانا اور
 پینا ہے فراغ کھانے کی اس جگہ میں ذکر نہیں فرمایا اور اوپر اسی قدر کے کفایت کی کہ فکلا

من حیث مشتتا اور اس جگہ میں کہ کھانا مقصود تھا فرضی کھانے کے ساتھ ذکر رند کا منظور ہوا اس واسطے کہ جو چیز مقصود ہوتی ہے خود بخود فرضی اور کثرت اس کی لازم آتی ہے حاجت تاکید کی نہیں ہوتی پانچویں یہ کہ لا تقربوا صیغہ نہی کا ہے اور نہی اللہ کی طرف سے دہ طبع سے وارد ہوتی ہے اول بطریق تحریم شرعی کے کہ اُس کے کرنے میں ضرر دین ہو ۲۰ ہے اور اس کا کرنا خدا سے ڈر ڈانٹا ہے دوسرے اس طرح پر کہ اُس کے کرنے میں معصرت دنیوی ہوتی ہے اُس سے بچانے کے واسطے نہی کی ہو جیسا کہ بیچ ولا تسعوا ان تکتبوا صغیرا او کبیرا الی اجلہ یعنی کاہل نہ کرو اُس کے ٹکھنے سے چھوٹا ہو یا بڑا اُس کے وعدہ و وعظ مثالیں اس کی اور بھی ہیں پس پہلے طریق میں خلاص اُس نہی کا کرنا باعث گناہ کا ہوتا ہے اور کرنے والے کو حاجت توبہ اور استغفار کی ہوتی ہے اور نہی دوسری میں ان چیزوں کے کرنے سے کچھ لازم نہیں آتا ہے بلکہ ترک اولیٰ اور خلاص مصلحت کا لازم ہوتا ہے اور علمائے اس میں اختلاف کیا ہے کہ یہ نہی کوئی قبیل سے تھی ایک گروہ اس کی طرف گیا ہے کہ دوسرے قبیل سے تھی لیکن صحیح یہ ہے کہ پہلی قسم سے تھی اس واسطے کہ لا تقربوا دالات کرتا ہے اور پر منح نزدیک ہونے اس درخت کے سے اور کھانا تو بڑی چیز ہے اور اس قدر تاکید اُس کے بچنے میں نہیں ہوتی ہے جو کہ واسطے احتیاط معصرت دنیوی کے ہو اور اسی واسطے یہ صیغہ مجزأ شدیدہ میں متعل ہوتا ہے جیسا کہ لا تقربوا الزنا اور لا تقربوا مال الیتیمہ اور ولا تقربوا احثیٰ لیطہرن اور لفظ فتکونامن الظلمین کا بھی مرید اس کا اور نکالنا بہشت سے اس گناہ کے سبب اور گریہ اور زاری حضرت آدم علیہ السلام کی خون آنکھ سے اور عقیق توبہ کی اور لفظ قتال علیہ اور ربنا ظلمنا انفسنا دان نہ لغفلنا و تو حمننا لتکونن من الخاسرین کا سبب لیلیں ترجیح اس قول کی ہیں چھٹے یہ کہ جب کھانا درخت ممنوع کا موافق قول صحیح کے معصیت ہوا اپنی حضرت آدم علیہ السلام سے گناہ کا ہونا لازم آیا اور یہ خلاص قاعدہ عصمت انبیاء سے ہے بعض مفسروں نے جواب اس تہ کا ایسا کہا ہے کہ یہ گناہ ان سے نبوت سے پہلے ہوا تھا اس واسطے کہ مرتبہ نبوت کا بعد آنے کے زمین میں حاصل ہوا لیکن یہ جواب قوی نہیں اس واسطے کہ مرتبہ نبوت کا اُن کو

ہجرو پیدا ہونے کے حاصل تھا اور دلیل اُس کی تعلیم کرنا اسما کا بلا واسطہ اور حکم کرنا فرشتوں کو واسطے سجدہ اُن کے کہ یہ اللہ سجدہ کرنا تمام فرشتوں کا واسطے غیر نبی کے بہت بعید ہے اور طبرانی اور ابوالشیخ اور ابن ابی شیبہ نے ابو ذر سے روایت کی ہے قلت یا رسول اللہ ارایت ادم کان نبیا قال نعم کان نبیا ر سوکلا کلمۃ اللہ قبل ان قال له یا ادم اسکن انت وزوجک الحیۃ یعنی کہا میں نے یا رسول اللہ کیا آدم تجھے نہیں فرمایا میں تجھے نہیں اور رسول اللہ اس سے پہلے کہ کہا تھا اللہ نے واسطے اس کے لئے آدم رہ تو اور بنی بنی تیری بہشت میں اور یہی حق نے شعب الایمان میں حضرت حسن بصریؒ نے روایت کی کہ قال موسیٰ رب کیف یستطیع آدم ان یودی شکر ما صنعہ خلقہ بیدک ونفخت فیہ من روحک واسکنۃ جنتک وامرت المثلثۃ فنعید والہ فقال یا موسیٰ علم ان ذلک منی بخیر فی علیہ فکان ذلک شکوالما صنعت الیہ یعنی کہ اس لئے کہ رب میرے کس طرح طاقت رکھے آدم کو ادا کرے شکر اُس چیز کا کیا تو نے صاف اُس کے پیدا کیا تو نے اُسکو ساتھ بلا تجھ اپنے کے اور چھوٹی قوم نے اس میں رُوح اپنی اور رکھا تو نے اُس کو اپنی بہشت میں اور حکم کیا تو نے فرشتوں کو پس سجدہ کیا انھوں نے اس کو پس فرمایا اللہ نے اے موسیٰ جانا آدم نے کو یہ سب باتیں میری طرف سے ہیں پس کی ان سے تم میری پس یہی ہے شکر اس چیز کا کہ میں نے ساتھ اُس کے کی ادا اس واسطے اکثر تحقیق اس طرح کہہ گئے ہیں کہ صادر ہو نا اس گناہ کا حضرت آدم سے بطریق زلت کے تھا اور معنی زلت کے یہ ہیں کہ کوئی شخص امر مباح کا یا بندگی کا ارادہ کرے اور بسبب غفلت اور بے احتیاطی کے اُس امر مباح یا مستحب میں اس سے خلاف شرع کوئی امر ظہور میں آئے پس صورت اس عمل کی صورت گناہ کی ہے اور حقیقت میں طاعت یا مباح ہے حضرت آدم علیہ السلام کو بسبب قسم کھانے اے اے اے اے اور تقریر اور قول اُس کے سے ایسا معلوم ہوا کہ جبکہ اس وقت کے کھانے سے واسطے خلافت زمین کے من فرمایا ہے اور اگر اس درخت سے کچھ کھا لوں گا تو اجمیر جہ خلافت زمین کی سے زیادہ مجھ کو حاصل ہو گا اس واسطے جرات اُس کے کھانے پر کی اور جس وقت لباس اور زیور بہشت کا اُن سے

چھن گیا تب جا کر یہ بھیجا کہ میری فہم ظاہری تھی اور کھانا درخت ممنوع سے سبب ناراضہندی خدا تعالیٰ کا ہوا اس واسطے توبہ اور استغفار میں کوشش کی اور یہی ہے شان کابل لوگوں کی کہ تھوڑے گناہ کو بہت جانتے ہیں اور اوپر ترک اولیٰ یا بے احتیاطی کے جزع اور فزع کرتے ہیں ساتویں ایک سورہ اعراف میں مذکور ہے کہ شیطان نے جس وقت حضرت آدم کے سجدہ سے انکار کیا بہشت سے اُس کو فوراً نکال دیا تھا اور حضرت آدم بہشت میں بہتے تھے پس شیطان نے کہیں مگر حضرت آدم کے دل میں دوسرے ڈال دیا اور درخت ممنوع کے کھانے پر دلیہ کیا جواب اس کا یہ ہے کہ پیشتر تفسیر آیت میں گزرا کہ یہ سبب طاؤس اور سانپ کے اُس ایس نے سرا انجام اس کام کا کیا اور اہل اسرار نے بیچ شخصیں ان دو جانوروں کے کہ شیطان نے انھیں دونوں کے واسطے کس واسطے یہ کام کیا اس کی یہ وجہ بھی لکھی ہے کہ شیطان ہر چند معنی اور کوشش کرے کہ آدمی کو نیکی کے راستے سے دُور ڈالے اور مگر اہل کے راستے میں چلاوے مگر یہ مطلب ایسا ہرگز حاصل نہیں ہوتا ہے جب ہم کہ قوت شہویہ اور قوت غضبیہ اُس کی اپنے قابو میں نہیں کر لیتا ہے اس واسطے کہ یہ دونوں قوتیں آدمی کے نفس پر غالب ہیں اور طاؤس منظر قوت شہویہ کا ہے اور سانپ منظر قوت غضبیہ کا کہ جیسا کہ شیطان منظر قوت دھیمیہ کا ہے اور اکثر تسلط اور اکثر تفسل شہوتوں کا نام سچ بدن سے ہے اور تسلط غضب کا داخل بدن سے پس صورت دوسرے شیطان نے اس طرے سے ظہور کیا کہ طاؤس کو اس نے بھیجا اور سانپ کو وسیلہ بہشت کی دیوار پر آنے کا کیا تاکہ اشارہ ہو طرف اس بات کے کہ قوت غضبیہ ساتھ مکان روح اور دل کے زیادہ تر نزدیک ہے بہ نسبت قوت شہویہ کے آٹھویں یہ کہ اھبطوا صیغہ جمع کا ہے اور بہشت میں مولیٰ حضرت آدم اور حوا کے دوسرا قابل کھانے کے نہ تھا پس چاہیے تھا کہ اھبطوا فرماتے جواب اس کا یہ ہے کہ اس جگہ خطاب تمام نوع آدمیوں کے واسطے تھا اور یہ دونوں اصل اس نوع کے تھے پس بیچ خطاب ان دونوں سے صیغہ جمع کا لائے تاکہ دلالت کرے اور اس بات کے کہ منظور مکان تمام نوع تمھاری کا ہے اور بعض مفسرین نے کہا ہے کہ ایس اور سانپ اور طاؤس بھی اس خطاب میں شریک ہیں نویں یہ کہ اس فقرہ میں عجیب عبرت ہے اور بڑی نصیحت ہے بنی آدم کے واسطے بیچ پر ہیز کرنے لگا ہوں کے جیسا کہ کہنے والے نے کہا ہے ۔ بدیت

یا ناظر اید نوالعین راقداً
 و متشاهد الامر عن مشاهد
 خل الذنوب الی الذلّوب وترتجی
 درک الجنان و نیل اجد العابد
 أنبت ان الله اخرج آدم
 منها الی الدنیا بذنّب واحد
 خلاصہ ان شعروں کا یہ ہے کہ اے شخص! انکھیں نہری غفلت کی نیند میں بھری ہوئی ہیں اور
 جوشے لائن دیکھنے کے نہیں اُس کو دیکھتا ہے تو اور گناہوں کو گناہوں کے ساتھ ملتا چلا جاتا
 ہے اور پھر اُمید رکھتا ہے کہ درجے بہت سے مجھ کو ملیں اور ثواب عبادت کرنے والوں
 کا حاصل ہوا یا مہول گیا تو کہ اللہ تعالیٰ نے نکال دیا آدم کو بہشت سے طوط دُنیا کے
 بسبب ایک گناہ کے دوسری یہ کہ ایک بار قلنا اھبطوا فرمایا اور مطلب اس سے خارج کرنا بہشت
 سے تھا اور وہ معلوم ہوا دوسری بار ذکر کرنے کی کیا حاجت تھی کہ قلنا اھبطوا منہا حنیفاً
 ارشاد ہوا جواب اس کا یہ ہے کہ پہلی بار یہ حکم واسطے نکلنے کے بہشت سے تھا اور دوسری بار
 واسطے مقیم ہونے کے زمین میں اور منع کرنے تو قس شتاباً رجوع کر نیکی طوط بہشت کے تاکہ
 بسبب قبول ہونے قوب کے یہ آرزو نہ کریں کہ پھر بہشت میں آجاویں اور اس جگہ کی نعمتوں سے
 لذت اٹھاویں گیارہویں یہ کہ اما حرف تنک کا ہے اور نون تاکید فقید کہ یا تنکم میں موجود ہے
 ولالت اور یقین کے کرتا ہے جمیع کرنا در میان تنک اور یقین کے ہے کہ کس طرح ہو یقین جواب
 اس کا یہ ہے کہ آنا ہدایت کا اللہ کی طرف سے کہ یقین ہے نسبت سُننے والوں کے شکوک تھا اس
 واسطے حرف تنک کا لائے پس گویا اوپر یقین تيقن کے داخل ہوا یعنی اگر نزدیک تھا ہے متحقق ہو
 آنا ہدایت کا میری طرف سے اور اس صورت میں کوئی اشکال لازم نہیں آتا ہے اس واسطے کہ
 متعلق تنک کا ایتان متحقق ہے اور متعلق تيقن کا ایتان محض پس تاکید فعل کے ساتھ نون فقید کی
 اس لئے یعنی مفسرین نے کہا ہے کہ آنا ہدایت کا اللہ کے نزدیک تيقن ہے اور سُننے والوں کے
 نزدیک شکوک تھا اور تادمہ علم معانی کا ہے کہ اس بات میں جزم اور عدم جزم سامع کا بھی حشر
 ہے پس تاکید فعل کے ساتھ نون فقید کی اس وجہ سے ہے کہ وقوع فعل کا نزدیک سامع کے شکوک
 ہے پس تنک باعتبار سامع کے ہوا اور یقین باعتبار مکمل کے اور جمیع ہونا تنک اور یقین کا ایک
 شخص کی نسبت سے خالی ہے نسبت دو شخصوں کے بارہویں یہ کہ حقیقت قوب کی تکذیبوں سے روکتا

اول علم اور دوسرے علم اور تیسرے عمل اُن پر علم پس جاننا نہ رنگنا کہ کا ہے اور اس بات کا کہ گناہ
درمیان بندہ اور درمیان رحمت الہی کے حجاب واقع ہوا اور جبکہ یہ بات ذہن نشین ہوتی ہیں اُس
کے دل میں طیش اور بے قراری بسبب فوت ہونے محبوب کے پہنچی ہے اور تاسف اور پر اس کام کے
آئنا ہے جس کے باعث یہ چیز اُس کو حاصل نہ ہوئی اور یہ تاسف ایک حال ہے دل کے حالات
میان ترکِ حقیقت توبہ کا

سے کہ اُس کو راحت کہتے ہیں اور اس حالت کا تعلق ساتھ تینوں زمانوں کے ہے تعلق اُس کا
ساتھ زمانہ ماضی کے اس طرح ہے کہ تلافی مافات کی جائے اور کفارہ اور قضا ادا کرے اگر قابل
کفارہ اور قضا کے ہو اور تعلق اُس کا زمانہ حال کے ساتھ اس طرح ہے کہ ترک کیا جائے اس فعل
کو فی الفور اور تعلق اس کا ساتھ زمانہ آئندہ کے اس طرح ہے کہ پختہ ارادہ کرے اس بات کا
کہ یہ کام ہرگز پھر نہ کرے پس مجموعہ ان امور کا آدمی کو حاصل نہیں ہوتا ہے مگر ساتھ توفیق خدا
تعالیٰ کے اور مہربانی اُس کی کے اور اس واسطے لفظ مصر کا فرمایا اللہ ھو المتو ابل المتحیم
یعنی تحقیق دہی ہے بہت قبول کرنے والا توبہ کا مہربان اور معنی تاکید کے توبہ میں یہ ہیں کہ
آدمی کی طبیعت بار بار قبول کرنے عذر کے سے کہتی ہے بخلاف خدائے تعالیٰ کے کہ ہر وقت
دروازہ توبہ کا اُس کی جناب میں کھلا ہوا ہے اور یہ کہ آدمی کثرت گناہگاروں کی سے عاجز
ہو جاتا ہے اور جواب دیتا ہے بخلاف جناب باری کے کہ جس قدر گناہگار زیادہ ہوں جو عرض
رحمت اُس کی کا زیادہ تر ہوتا ہے۔ حضرت ذوالنون مصری سے پوچھا کہ حقیقت توبہ کی کیا ہے
کہا توبہ چھ چیزوں سے مرکب ہے اول عداوت اور گناہوں گزرنے ہونے کے دوسرے ارادہ
محکم کرنا کہ زمانہ آئندہ میں اس گناہ کو نہیں کرنے کا تہیہ کرے ادا کرنا ہر فرض کا جو فوت ہوا ہو۔
چوتھے ادا کرنے حقوق مخلوقات کے خواہ حقوق مالی ہوں یا مانی یا حقوق ناموسی یا نجویں گلا دینا
گوشت اور خون کا جو مال حرام سے پیدا ہوا چھینے کا ناپنے میں تلخی نہ کریں کی جیسا کہ احادیث گنا

میان تسرق الم اور حزن کا

کی چٹکی تھیں ساتویں یہ کہ معنی خوف کی ایک الم ہے کہ نفس آدمی کو وہ بات کی توقع سے حاصل ہوتی
ہے یعنی آدمی کے ذہن میں بیٹھ جاتا ہے کہ فلاں سختی مجھ کو پہنچے گی اور معنی حزن کے ایک الم ہے
کہ نفس آدمی کو بسبب گم کرنے مرغوبی کے یا فوت ہونے کسی مطالبہ کے لاحق ہوتا ہے اور اس
آیت میں نفی خوف کی مقدم اور نفی حزن کے فرمائی اس واسطے کہ معنی نفی خوف کے سلامت پہنچنا

عظمت سے ہے ان پر اتنے ہیں فرشتے کہ تم نہ ڈرو اور زخم کھانا اور خوشی سنا اس بہشت کی جس کا تم کو وعدہ تھا اور لاحق ہونا خوفِ آلام کا آخرت میں واسطے وہ بہشت سمیٹوں قیامت کے ہو گا اور قیامت کی وہ بہشت ایسی ہو گی کہ سبب اس کے جو کہ انشاءت اجمالاً حاصل ہوئی تھی وہ بھی فراموش ہو جائے گی لیکن ہر گاہ کہ وہ خوفِ سریع الزوال ہے گر کیا کہ خوف نہیں ہے لایحزہم الفرع الا کبد وتلقہم الملائکۃ هذا یوہم کما اللہ ینکتمہم لوعدون یعنی دُستہم ہو گا اُن کو اُس بڑی گھبراہٹ میں اور کہنے آ دیں گے ان کو فرشتے آج دن تمہارا ہے جس کا تم سے وعدہ تھا اور وہ بہشت جلالِ الہی کے تین خوف نہ رکھنا چاہیے اور نہ وہ موجب غم اور اندوہ کا ہے باقی رہنا وہ بہشت جلالِ الہی کا بہشت کے اندر مٹانی خوف کے نہیں اور کیا اچھا ہے وہ کہہ گیا نظم

بلبلے مرگ علی خوشترنگ و متعار داشت ز دزدان بزرگ و نوا و خوش بالہا تار داشت

گفتمش بعد دیر وصل این ناد و فریادیت ز گفت مارا جلدہ عشوق براین کار داشت

اور اسی واسطے اہل ترقی نے کہا ہے کہ خوف کو جس وقت ساتھ لفظ علی کے استعمال کرتے ہیں یعنی الم اور ضرر کے اس میں رعایت کئے جلتے ہیں اور جو لوگ کہ اتباعِ ہدایت کا کرتے ہیں ان کو اس قسم کا خوف نہ ہو گا اگر ان کو خوف ہے وہ بھی اُن کے نفع کے واسطے ہے کہ اس خوف سے ترقی درجوں کی اور زیادہ ہونا ثواب اُن کے کا ہے یعنی خائف مقامِ ربّہ جذبتان اور اس کا واسطے لا خوف لہم ارشاد کیا بلکہ لا خوف علیہم فرمایا اور ایسے ہی خوف خدا جمالِ الہی کا بھی اس خوف میں داخل ذکرنا چاہیے کہ خوفِ جلالِ الہی کا باعث ضرر اور تعجب نہیں جیسا کہ خوفِ باپ اور استاد اور پیر کا کہ بالطبع برا سمجھ کر نے والا اور ادب کے ہے اور نیام اُس کی اور توقع یا قوت ہونے کسی منفعت کے نہیں اور مناسب اس مقام کے ہے جو کہ شیخ ابوالحسن اشعری علیہ الرحمۃ نے ایک قاعدہ کلیہ مقرر کیا ہے اور وہ یہ کہ تمام چیزوں میں خواہ سعادت خواہ شقاوت خواہ امان خواہ کفر خواہ ہدایت خواہ ضلالت اعتمادِ خاطر پر کیا ہے پس کافر اللہ کے نزدیک وہ ہے کہ موت اس کی کفر پر ہو اور مومن وہ ہے کہ جو باحقانِ کلاس جہان سے جدا پس تابعِ ہدایت کا اس آیت میں وہی ہے کہ ختم اُس کا اور ہدایت کے ہونا نہ وہ شخص کہ بالفعل اُس

نے راہ نیک اختیار کی اور فائدہ اس کا مستور ہے چودھویں یہ کہ تعلقات اس قصہ کے موافق مدثریل کے کئی چینیوں ہیں مگر ان کے یہ ہے کہ اول حضرت حوائی نے فریب شیطان کا کھایا اور بعد اُن کے اُن کے مشورہ سے حضرت آدم نے اس خطا کو اختیار کیا جیسا کہ ماکم اور سیاقی نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ قال اللہ یا آدم ارحمک علی ان اکلت من الشجرة التي خصيتك عنھا قال یوب زینتہ فی حواء قال فرئت حواء عند ذلك فعیل لها علیک الوتة وعلی بناتک یعنی کہا اللہ نے آدم سے کیا شے باعث ہوئی اور اس بات کے کہ کھایا تو نے اس درخت سے کہ منع کیا تھا میں نے جب کہ اس کے کھانے سے کہا ہے رب رخت دلائی اس کی مجھ کو حوائی نے کہا پس حجج ماری اس وقت حوائی نے کہا پس کہا گیا واسطے اُس کے اوپر تیرے چنیا اور اوپر لو کیوں تیری کے اور وار قطن نے کتاب الاذواق میں حضرت امیر المؤمنین عمر بن الخطاب سے روایت کی ہے عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ان اللہ یبغض حبیریل الی حواء حلین دمیت فنادت رجھا جاء منی دم لا اعرفه فنادلھا لادمیتک وذریئتک ولا جعلتہ کفارة وطمہور یعنی روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ کہا انھوں نے تمہیں اللہ تعالیٰ نے حبیریل کو طہر حوائی کے جس وقت خون آیا اُس کو پس پکارا اُس نے رب اپنے کو کرایا مجھ کو خون نہیں پہچانتی ہوں میں اُس کو پس پکارا اللہ نے اُس کو البتہ خون باری کر دیا تیرا اور اولاد تیری کا اور البتہ مقرر کر دیا واسطے تیرے کفارہ اور پاک کرنا گناہوں سے اور صماح ستہ میں ساتھ روایت ابو ہریرہؓ کے آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہے کہ قال بنو اسرائیل لم یخترنا للعصہ ولولا حواء لہم نخون انشی زوجھا الدھر یعنی اگر نہ ہوتے بنی اسرائیل نہ سڑا اگرشت اور اگر نہ ہوتی حواء نہ خیانت کرتی کوئی عورت فائدہ اپنے کہ تمام وقت اور بقیہ نے دلائل النبوة میں اور غیبی کے پچھامیر کے ساتھ روایت ابن عمرؓ کے آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کی ہے کہ ذابا آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فضلت علی آدم بحصلتان کان شیطانیہ مسلما وشیطانہ کافر او انہ او اجمی عوامی علی دینی ورویجہ عوفالہ علی خطیئہ یعنی فضیلت دیا گیا میں اور پادرم کے ساتھ

دو فلسفیتوں کے ہر گیارہ شیطان میرا مسلمان اور شیطان اُس کا کافر بنا اور عورتیں میری مددگار بنیں
 ہیں اور دین میرے کے اور عورت اس کی مددگار ہوں اور خطا اُس کی کے اور مغلذال کے یہ بھی ہے
 کہ جگہ اُنہوں نے حضرت آدم کی موافق اکثر روایتوں کے زمین ہے ملک ہند میں سے کہ اُس کو وہاں کہتے
 ہیں اور حاکم اور بیہقی ساتھ روایت ابن عباس کے لاتے ہیں کہ حضرت امیر المؤمنین علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ
 نے فرمایا ہے کچھ جانتے ہو تم کہ زمین ہند کی خوشبویات کی زمینوں سے کس واسطے خالص ہے اور قسم قسم
 کی خوشبوئیں جیسا کہ عود اور جوز اور قزفل خاص اسی زمین کے ساتھ کھیل ہیں وجہ اس کی یہ ہے
 کہ جب حضرت آدم اس زمین میں اُترے بہشت کے درختوں کے پتے اُن کے بدن پر تھے ہوانے
 اُن پتوں کو منتشر کر دیا جس درخت پر کہ کوئی پتا اُن پتوں میں سے پہنچا اور اس درخت سے چٹ
 گیا خوشبو اُس میں پیدا ہو گئی اور حضرت خواسوافی اکثر روایتوں کے جبرہ میں گریں اور ابلیس
 پیچہ جنگل عیساں کے کہ کئی کئی بصرہ سے ہے اور سانپ اُس جگہ کہ اصفہان بالفعل آباد ہے
 جب حضرت آدم نے واسطے توبہ کے حج خانہ کعبہ کا فرمایا اور وہ حج سے فارغ ہوئے حضرت خوات
 ملاقات ہوئی اور توالد و تناسل جاری ہوا اور انھیں میں سے یہ ہے جب حضرت آدم کو بہشت
 سے زمین پر بھیجا تیس قسم کے میوے جنت کے ہمراہ ان کے کرئیے کہ وہ زمین میں دھتے جیسا
 کہ ابن ابی حاتم نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے اھبط آدم بثلثین صنفاً
 من فاکرمة الجنة منها ما یوکل داخلہ وخارجہ ومنہا ما یوکل داخلہ
 ویطرح خارجہ ومنہا ما یوکل خارجہ ویطرح داخلہ یعنی اُن کے
 گئے آدم ساتھ تیس قسموں کے میووں جنت کے سے بعضے اُن میں سے وہ تھے کہ کھایا جاتا ہے
 اندر اُن کا اور باہر اُن کا بھی اور بعضے اُن میں سے وہ ہیں کہ کھایا جاتا ہے اندر اُن کا اور بیرون
 جاتا ہے باہر اُن کا اور بعضے اُن میں سے وہ ہیں کہ کھایا جاتا ہے باہر اُس کا اور بیرون جاتا ہے
 اندر اُس کا اور بعض روایتوں میں تعین ان میووں کی بھی آئی ہے کہ عجرہ اور ترنج اور جوز اُن میں
 سے تھا اور یہ کہ ابن ابی حاتم نے ابن عباس سے اور ابن عباس نے تاریخ اپنی میں ساتھ مندرج
 کے مسلمان فارسی سے روایت کی ہے کہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 آدم اھبط بالہند ومعہ السند ان والکلستان والمطرقۃ واهبط

اور ان کو حاجت پاخانہ کی شکم میں بھری نہایت حیران ہوئے وائیں بائیں دوڑتے تھے اور نہیں جانتے تھے کہ کیونکر یہ حاجت رفع ہوئے جبریل آئے اور ان کو طریق فقہاً حاجت کا تعلیم کیا۔ جب آپ نے برازیں بدبو سوگھیں گریہ اور زاری اُن پر غالب ہوئی ستر دن اسی غم میں رہئے کذا رواہ ابن ابی الدنیا فی کتاب البکاء عن امیر المؤمنین علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ و اخرج ابن عساکر من طریق جعفر بن محمد عن امیہ عن جده قال قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ لما خلق الدنیا لم یکن الدنیا ذهباً ولا فضة فلما اھبط آدم وحواء انزل معھما ذهباً و فضة فسلکھ ینابیع فی الارض منفعة لا دلا دھما من بعدھما یعنی مہیا کہ روایت کیا ہے اس کو ابن ابی الدنیا نے پیچ کتاب بکا کے امیر المؤمنین علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ سے اور نکالا ہے ابن عساکر نے طریق جعفر بن محمد سے کہ روایت کی اُس نے باپ اپنے سے اور باپ اُس کے نے دادا اُس کے سے کہ کہا اُس نے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شخص اللہ تعالیٰ نے جب پیدا کیا دنیا کو نہ پیدا کیا تھا اُس میں سونا اور زچاندی پس جب کہ اُن کے گئے آدم اور حوا آمد اساتھ اُن کے سونا اور چاندی پس جاری کئے اُس کے چنے زمین میں اسطے

بیان پیشہ مذکور کا

فائدہ اولاد ان دونوں کے کہ بعد اُن کے ہوئے تھے اور وہ میں نے مسند فردوس میں ساتھ روایت انس بن مالک کے اس حضرت سے نقل کی ہے کہ اول من حالت آدم یعنی پہلے پہلے کا کہنے کا حضرت آدم نے شروع کیا اور حاکم نے ابن عباس سے روایت کی ہے اور ابن عساکر نے بھی کہ کان آدم مرقا یعنی حضرت آدم کا شکم بھری گئے تھے اور معاش اپنی اسی پیشہ سے حاصل کرتے تھے اور حضرت نوح علی نبینا بڑھئی تھے اور حضرت ادریس علیہ السلام مرنے لگے تھے اور حضرت ہود اور حضرت صالح دونوں تجارت کرتے تھے اور حضرت ابراہیم بھی زراعت کرتے تھے اور حضرت شعیب صاحب مواشی تھے اور اولاد مواشی کی سے اور وہ وہ سے اولاد اُن کی سے معاش اپنی کرتے تھے اور حضرت لوط بھی زراعت کرتے تھے اور حضرت موسیٰ نے کچھ مدت تک بکریاں چرائیں اور حضرت داؤد زہ بنایا کرتے تھے اور حضرت سلیمان علیہ السلام غواص اور خواص وہ ہے کہ درخت کے پتوں سے کوئی چیز مٹے مثل زمبیل اور بوریا اور پتھیر کے اور

بادجو اس کے کو اُن کو بادشاہت تمام زمین کی مٹی لکڑی سوائے کب لائق اپنے کے نہیں کھاتے تھے اور ہر مہینے میں نو دن روزہ رکھتے تھے تین روز اول چاند کے اور تین روز درمیان سے اور تین اخیر چاند کے اور بادجو اس زہر کے اُن کے تین قوت بشری اس مرتبہ کی مٹی کو سات سو کمیزیں اور تین سو عورتیں شکوہ ان کے گھر میں تھیں اور حضرت عیسیٰؑ سیاحی کرتے تھے اور کسی طرح کا پیشہ نہیں کرتے اور کہتے تھے کہ جب کھانا چاشت کا بجھ کر کھلایا ہے وہی کھانا شام کو بھی کھلائے گا اور جو کھانا شام کو کھلا تا ہے کھانا چاشت کا بھی کھلائے گا اور بادجو اس تمام سیر اور سفر کے تمام رات جاگتے اور دن کو روزہ رکھتے اور حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا پیشہ چار کا تھا۔ حق تعالیٰ نے آخر عمر میں رزق اُن کا نیچے سایہ نیزہ اُن کے کے کیا تھا اور اُن سب میں سے یہ ہے کہ جب حضرت آدم علیہ السلام مقبول التوبہ ہوئے حضرت جبریل علیہ السلام آئے اور پکارا کہ اے جانور زمین کے حق تعالیٰ نے تمہارے اوپر خلیفہ کو بھیجا ہے پس اطاعت اور فرمانبرداری اس کی کرو جانوروں دنیا کے نے سر اپنا اٹھایا اور اطاعت اور فرمانبرداری ظاہر کی اور جانور جنگل کے تمام گردا گرد حضرت آدم کے آکر کھڑے ہوئے حضرت آدم علیہ السلام ہر جانور کو آگے اپنے بٹاتے تھے اور اوپر سر اوپر بیٹھ اُس کی کے ہاتھ پھیرتے تھے جو جانور جنگل کا پاس حضرت آدم علیہ السلام کے آیا اور ہاتھ اُن کا اُس جانور پر پھینچا اہلی اور خاگن ہوا کہ معاش اس کی آدمیوں میں ہے جیسا کہ گھوڑا اور اونٹ اور بیل اور کبوتر اور کتا اور بقی اور جس کسی نے اپنے تئیں کھچا ہوا رکھا اور پاس حضرت آدم علیہ السلام کے نہ آیا اور برکت ہاتھ اُن کے کی نہ پانی وحشی رہا کہ جن آدم سے نفرت کرتا ہے جیسا نیل گاؤں اور گورنر اور دعا حضرت آدم علیہ السلام کے واسطے ارلادانی کے

ہر جن اور سوائے اُس کے اور ان میں سے یہ ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام نے بعد توبہ کے جناب الہی میں عرض کی کہ بار خدا یا یہ بندہ تیرا کہ ابلیس ہے درمیان میرے اور اُس کے عداوت مستحکم ہوئی اگر تو اعانت میری اور اولاد میری کی ذکر سے توبہم کو قدرت مقابلاً اُس کے کی نہ ہوگی حق تعالیٰ نے فرمایا کہ جو شخص اولاد تیری میں سے پیدا ہوگا اُس کے ساتھ ایک فرشتہ اپنے فرشتوں میں سے مقرر کریں گے تا اُس کو وسوسہ اُس دشمن کے سے منع کرے حضرت آدم علیہ السلام نے عرض کی کہ بار خدا یا اس سے بھی زیادہ اعانت چاہتا ہوں میں حق تعالیٰ نے فرمایا کہ دروازہ توبہ کا

سورۃ البقرہ پارہ اول

واسطے اولاد تیری کے کھلا ہوا رکھیں گے جب تک کہ کونج بدن میں ہے تو یہ مقبول ہے حضرت
 آدم علیہ السلام نے کہا کہ اب مجھ کو کفایت ہوگی جب ابلیس نے یہ معاملہ دیکھا ساتھ کمال تضرع
 اور زاری کے جناب اپنی میں عرض کی کہ بار خدایا اس بندہ اپنے کی دشمن میرا ہے اس قدر اعانت
 کی اب کس طرح مجھ کو قدرت اس کے بہکانے پر ہوگی میری بھی مدد فرما حق تعالیٰ نے فرمایا تجھ کو
 قدرت دی اور تیری اولاد کو ہمراہ ہر ایک شخص کے اُس کی اولاد میں سے تیرا بھی ایک فرزند پیدا
 ہوگا کہ تمام عمر اس کے گمراہ کرنے میں مصروف رہے گا۔ ابلیس نے عرض کی کہ بار خدایا اس سے بھی
 زیادہ مدد اپنی چاہتا ہوں حق تعالیٰ نے فرمایا درست بنی آدم میں پھیلیں اور سینہ اوہ دونوں اُن کے
 میں اپنا گھر بنالیں ابلیس نے عرض کی کہ اس سے بھی زیادہ ماننا چاہتا ہوں حق تعالیٰ نے فرمایا کہ تجھ
 کو قدرت دی اور ہر شخص کے میں نے آدمیوں کی تمام فوج اور لشکر اپنا خواہ سوار خواہ پیادہ
 جمع کرے تو ہر طرف سے دور اوپر اس کے جرم کرے اور بیچ مالوں اور اولاد اُن کی کے شریک ہونے
 کذا سرواہ ابن ابی الدنیا فی مکائد الشیطان وابن المنذر عن جابر
 بن عبد اللہ مرضی اللہ عنہ یعنی جیسا کہ روایت کیا اس کو ابن ابی الدنیا نے بیچ
 مکائد الشیطان کے اور ابن المنذر سے روایت کیا جابر بن عبد اللہ سے ادا نہیں ہے یہ ہے
 کہ امام احمد اور بیہقی نے سلمان فارسی سے اور ابن عساکر نے حضرت حسن بصری رضی اللہ عنہ سے
 روایت کی ہے کہ حضرت آدم کو بعد توبہ کے وحی ہوئی کہ چار باتوں کو یاد رکھ اور ہر ایک کو اپنی اولاد
 میں سے پہنچا ایک اُن چار میں سے ایک حق میرا ذمہ تیرے ہے اور دوسرا حق تیرا جو میرے ذمہ ہے
 اور تیسرا معاملہ کہ درمیان میرے اور درمیان تیرے ہے اور چوتھا معاملہ کہ درمیان تیرے اور
 درمیان خلق کے ہے حق میرا ذمہ تیرے پس یہ ہے کہ تو عبادت کرے اور ساتھ میرے کسی کو نہ ٹیک
 نہ کرے اور جو کہ حق تیرا میرے ذمہ ہے پس وہ یہ ہے کہ جو مخلوق تیرے کی تمام اور کمال تیرے
 تئیں پہنچاؤں میں اور کسی طرح کا ظلم اور نقصان اس جزا میں نہ کروں اور وہ معاملہ کہ درمیان
 میرے اور تیرے جاری ہے پس وہ یہ ہے کہ تیری طرف سے سوال اور دعا اور میری طرف سے
 قبولیت اور عطا اور وہ معاملہ کہ درمیان تیرے اور درمیان خلق کے ہے پس وہ یہ ہے
 کہ جو چیز اپنے اوپر نہ پسند کرے تو دوسروں کے اوپر بھی مت پسند نہ کر اور جو چیز کہ چاہے تو کہ

آدمی میرے ساتھ کریں تو بھی ویسا ہی آدمیوں کے ساتھ کرو اور انھیں میں سے یہ ہے کہ خطیب اور ابن عساکر نے انس بن مالک سے مرفوعاً روایت کی ہے کہ حضرت آدمؑ آخر عمر میں جبکہ اولاد اور اولاد کی اولاد اُن کی چالیس ہزار ملکوت پہنچی خاموشی اختیار کی اور قلت کلام کا التزام کیا اس واسطے تمام اولاد ان کے پاس جمع ہوئی اور عرض کیا کہ اے باپ ہمارے تمہارے تئیں کیا ہے کہ ہلکے ساتھ کلام نہیں کرتے ہو اگر ہم سے بہ نسبت تمہارے کچھ تقصیر اور گناہ صادر ہوا جو اُس کی اطلاع کرو تاکہ ہم توبہ اُس سے کریں حضرت آدمؑ نے اُس وقت میں کلام کیا اور کہا کہ اے بیٹو میرے حق تعالیٰ نے مجھ کو بسبب شامت گناہ میرے کے بہشت سے نکال کر زمین پر ڈالا اور تمام عمر میری اس تپے تاب میں گزاری کہ ساتھ کسی حیلہ کے اپنے تئیں پھر اسی مکان میں پہنچاؤں اُس وقت مجھ کو وحی آئی کہ اقل الکلام حتیٰ ترجع الیٰ احواری یعنی باتیں کم کر تاکہ پھر طرہ ہسانیگی میری کے پہنچے تو اور ابن صلاح نے بیچ امالیٰ اپنی کے محمد بن نصیر سے روایت کی ہے کہ حضرت آدمؑ علیہ السلام نے جناب الہی میں عرض کی کہ بار خدا یا میں چاہتا ہوں کہ تمام دم عمر میری کے تیری حمد اور تسبیح میں گزریں لیکن تو نے کھیتی اور حرفت میں ایسا مشغول کیا کہ اُس سے فرصت نہیں پس مجھ کو ایسی چیز تعلیم کر کہ تسبیح اور حمد تمام خلق کی اس میں جمع ہو حق تعالیٰ نے وحی بھیجی کہ وقت صبح اور شام کے ان کلموں کو تین بار کہہ الحمد للہ رب العالمین حمد الیٰ وافی نعمہ ویکافی مزید کو مہ اس واسطے کہ یہ کلمن شامل سب قسم کی حمد اور تسبیح کو ہیں ابوہاشم نے قتادہ سے روایت کی ہے کہ حضرت آدمؑ علیہ السلام نے تمام عمر یہ کلام

بیاں ابتدا بنائے اشرانی اور روپیہ کا

پانی پیاز زمین کا پانی ہرگز نہ پیا اور ابن ابی شیبہ نے کعبہ جبار سے روایت کی ہے کہ اول روپیہ اور اشرانی حضرت آدمؑ نے بنایا تھا اور سونے اور چاندی کو چیزوں کی قیمت میں رواج دیا اور ابن سعد اور حاکم اور دو سکندریہ محدثین نے ابن ابی کعب سے اور انھوں نے اُس حضرت متیٰ اللہ علیہ وسلم سے روایت کی کہ جب وقت حضرت آدمؑ کی نزدیک پہنچی اُس وقت خواہش بہشت کے میوے کھانے کی غالب ہوئی خود بسبب صنعت اور نہ ہونے قوت کے حرکت نہیں کر سکتے تھے۔

بیٹوں اچوں کو کہا کہ جاؤ تم اور میرے واسطے خدا سے میوے بہشت کے مانگو اور اس وقت میں آدمیوں کی عادت یہ تھی کہ جو مطلب خدا سے مانگتے تھے کعبہ معظمہ کی زمین پر آتے تھے اور وہاں

سورۃ البقرہ پارہ اول

مبارک دعا کرتے تھے حاجت روا ہو جاتی تھی حضرت آدم کے بیٹے اس قصد پر نکلے حضرت جبریل اور
اور فرشتے ان سے ملے اور مطلب دریافت کیا انھوں نے حضرت آدم کی فرمائش کا حال بیان
ذکر وفات حضرت آدم علیہ السلام کا

کیا فرشتوں نے کہا کہ ہمراہ ہلکے پھر آدم کو ہم خود بخود مطلب تمہارا لائے ہیں جب پاس حضرت
آدم علیہ السلام کے پہنچے حضرت حوا موت کے فرشتوں کو دیکھ کر ڈریں اور حضرت آدم کے پاس کہ
ہوئے تھیں حضرت آدم نے اُن کو ترش روئی سے کہا کہ اس وقت میں مجھ سے دُور ہو کر جو کچھ چاہتا
تیرے سبب سے پہنچا میرے درمیان میں اور درمیان بھیجے ہوں پروردگار میرے کے حامل مت ہو

فرشتوں نے حضرت آدم علیہ السلام کی روح قبض کی اور کہا اے میو آدم کے دیکھو تم کہ ہم ساتھ باپ
تمہارے کے کیا کرتے ہیں دیے ہی تم بھی اپنے مُردوں کے ساتھ کرتے رہو حضرت جبریل غوثِ شہداء
کی بہشت کی خوشبوؤں سے مانند ارنگ کے اور کفنِ بہشت کے کپڑوں سے اور میرے پتوں بہشت کی
بیروں میں سے لائے اور حضرت آدم علیہ السلام کو غسل دیا اور کفن پہنایا اور منوط ملا اور بعد اُس کے
اُن کو اٹھا کر کعبہ میں لے گئے اور اوپر ان کے نماز پڑھیں اور متصل معبر خیف کے دفن کیا اور دارِ قطن

نے پچ سنن اپنی کے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ علی جب دیل علی آدم
و کبر علیہ اربعاً صلے جب دیل بالملکۃ یومئذ فی مسجد الخیف و

اخذہ من قبل القبلة و لحد لہ و سند قبرہ یعنی حضرت جبریل نے اوپر جنازہ
حضرت آدم علیہ السلام کے امام ہو کر نماز پڑھی اور چار کعبہ کی کہیں اُس دن پچ مسجد خیف کے

اور بدن ان کا قبلہ کی طرف سے قبر میں لائے اور قبر اُن کی بغلی کی اور بعد دفن کرنے کے قبر اُن کی
کو دُجلان کو بان اونٹ کی شکل پر بنایا اور ابن عباس نے ابی بن کعب سے مرفوعاً روایت کی

ہے کہ واسطے حضرت آدم علیہ السلام کے قبر بغلی بنان اور باعتبار عدد و طاق کے ان کو غسل دیا اور
ابن عساکر عطا فراسانی سے لایا ہے کہ حضرت حوا علیہا السلام نے سات روز تک اور حضرت آدم

علیہ السلام کے ماتم کیا اور گریہ اور زاری کرتی تھیں اور ابو الشیخ اور ابن عدی نے عیہا
بن عبد اللہ سے روایت کی ہے کہ کوئی آدمی اہل بہشت سے نہ ہو گا مگر اُس کو اُس جگہ اُس کے نام

کے ساتھ نکلا دیں گے مگر حضرت آدم علیہ السلام کو کہ اُن کو اُن کی کنیت سے اُس جگہ بلا دیں گے اور کہیں
کہ ابا محسنہ اور کسی بہشتی کے مشر پر وارہیں اور مگر نہیں نہ ہوں گی مگر حضرت آدم علیہ السلام کو اُن کی

دارحی میں ناف تک پہنچی اور یہی نے دلائل النبوة میں حضرت امیر المؤمنین علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ سے روایت کی ہے کہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اهل الجنة ليست كخی الاقدام فاتھ یکتی ابا محمد تعظیما و توقیرا یعنی کہ ہارسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل جنت کے واسطے کہتیں نہ ہوں گی مگر آدم میں تحقیق ان کی کنیت ابو محمد ہوگی واسطے تعظیم اور توقیر کے اور ابو الشیخ نے اسی مضمون کو بکر بن عبد اللہ المزنی سے روایت کی ہے اور ابن عساکر غالب بن عبد اللہ عقیلی سے لائے ہیں کہ کنیت آدم کی ابو البشر ہے دنیا میں اور ابو محمد ہے جنت میں اور ابو الشیخ نے خالد بن معدان سے روایت کی ہے کہ اترا من حضرت آدم علیہ السلام کا ہند میں تھا اور بعد مرنے کے اُن کو اٹھا کر نازکعب کے پاس لائے تھے اور ڈیڑھ سو آدمی اُن کی اولاد میں سے ثوبت نبوت اٹھانے کی خدمت میں مقرر تھے اور ابو الشیخ نے مجاہد سے روایت کی ہے کہ قبر حضرت آدم علیہ السلام کی ٹم میں ہے پتھ مقام مسجد خیف کے اور قبر حضرت عوا علیہا السلام کی تہہ میں ہے اور انھیں میں سے یہ ہے کہ جب حضرت آدم علیہ السلام کو فرمایا کہ قامت یا تیتکم متی ھدائے فمن تبع ھدای فلا خوف علیہم ولا ھدر یحزنون ابلیس نے جناب الہی میں عرض کی کہ بار خدا یا آدم کو وعدہ کرامت کا فرمایا تو نے اور واسطے اولاد بیان کتاب در میزان اور در مول اور مسجد ابلیس کا اُس کی کتاب اور در مول اور علم اور جگہ بیٹے اُنکے کی اور کھانا اور پینا اور شراب اور آواز خوش عنایت فرمائی تو نے مجھ کو فرمایا کہ ان چیزوں میں سے کیا دیا تو نے مجھ کو خدا نے فرمایا کہ کتاب تیری دسم ہے یعنی نیلا کر نابیل کا ساتھ ٹوٹی کے اور قرآن تیرا شعر ہے اور رسول تیرا کلام اور برہمن اور ایشیاء اور یونان اور علم تیرا شعر ہے اور کھانا تیرا ہر مردار کہ اس کے ذبح کرنے کے وقت نام خدا کا دیا گیا ہو اور پینے تیرے کی چیز جو چیز مست کرنے والی ہے جیسا کہ مہنگ کا پانی اور پتھ کا پانی اور شراب اور مانند اس کے اور جگہ رہنے تیرے کی حمام ہے اور باتیں تیری جھوٹے قصے اور موقن تیرا امیر اور برہط اور مسجد تیری بازار ہے اور آواز تیری آواز گھنٹے کی اور جبال شکار تیرے کا عود تیں ہیں ابلیس نے کہا کہ اے رب میرے یہ سب باتیں کافی شافی ہیں اپنی معاش میں مجھ کو اور بخل ان چیزوں کے یہ نہیں ہے کہ جب حضرت آدم علیہ السلام قرب الہی سے دُور ہوئے اُن کو بسبب اس کے کمال وحشت ماحصل ہوئی تھی سبحانہ نے اُن کو حکم فرمایا کہ جس جگہ اب کعب ہے ایک گھر

تیار کرواںد بیت المعمور کے کو آسمان میں کعبہ فرشتوں کا ہے اور گرد اس کے طواف کرو جیسا کہ فرشتے مگر بیت المعمور کے طواف کرتے ہیں حضرت آدم جیسا کہ فرشتوں کو انھوں نے طواف کرتے ہوئے دیکھا تھا اس طرح طواف خاڈ کعبہ کا کرتے تھے اور نماز اُس کی طرف پڑھتے تھے جیسا کہ فرشتے بیت المعمور کی طرف پڑھتے تھے روایت کیا اس کو طبرانی نے عبد اللہ بن عمر سے اور بیہقی نے شعب الایمان میں ابن عباس سے روایت کی ہے کہ حضرت آدم نے ہندوستان کی زمین سے چالیس سو پاپا دہ کئے ہیں اور منجملہ اُن چیزوں کے یہ بھی ہے کہ صبح بخارمی و مسلم اور بانی صحاح شریف میں اصل اس قصہ کا مذکور ہے اور بیہقی کتاب سماو صفات میں اور واحدی نے کتاب الشریعۃ اور ابو داؤد نے ایسا ذکر کیا ہے کہ حضرت عمر بن الخطاب نے کہا ہے کہ اُس حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے اعتراض کرنا حضرت موسیٰ کا حضرت آدم سے یہی ارشاد کیا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے جناب الہی میں عرض کی کہ بار خدایا حضرت آدم سے میری ملاقات کروا دے تاکہ ان سے دریافت کروں کہ انھوں نے ہم کو اور اپنے تئیں بہشت سے کس واسطہ سے نکھلوا یا اور محنت اور بلاؤں میں دُنیا کے اندر پھنسا یا حق تعالیٰ نے اُن کو اُن سے لٹوا دیا حضرت موسیٰ علیہ السلام نے بطور اعتراض کے حضرت آدم سے کہا کہ تم وہی آدم ہو کہ حق تعالیٰ نے رُوح خاص اپنی تھا سے اندر ڈالی اور ہر چیز کے نام تم کو سکھلا دیئے اور فرشتوں سے تم کو سجدہ کروایا اور بہشت اپنی میں تمھاری سکونت مقرر کی حضرت آدم نے کہا کہ ہاں میں وہی آدم ہوں حضرت موسیٰ نے کہا پس کیا سبب ہوا کہ بہشت سے تم نکھلے اور ہم کو بھی نکال دیا اور زمین پر پڑے حضرت آدم نے جب یہ اعتراض سنا اُن سے فرمایا کہ تو کون ہے اُنھوں نے کہا میں موسیٰ ہوں حضرت آدم نے کہا وہی موسیٰ ہے کہ خدا کے ساتھ قصے باتیں کہیں اور تجھ کو پیغمبر برگزیدہ اپنا کیا ہے اور رتبہ مناجات کا تجھ کو عطا کیا اور تورات عنایت کی حضرت موسیٰ نے کہا کہ ہاں میں وہی موسیٰ ہوں حضرت آدم علیہ السلام نے کہا پس یہ کہہ کر تورات میری پیدائش سے کتنی مدت پہلے لکھی گئی تھی حضرت موسیٰ نے کہا کہ دو ہزار برس پہلے تم سے لکھی گئی تھی پھر حضرت آدم نے کہا کہ آیا تورات میں یہ بات لکھی ہوئی ہے کہ وہ عصفی آدم و سبہ یعنی نافرمانی کی آدم نے رب اپنے کی حضرت موسیٰ نے کہا کہ البتہ موجود ہے حضرت آدم نے کہا پس کس واسطے مجھ کو ملامت کرتا ہے اور اس امر کے کہ میری پیدائش سے دو ہزار برس پہلے اُس کو لکھ دیا اور مقدر کروایا ہے حضرت موسیٰ علیہ السلام

نے بعد نقل کرنے اس قصہ کے فرمایا کہ حضرت آدم حضرت موسیٰ پر غالب ہوئے اور حضرت موسیٰ خاکش ہوئے اور اس قصہ میں عوام لوگوں کو ایک بڑا اعتراض لاحق ہوا کہ اگر ایسی گفتگو صحیح ہو لازماً آپس کے ہر شخص پر کاجس کو نصیحت کیلئے ایسی ہی باتیں کرنے لگے اور اپنے نصیحت کرنے والے کو خاموش کر دے اور باب امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کا بالکل مسدود ہو جائے۔ اس واسطے کہ وہ بدکار کہنے لگے کہ نیکی اور بدی پہنے سے ہی ہماری تقدیر میں نکلی گئی اور جو تقدیر میں ہو چکا اس کا کرنا ہم کو خواہ مخواہ پٹے کا بکرہ تقدیر میں وہی چیز نکلی گئی ہے جو ہم کو کرنا چاہیے خواہ اختیار سے خواہ بغیر اختیار کے اور جواب اس اعتراض کا یہ ہے کہ حضرت موسیٰ کی غرض یہ نہ تھی کہ بسبب اس قصہ کے حضرت آدم کے اوپر انکار کیا ہو اس واسطے کہ انکار گناہ کا وقت تکلیف کے ہوتا ہے اور حضرت آدم اس وقت تکلف نہ تھے اس واسطے کہ بعد مرنے کے آدمی تکلف نہیں رہتا ہے اور گناہگار اس وقت لائق سزاؤں کے ہوتا ہے کہ قصہ جرأت گناہ کے اوپر کسے یا راضی گناہ پر ہوا اور حضرت آدم سے یہ گناہ اپنے ارادہ اور رضامندی سے صادر نہ ہوا تھا بلکہ اتفاقاً سرزد ہو گیا بلکہ غرض حضرت موسیٰ کی سوال کہنے سے یہ بھی کہ تم سے یہ گناہ کس سبب سے صادر ہوا تھا پس حضرت آدم نے تقدیر کے حملے کو دیا اور طریقہ شریعت کا یہ بھی ہے کہ ہر شخص اپنے گناہ سے توبہ کر چکے سرزنش اور طعن اُس کو ذکرنا چاہئے اس واسطے کہ وہ خود نادم اپنے گناہ پر ہے لائق سرزنش اور طعن کے وہی گناہ کا ہے کہ اپنے گناہ پر نادم نہ ہو پھر ارادہ گناہ کرنے کا رکھے اگر قدرت چاہے اور ایک عارف کی زبانی فرمایا کہ لغزش انبیاء کی اگرچہ گناہ کی شکل میں ہوتی ہے لیکن اُس کے اندر تعجیل اور حکمتیں ہوتی ہیں پس طعن کرنا اُس شخص کا کام ہے جو بے خبر ہو اور اسرار اور حکمتوں سے واقف نہ ہو اور حضرت موسیٰ ایسے شخص نہ تھے کہ نہ واقف ہوں اسی واسطے حضرت آدم نے حضرت موسیٰ کی بہت سی تعریف کر کے لازم دیا کہ انا صوفی علیٰ معرفہ قد ر علیٰ قبل ان اخلق ایما پس ملامت کو تائب توجہ کو اوپر ایسی فتنے کے کہ مقدمہ ہو چکی پہلے پیدائش میری سے پس ماحصل کلام حضرت آدم علیہ السلام کا یہ ہے کہ حضرت موسیٰ نے کہا کہ تم سے باوجود اس کے کہ عارف کامل ہو یہ آپ بعد ہے کہ اس لغزش میری میں کہ سراسر حرکت ہے میری طرف نسبت کرو اور حکیم کی حکمتوں سے

کہ اُس کے اندر اُس نے رکھ دی تھیں غافل ہو جاؤ اور اس بات کو جانو تم کو اس واسطے اس نے مجھ کو پیدا کیا کہ خلافت زمین کی مجھ کو عنایت کرے اور احکام تکلیف میری اولاد میں جاری ہوں اگر وہ گناہ مجھ سے سرزد نہ ہوتا یہ کارخانہ کس طرح سے ہوتا اور کیا اچھا کہنے والے نے کہا ہے بیست

کار پاکان مافیا کس از خود گیر
گر چه ماند در نوشتن شیر و شیر
اور حضرت موسیٰ کے اس قسم کے اعتراض بہت ہیں کہ اپنے کمال کی راہ سے کئے تھے اور کچھ نقصان کی بات اُن کے حق میں نہ تھی مگر اُن کے حضرت خضر کے قصہ میں تین باتوں کا اتفاق پڑا تھا۔ چنانچہ وہ حکایتیں سورہ کہف کے آخر میں مذکور ہیں واللہ اعلم اور جبکہ ان باتوں سے فرأت ہوئی یعنی اثبات نبوت کا بسبب عاجز ہونے کفار کے بدلے مثل قرآن کے سے پھر یاد دلانا اہل ایمان کا کہ باوجود ثابت ہونے خلافت حضرت آدم کی نفس مرتکب سے اور عاجز ہونے تمام فرشتوں کے رد و حضرت آدم کے بیان کرنے تمام چیزوں کے سے فرمانبرواری اس نے قبول نہ کی اور انکار اور تکبر کیا پھر یاد دلانا اُس عہد کا کہ حضرت آدم اور اولاد اُن کی سے بعد قبول جان عہد بنی اسرائیل کا

ہونے تو بنی اُن کی کے زمین میں لیا تھا بعد اُس کے یہ بھی خودی سما کہ بنی اسرائیل کو وہ عہد بھی یاد دلانے چاہئیں کہ اُن کے باپ و اوروں نے خدا سے کئے تھے اور اس کی کمی و جیسے ضرورت ہے اول یہ کہ بنی اسرائیل تمام آدمیوں سے ممتاز تھے نبیوں کے پہچاننے میں کہ یہ لوگ نبیوں کی علامتیں خوب جانتے تھے بسبب اس کے کہ حضرت یعقوب سے حضرت یوسف تک چار ہزار پیغمبر ان میں ہوئے تھے اور بعض پیغمبر بادشاہوں کی صورت میں گئے ہیں جیسے کہ حضرت داؤد اور حضرت سلیمان علیہما السلام اور بعض عالموں اور مشائخوں کی صورت میں جیسے کہ حضرت شموئیل اور بعض زاہدوں اور بعض وزیروں اور مشیروں و ذہن کی صورت میں جیسے کہ حضرت شموئیل اور بعض زاہدوں اور راہبوں کی صورت میں جیسے کہ حضرت یونس پس ان باتوں سے ان کو چاہیے کہ نبوت کو مخلصانہ وضع اور ایک شکل میں نہ سمجھیں بلکہ یہ بات بتائیں کہ انبیاء کئی وضع پر ہوتے ہیں اور پیغمبر آخر الزماں پر بھی نہیں ہر حق سمجھ کر ایمان لادیں اور فرمانبردار ہوں تاکہ اُن کے ایمان لانے سے اور لوگ بھی کرجن کو شناخت پیغمبروں کی نہیں ہے اس نہی پر ایمان لادیں اور برحق سمجھیں اور سوا اُس کے

اُن کے پاس کتب الہی موجود ہیں اور سوائے اُس کے اور دلیلیں بھی ہیں کہ اُن سے جتن ہونا اس
 نہیں کا معلوم ہوتا ہے اور جس وقت کہ مدعی اور مدعا علیہ محکمہ میں حاضر ہوں اور نوبت ادا کرنے
 شہادت کی پہنچے گواہوں کے ذمہ گواہی دینی فرض ہوتی ہے پس فرقہ بنی اسرائیل تمام آدمیوں
 کے درمیان سے ایسے ہیں جیسے کہ دفتر کے مقصدی ہوتے ہیں کہ ہر شخص کی خدمت اور عبد اور
 صحت اور سقم اُس کے سے واقف ہوتے ہیں اور اُن کی بات اظہر ہوتی ہے اور گواہی مقبول
 ہوتی ہے اگر ایسے لوگ حاجت کے وقت حق بات ظاہر نہ کریں تو وبال حق تلفی کا گواہ اور ذلیل
 سے بھی سرزد ہوا اُن کی گردن پر ثابت ہوتا ہے اور اُن کے ساکت کرنے سے ناراستوں کو بھی
 شک پڑتا ہے اور گمان کرتے ہیں کہ اگر یہ شخص اپنے دعوے میں سچا ہوتا یہ آدمی کہ اُن کو حال خوب
 معلوم ہے اس کے سچے ہونے کی گواہی دیتے دوسری وجہ یہ ہے کہ اگرچہ حضرت آدم سے لے کر
 اس وقت تک بے شمار آدمی ہوئے ہیں لیکن ہر وقت بعض اشخاص ان میں سے منتخب ہوتے رہے
 ہیں اول حضرت نوح کے وقت میں کہ تمام آدمی شرک اور بُت پرستی میں مبتلا ہو گئے تھے اور اس قدر
 اعتقاد ان کے محکم ہو گئے تھے کہ قریب ہزار سال کے حضرت نوح ان کو مچھاتے رہے لیکن درستی
 پر نہ آئے اللہ تعالیٰ نے سب کو یک کلم حکم کر کے ملاحہ اولاد حضرت نوح کو باقی رکھا اور اُن سے
 منتخب کیا دوسرے حضرت ابراہیم کی وقت میں کہ پرستش ستاروں میں تمام آدمی گرفتار تھے اور
 پابند اس بات کے اس قدر ہو گئے تھے کہ مسبب حقینی سے بالکل غافل ہو گئے تھے حضرت ابراہیم
 کے تابعداروں کو کہ حفاظت فرمادے اور واسطہ اُن کے طریق خاص جیسے کہ خیمہ اور غسل جنابت کا
 اور اور قہم کی طلبداریں باقی اور حج خانہ کعبہ کا اور قربانی حیوانات کی اور عقیقہ اولاد کا اور اوروں کی
 اور عادیں کہ ہر حال میں اللہ کی طرف متوجہ رہیں مال میں بھی اولاد میں بھی مقرر قربانی پھر حضرت موسیٰ
 کے وقت میں بنی اسرائیل کو حضرت ابراہیم کی اولاد میں سے تھے منتخب کیا اور ان کو دوزخ و آزار پانا بایا
 تاکہ کتابوں الٰہی اور احکام الٰہی کے محفوظ رہیں اور وحی کے فرشتوں کو بھی انھیں پر آمد و رفت رہے
 اور پیغمبر بھی اسی گروہ میں سے ہوتے رہے بعد اس کے آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں
 یہ حیانت طرف فرقہ قریش کے بنی اسرائیل میں سے کہ یہ بھی حضرت ابراہیم کی اولاد میں ہیں متوجہ
 ہوئی اور اُن کو منتخب کیا لیکن انتقال اس منصب کا بنی اسرائیل کو بہت شاق ہوا اور درگِ حسد

اُن کی نے جنبش کی پس لازم ہوا کہ اول بنی اسرائیل کو اُن کے عیسویں پر مطلع کیا جائے تاکہ اُن کو بھی یہ بات معلوم ہو جائے کہ اس گروہ کی استعداد بالکل جاتی رہی اور لائق منصب کے نہ رہے تاکہ ظاہر بینوں کی نظر میں یہ امر بلاوجہ نہ سمجھا جائے بلکہ حکمت کی راہ سے جانیں تیسری وجہ یہ ہے کہ جب تک اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو معظریں تشریف رکھتے تھے اکثر مناظرہ اور گفتگو قریش کے ساتھ ہوتی تھی اس واسطے کہ اُس جگہ سوائے اُس گروہ کے کوئی نہیں رہتا تھا اور جس وقت مدینہ کی طرف ہجرت فرمائی اکثر صحبت اور گفتگو بنی اسرائیل سے ہوتی اور تمام عربیوں اس سے منتظر تھے اس واسطے کہ بنی اسرائیل کو اہل کتاب اور اہل حق ان امور کے جاننے تھے اور جس وقت بنی اسرائیل اس پیغمبر سے پھر گئے اور تالیف داری قبول نہ کی اس سے گمان اس بات کا ہوا کہ آدمیوں کے دل میں شہادۂ شک آجائے اس شبہ کے دفع کرنے کے واسطے بنی اسرائیل کی پہلی کھیل برائی کا بیان ہوا تاکہ لوگوں کے نزدیک قول اور فعل اُن کے کا اعتبار نہ ہے اور یہ لوگ قابل استدلال کے نہ ہے جو تھی وجہ یہ ہے کہ تمام گروہوں میں سے بنی اسرائیل کو بڑا فخر تھا کہ ہم میں سے پیغمبر ہوتے چلے آئے ہیں اور جو کوئی فخر بسبب باپ دادوں اپنے کے کرے اُس کو چاہیے کہ اقل اپنے نفس کو سنوائے اور بڑا بنیال ظاہری اور باطنی اس کی دُور کرے تاکہ موافق اس قول کے کہ الولد سوا لابیہ دلیل صحت نسب اور فخر اُن کے کی پائی جائے والا حال اُس کا مخالفت دعویٰ اس کے کا ہوگا اور خود اپنی زبان سے الزام کھائے گا اس واسطے پہلے تمام آدمیوں کو خطاب فرمایا کہ یا ایہا الناس اعبدوا اور جو نعمتیں کو عام سب کے واسطے تھیں جیسا کہ پیدائش زمین اور آسمان سے لے کر پیدائش حضرت آدم علیہ السلام تک اور داخل کرنا ان کا بہشت میں اور غلغلیہ کرنا اُن کا زمین میں یاد دلائیں بعد اُس کے خاص خطاب بنی اسرائیل کو کیا اور جو نعمتیں کو خاص اُن کے بزرگوں کو عطا کی تھیں اور انھوں نے ناشکری کی اور اپنی وضع اور بطوار بدل ڈالے سب باتیں یاد دلائیں جیسا کہ فرماتے ہیں یا بَنِي إِسْرَآئِیلَ یعنی اے بیٹو یعقوب کے کہ وہ بیٹا اسحق کا اور وہ اسحق بیٹا ابراہیم کا ہے اور اسرائیل نام حضرت یعقوب کا ہے اور معنی اس کے حبرانی زبان میں بندہ کے ہیں اور نیل یعنی اللہ کے ہے پس معنی اس کلمہ کے عبد اللہ ہوئے اور عبد بن حمید نے ابو حجاز سے روایت کی ہے کہ اصل نام اُن کا کہ حضرت اسحق نے رکھا تھا یعقوب تھا اس واسطے کہ

حضرت یعقوب اور حضرت عیسیٰ ایک محل سے دونوں پیدا ہوتے تھے اور حضرت عیسیٰ اول پیدا ہوتے اور حضرت یعقوب بھیچے اس واسطے حضرت اسمٰعیل نے نام اُن کا یعقوب رکھا کہ عیسیٰ کے عبت میں پیدا ہوتے اور معنی یعقوب کے عبرانی زبان میں بھیچے آنے والے کے ہیں یعنی یہ نام ان کا باپ رہا کہ قریب جراتی کے پہنچے ایک دن حضرت اسمٰعیل غلوت غلے میں تھے اور ان کو غلوت خانے کے دروازے پر جھلا دیا تھا تاکہ کوئی نامحرم خاص وقت میں اندر نہ جائے اور مناجات الہی میں تشویش نہ ڈالیں وقتاً ایک فرشتہ مقرب فرشتوں میں سے آدمی کی صورت بن کر حضرت اسمٰعیل کی زیارت کے واسطے آیا اور باپ کو غلوت خانہ میں جائے انھوں نے اُس کے ساتھ ہاتھ پائی کی ادالتے نہ دیا یہاں تک کہ حضرت اسمٰعیل باہر آئے اور جب یہ حال دیکھا کہ فرشتہ سے مقابلہ کر رہے ہیں انھوں نے فرشتہ سے عذر کیا اُس فرشتہ نے حضرت یعقوب کو بہت سراہا اور اُن کو ان کی کرمی خدمت کا ایسا ہی بجالانا چاہیے اور حضرت اسمٰعیل سے کہا کہ اس فرزند کا تھکانے کیا نام ہے انھوں نے کہا یعقوب فرشتہ نے کہا کہ میری طرف سے نام اس فرزند کا اسرائیل رکھو اس واسطے کہ ہماری زبان میں اسرائیل کے معنی برگزیدہ کے ہیں اور اسرائیل یعنی خدا کے اور یہ فرزند تھا رام و غذا کا ہے کہ برگز پاس کسی کا نہیں کرتا ہے اس وقت سے نام ان کا اسرائیل مشہور اور اسی واسطے ان کا نام فرشتوں کے نام کے ساتھ ملتا ہے جیسا کہ جبرائیل اور میکائیل اور خطاب کے وقت اس طرح نہ فرمایا کہ یا اولاد یعقوب تاکہ اشارہ اُس کی طرف ہو جائے کہ اے بنی اسرائیل تمہارے اس مرد خدا کے ہر جو مقبول خدا کا تھا اور اپنے باپ کی فرمانبرداری کے واسطے کسی کی پروا نہ کی اور پاس کسی چیز کا نہ کیا تم کو بھی چاہیے کہ موافقہ الولد صلا لہیہ کہ خدا کے عہد پر راکھنے میں بجالانے حکم اس کے میں پروا دُنیا کے چلے جانے کی نہ کرو اور زوال مرتبہ اور دیانت کے نہ ڈرو اگر اس کام میں تم قصور کرو گے مخالفت طریق باپ اپنے کی کرو گے اور صحت نسب اپنے میں خلل ڈالو گے اور حکم نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ انبیاء جو ذکر کرتے ہیں آتے ہیں اور مشہور ہیں تمام بنی اسرائیل میں سے ہیں مگر وہیں بغیر حضرت نوح اور حضرت ہود اور حضرت صالح اور حضرت لوط اور حضرت شعیب اور حضرت ابراہیم اور حضرت اسمٰعیل اور حضرت اسمٰعیل اور حضرت یعقوب اور حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور جن نقل کی

کہ کوئی پیغمبر ایسا نہیں جس کے وہ نام و ذکر میں آئے ہیں مگر حضرت یعقوب اور حضرت یسٰیٰ علیہما السلام
کو حضرت یعقوب کا نام اسرائیل بھی ذکر کیا اور حضرت یسٰیٰ کو یسٰیٰ بھی کہتے ہیں اس لئے لیکن یہ نام
ناقص ہے اس واسطے کہ حضرت یونس کو ذوالنون بھی فرمایا ہے مگر یہ کہا جاسکے کہ ذوالنون

بیان اولاد حضرت یعقوب کا

علامہ ابن اور لقبوں میں سے ہے نام نہیں اور بیان پہلے اولاد حضرت یعقوب کا ہے کہ اُن کے باپ
حضرت اسحاق نے حضرت لوط کی لڑکی سے نکاح کیا تھا اور اُس کی بی بی سے دو بیٹے ایک حمل سے پہلے
ہوئے تھے اور جب وفات حضرت اسحاق کی قریب پہنچی دونوں بیٹوں کو اپنی مسجد میں سجاوہ نشین
کیا اور مال اپنا بھی دونوں کو آدھا آدھا دے دیا اور حضرت اسحاق علیہ السلام حضرت عیسیٰ کو بہت
چاہتے تھے اور بی بی اُن کی حضرت یعقوب کو بہت دوست رکھتی تھی ایک دن حضرت اسحاق
نے آخر عمر اپنی بی بی حضرت عیسیٰ کو فرمایا کہ وقت خاص میرے میں حاضر ہوا اور پکارو تاکہ واسطے
تیرے دُعا کروں میں یہ بات اُن کی بی بی نے سُنی اور حضرت یعقوب کو لباس حضرت عیسیٰ کا پہنا کر
بھیجا اور کہا کہ آواز اپنی عیسیٰ کی آواز سے مشابہ کر کے پکارو کہ میں حاضر ہوں جو وعدہ دے گا
میرے واسطے کیا ہے پورا کرو اور حضرت اسحاق کو اخیر عمر میں ضعف بصارت ہو گیا تھا جبکہ
حضرت یعقوب اُسی شکل اور لباس میں روبرو حضرت اسحاق کے گئے حضرت اسحاق نے واسطے
اُن کے دُعا کی اور ضمنوں دُعا کا یہ تھا کہ حق تعالیٰ نبوت تیری اولاد میں جاری رکھے اور بعد کتنی دیر
کے حضرت عیسیٰ آئے اور اُنھوں نے دُعا کو مانا چاہی حضرت اسحاق نے فرمایا کہ اس وقت خاص
میں پیشتر تو آیا تھا اور میں نے دُعا کر دی ہے حضرت عیسیٰ نے کہا بچہ کو خبر نہیں بعد تحقیق کرنے کے
معلوم ہوا کہ یعقوب علیہ السلام اگر دُعا اُن کی کی لے گئے۔ حضرت اسحاق نے واسطے حضرت
عیسیٰ علیہ السلام کے دُعا دوسری فرمائی کہ حق تعالیٰ تیری نسل سے بادشاہ کرتا ہے گا اور جب حضرت
اسحاق کی وفات نزدیک پہنچی دونوں بیٹوں نے کو وہیں فرمایا لیکن مسجد اور سجادہ حوالہ حضرت
یعقوب علیہ السلام کے کیا اس سبب حضرت عیسیٰ کو حضرت یعقوب کے درت خاطر ہو گئی تھی بعد
استقال حضرت اسحاق کے تمام مال پر حضرت عیسیٰ تصرف ہوئے اور آدمیوں کا جہت انھیں کی
ہوا اور حضرت یعقوب فقیر اور بے مایہ ہے حضرت یعقوب کی ماں نے جب حال اس وضع پر دیکھا
حضرت یعقوب علیہ السلام کو کہا کہ اس جگہ بود و باش تمہاری مناسب نہیں جہاں میرا کہ نام اُس کا

لایان ہے اُس کے پاس جاؤ اُس کے گھر میں کئی رکھیاں ہیں اور آدمی مالدار ہے ایک لڑکی کا نکاح تھا اُسے ساتھ کُرنے لگا اور تم کو معاش کی طرف سے فراغت حاصل ہوگی جب حضرت یعقوب علیہ السلام لایان کے یعنی اپنے ماموں کے پاس پہنچے تو وہ اُن کے آنے سے بہت خوش ہوا اور حال اُن کی والدہ اور اُن کے بھائی کا دریافت کیا۔ تمام حقیقت انھوں نے بیان کی۔ لایان نے کہا کہ بدسلوکی بھائی کی سے اندیشہ مت کر کہ تو فرزند میرا ہے اور تمام امور اپنے گھر کے ان کے سولے کئے اور بڑی بیٹی اپنی سے شادی اُن کی کر دی چار بیٹے اُس لڑکی سے پیدا ہوئے رذیل اور شمعون اور لاوی اور یہودا بعد اُس کے وہ لڑکی فوت ہوئی لایان نے اپنی دوسری لڑکی کا اُن کے ساتھ نکاح کر دیا، ان سے بھی دو بیٹے پیدا ہوئے اور یہ بھی مر گئیں لایان نے تیسری لڑکی کا اُن سے ساتھ نکاح کر دیا دو بیٹے اور ایک لڑکی اُن سے پیدا ہوئی اور وہ بھی مر گئیں لایان نے چوتھی لڑکی اپنی کو اُس کا راحیل نام تھا اُن کے ساتھ محل کا نکاح کر دیا اور یہی لڑکی والدہ حضرت یوسف علیہ السلام اور بن یامین کی تھی اور اس وقت میں عمر حضرت یعقوب کی چالیس برس کی پہنچی تھی اور طرف اُن کے وحی آئی کہ ہم نے تجھ کو پیغمبر کیا، ثوابِ مدین کنعان کی طرف جا اور وہاں کے آدمیوں کو دینِ آباد و آباد اپنے کاملین کر یہ حقیقت لایان سے کہی لایان سمجھ کر کلا بجالایا اور کہا ہر چند کہ بھائی تیری اور بھائی لڑکی کی میرے اوپر بہت شاق ہے لیکن رضامندی خدا کی مقدم اور پر رضامندی میری کے ہے اب جو کچھ چاہے تو میرے مال میں سے لے حضرت یعقوب نے فرمایا کہ مجھ کو مال کی کچھ حاجت نہیں لیکن اہل و عیال میرے کو ہمراہ میرے سخت کر لایان نے لڑکی اپنی کو معہ فرزندوں کے رخصت کیا اور پانسو بکریاں اور پانسو بیل اور پانسو اونٹ اور پانسو غنم بہت سے واسطے خدمت اور نگاہ رکھنے جانوروں کے اور نقد اور پوشاک بہت اُن کو دی جب وہ متوجہ طرف کنعان کے ہوئے اور یہ خبر عیسٰی کو پہنچی اذل بخوش و غرور دُش بہت کیا اور مقابلہ اور لڑائی کے واسطے تیار ہوا آخر صلح کر لی اور حضرت یعقوب علیہ السلام سے اچھی طرح ملاقات کی اور کمالِ ادب سے اُن سے درخواست کی کہ تہن تکا نے تم کو میرے اوپر بزرگی دی ہے واسطے میرے دُعا کر کہ نسل میری سے بھی پیغمبر پیدا ہوئے حضرت یعقوب نے فرمایا کہ تمھاری نپشت سے الیوب پیغمبر پیدا ہو گا اور ذوالقرنین بادشاہ کہ

نیک بخت کو مالک مشرق اور مغرب کا پیدا ہو گا بعد اُن کے حضرت عیسیٰ اور حضرت یعقوب علیہ السلام سے رخصت ہوئے اور حضرت یعقوب علیہ السلام کے شہر کفنان میں راحیل سے حضرت یوسف اور بنیامین پیدا ہوئے اور حضرت یوسف علیہ السلام وہ جس کے بچے کو راحیل فوت ہوئی لایا انے یہ باہر اُسنا پانچویں لڑکی اپنی کہ چھوٹی تھی بہت جہیز کے ساتھ واسطے ان کے بھیجی اور حضرت یوسف علیہ السلام کو اُس نے پرورش کیا اور تمام فرزند حضرت یوسف سمیت بارہ ہیں اور ہر ایک بیٹے سے بہت سی نسل چلی اور بنی اسرائیل تمام بارہ قبیلے ہیں اور اس خطاب میں اُن سب کو شریک کر کے فرماتے ہیں کہ اے اولاد یعقوب کی تعاضا کمال تا بعد اسی آبا اور اجداد اپنے کا یہ ہے کہ کوئی لحظہ یاد میری سے غافل نہ رہو تم جب کہ اُمت مرحومہ مسطفریہ کو فرمایا ہم نے کہ یا ایتہا الذین امنوا اذکرو اللہ ذکرا کثیرا فاذا ذکرنی اذکرو کھ اور اگر استعداد تمہاری اس حد کو نہ پہنچے کہ بے واسطہ یاد میری کرو بس اس قدر ضرور کرو کہ اذکرو النعمۃ الّتی انعمت علیکم کھ یعنی یاد کرو تم نعمت میری وہ نعمت کہ انعام کیا میں نے تمہارے اوپر اور فائدہ اس قید کا یہ ہے کہ جو نعمتیں کہ خاص نہ ہوں بلکہ عام ہوں کہ اُن کو اور اوروں کو بھی عطا ہوئی ہوں، زیادہ تر دل میں نہیں سات ہیں اور بسبب شرکت ادنیٰ اور اعلا کے وہ نعمت بے قدر معلوم ہوتی ہے اس واسطے کہ پہنچ مقام شکر کے ملا حظہ خاص نعمت کا اُن کو کر دایا اور ہر چند کہ لفظ نعمت کا مفرد ہے لیکن مراد جنس نعمت کی ہے یعنی کوئی نعمت ہو اور تفصیل اس جنس کی اس سورہ میں مذکور ہوگی منجند ان نعمتوں کے نعمات پانی فرعونوں کے ہاتھ سے اور منجملہ اُن کے پھاڑ نادریا کا واسطے اُن کے اور پیا کرنا سا ثابان ابر کا جنگل تیر میں واسطے ان کے اور اماناس و سلوئی کا اور جاری کرنا بارہ چشموں کا ایک پتھر سے اور بھیجنا پیغمبروں کا اس فرقہ میں بے درجے اور امانا کتا ہوں کا اُن کی زبان میں اور اُن کے خاندان میں اور حمایت کرنا اُن کی ہر وقت دشمنوں سے اور نذر دار کر دینا اُن کو سب تفسیر دل اور غفلتوں سے اور غفلت میں نہ چھوڑنا پھر بھیجنا آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو واسطے ہدایت اُن کی کہ اُسے اور یہ نعمتیں عمدہ نعمتوں میں سے ہیں کہ خاص انھیں کے واسطے ہیں اور کسی فرقہ کے ہیں بنی آدم میں سے اس قسم کی خوارقِ مادات کثرت سے اور اس قسم کی تنبیہیں اور نصیحتیں اور تعلیمیں اللہ کی جناب سے عطا نہیں ہوتیں ہیں

گو یا سب آدمیوں میں سے اس فرقہ کو امتیاز تمام دیا اور ہر چند کہ اکثر یہ نعمتیں اوپر بزرگوں اور باپ دادوں اُن کے کے تھیں لیکن جو نعمت کہ باپ دادوں کے اوپر ہوتی ہے بیٹوں کے حق میں بالادلی ہوتی ہے اس واسطے کہ اگر وہ نعمتیں نہ ہوتیں نسل اُن کی جاری نہ ہوتی اور بیٹے پیدا نہ ہوتے اور یہ بھی ہے کہ بیٹوں کو بسبب ایسے باپ دادوں کے کہ نعمتیں عمدہ ان کے حق میں اللہ جل شانہ کی طرف سے عنایت ہوتی ہیں بڑا فخر ہوتا ہے اور یہ بھی ہے کہ جس وقت بیٹے بڑے نہیں کہہ سکتے باپ دادوں کو یہ نعمتیں طفیل بچا لانے حکم الہی کے اور مبرا کرنے کے اوپر سختیوں کے اور دیگر دانی کو نیک کفر سے حاصل ہوتی نعمتیں ان کو بھی رغبت ہوگی کہ ہم بھی طریقہ باپ دادوں کا اختیار کریں اور یہ امر مقرر ہے کہ ہر ایک بیٹے کی جبلت میں اتباع طریقہ باپ اپنے کا ہوتا ہے پس یاد کرنا ان نعمتوں کا کہ باپ دادوں اُن کے کو عطا ہوئی نعمتیں اُن کو بھی طمع ان نعمتوں کی میں ڈالتا ہے اور یہ طمع ظاہر کرنے مخالفت حکم الہی کے سے اور توڑنے عہد کے سے منع کرے گی اور اسی واسطے کہا ہے کہ الانسان عبید الا انسان اور بیچ یاد دلانے ان نعمتوں کے فائدے دوسرے بھی منظور ہیں۔ ایک فائدہ یہ ہے کہ بیان کرنا پیغمبر علیہ السلام کا ان نعمتوں کو دلیل نبوت اُس کی کے ہے کہ بغیر مطالعہ کس کتاب کے اور مخالفت اہل کتاب کے ان نعمتوں کو بیان کرتا ہے اور یہ بھی فائدہ ہے کہ جس قدر نعمتیں بہت ہوتی ہیں نافرمانی حکم کی سے اور گناہ سے زیادہ ترخوت اور ہیبت ہوتی ہے اور جبرانی مخالفت کی معلوم ہوتی۔ یہ اور کم وجہ یہ ہے کہ حیا کرنی مخالفت منعم کی سے ہر عاقل کی جبلت میں ہے اور سب فائدے مدد و معاون مدد کے ہیں کہ وہ ثابت کرنا نبوت اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اور اصلاح کرنا فرقہ بنی اسرائیل کا، اور یہ ممکن نعمتیں باعث بڑائی اور بزرگی کا ہیں جیسا کہ بزرگی حضرت آدم کی بسبب سجدہ فرشتوں اور سکونت بہشت کے حاصل ہوئی تھی مگر بزرگی حضرت آدم کی میں بسبب ادنیٰ گناہ کے کہ سیدہ ایک دھت منوع کا کھالیا محتاج خلل آگیا ان کی بزرگیوں کو بھی اگر ان سے کفر ان نعمت کا ہر گام دور ہونے والی جھجنا چاہیے اور قطع نظر اس سے کہ یاد کرنا ان نعمتوں کا باعث مخالفت چھوڑنے کا ہو نہ ہو تم سے عہد بھی اوپر ظاہر کرنے حق کے لیا ہے اور جو کوئی کسی کے ساتھ عہد کر لیتا ہے اگرچہ منعم نہ ہو اور اُس کی طرف سے نعمت نہ پہنچی ہو پورا کرنا عہد کا ہر فرقہ بنی آدم

یہ ذکر نہیں کہ خاص آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اوپر ایمان لادیں بلکہ مضمون اس کا عام اور شامل ہے کہ سب رسولوں کے ساتھ ایمان لادیں اور تائید اور تصدیق اُن کی کریں اور قائم کریں نماز کو اور ادا کریں و زکوٰۃ کو اور انفاقات مالی سبجا لادیں لیکن بالآخر حاصل یہ ہے اس واسطے کہ آں حضرت محمد پر ایمان لائیں کہ وہ بھی رسولوں کے زمرہ میں داخل ہیں اور انھیں باتوں کا حکم فرماتے ہیں پس ایمان ساتھ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم لیا اور تقویت اور تائید اُن کی بھی بمقتضا اس عہد کے بنی اسرائیل کے ذمہ واجب ہوئی اور مذکور اس عہد کا سورۃ مائدہ کا قول میں ہے اور دوسرے عہد کے خاص واسطے اتباع حضرت نبی اُمّی علیہ السلام کے لئے ہے اور مذکور اس کا سورۃ اعراف میں ہے تیسرا وہ عہد کہ تمام انبیائے سابقین سے واسطے تائید اور تصدیق پچھلے نبیوں کے ہے اور ہر گاہ کہ بنی اسرائیل کے گروہ میں بہت نبی گزرے ہیں اور بنی اسرائیل اپنے تئیں ان نبیوں کے اُمت میں گنتے ہیں پس وہ کرات و مرآت ان کے اوپر لازم الوفا ہوا اور مذکور اس عہد کا بیچ وسط سورۃ آل عمران کے ہے چوتھا عہد کہ علی العموم آدم کی اولاد سے لیا ہے جیسا کہ اس جگہ مذکور ہوا یا سب علماء سے لیا ہے جیسا کہ سورۃ آل عمران میں مذکور ہے کہ یہ عہد بھی بنی اسرائیل کے فرقہ پر کہ اپنے تئیں حضرت آدم کی اولاد میں سے اور عالموں کے گروہ سے گنتے ہیں لازم الوفا ہوا پس اس جگہ بنی اسرائیل سے پورا کرنا ان چاروں عہدوں کا مطلب کیا گیا اول اس تقریب سے کہ دفع کرنا عہد کا تقاضا جبلت انسانی کا ہے۔ اگر اس میں قصور کر گئے تو انسانیت کے دائرہ سے خارج کئے جائیں گے اور ثانیاً اس طرح سے کہ ہر عہد کے مقابلے میں میں نے بھی عہد دیا ہے اگر تم کو طبع پہنچ پورا کرنے ان عہدوں میں سے کہ ہو پس طریقہ اُس کے حاصل کرنے کا پورا کرنا عہد کا ہے پس گویا ایسا ارشاد ہوا کہ وہاں کرنا عہد کا جو انفرادی اور سخن پروری اپنی سے نہ کرو اور طریقہ اور مقابلہ سورہ اگر بنی کا نہ چھوڑو کہ اس طے سے کچھ دینا اور اُس طے سے دس گنا لینا ہے اور اگر تم اسے دل میں یہ بات آئے کہ منافقین کا حاصل کرنا اگرچہ بہت سہل اُس وقت خوب ہوتا ہے کہ خوف ضرر کا نہ ہو اور ہم کو ان عہدوں کے پورا کرنے میں بہت ضرر معلوم ہوتے ہیں۔ ایک ضرر یہ ہے کہ مرتبہ اور ریاست جاری رہے ہو جائے اور یہ بھی ضرر ہے کہ نذر اور نیازیں اور فتوح اور فتحیں کہ ہم مذہب ہمارے ہم کو دیتے ہیں یک قلم موقوف ہو جائیں اور یہ بھی ضرر ہے کہ

اگر توریت اور انجیل کے احکام ہم موقوف کر دیں معاملہ رشوت ستانی کا کہ ہم کرتے ہیں بالکل بند ہو جائے اس واسطے کہ دو صدمت منسوخ ہوں ان دونوں کتابوں کے کوئی ہم سے اُن حکم کو کہ اُس میں مندرج ہیں دریافت نہ کرے گا اور یہ بھی ضرور ہے کہ ناخوش قوم اور قبیلہ اور اقربا کی ہم سے ہوگی اور عبادی اور ترک کرنا متا صراہ و مد کوئی کشتہ داروں کی کہ بسبب قومیت کے اور قرابت کے بے ظہور میں آکے گی اور اسی کی مانند اور ضرر بھی ہیں ہیں پتہ پورا کرنے اُن عہدوں کے اگرچہ منفعیتیں ہیں ان بڑے نقصانوں سے خوف کرتے ہیں اور ناقص کا کام بھی ہے کہ جس چیز میں نفع بھی ہو اور ضرر بھی ہو اُس سے بچے ہم کہتے ہیں جیسا کہ ان عہدوں کے پورا کرنے میں محتوڑے محتوڑے ضرروں کا اندیشہ کرتے ہو پس چاہیے کہ جو مضر ہیں زہور کر کے عہد میں ہیں کہ وہ ہزاروں درجہ ان مضر قوتوں سے زیادہ ہیں اندیشہ کیواسی واسطے کہ پتہ صُورَت بیوفائی کے ہم تم سے ناخوش ہوں گے اور ناخوش ہماری وبال دُنیا اور آخرت کا ہے پس ان دونوں قسموں کی مضر قوتوں کو آپس میں برابر کر دے کہ اُن کے درمیان میں تفاوت آسمان اور زمین کا ہے بلکہ دُنیا کی مضر قوتوں سے ڈرو کہ اس میں میری رضامندی ہو سکتی ہے وَ اِتٰی اٰی فَاَرْهٰوْکُمْ یٰعِیْنِ ناخوشی میری سے البتہ ڈرو اس واسطے کہ وہ منفعیتیں دُنیا کی اُس کے عوض میں نہیں ہو سکتیں جیسا کہ کہا ہے بیت :-

کَلَّ شَیْءٌ اِذْ فَارَقْتَهُ عَوْضٌ وَلَیْسَ اللّٰهُ اِنْ فَارَقْتَ مِنْ عَوْضٍ

اس جگہ جاننا چاہیے کہ معنی رہبت کے لغت عرب میں ڈرنا ہے تفسیر کرنے سے اور نواہی ہونے کسی کے حق کے اور یہ ڈرنا عذاب اُس کے سے ہے اور یہ نصیب اہل ظاہر کا ہے یا دُنیا جلال اُس کے سے اور وہ لائق اہل دل کے ہے اور خوف پہلا دُور ہو سکتا ہے اور خوف دوسرا دُور نہیں ہو سکتا ہے یعنی خوف جلال اُس کے کا ہر وقت موجود رہتا ہے اور اسی واسطے و اِتٰی اٰی فَاَرْهٰوْکُمْ فرمایا یعنی اس کلام میں خوف اپنے جلال کا بیان کیا اور اس طرح نہ کہا کہ من عِقَابِی فَاَرْهٰوْکُمْ یعنی اور عذاب میرے سے ڈرو اور یہ بھی جاننا چاہیے کہ اہل کتاب پہلے سے ساتھ رجوع خلافت کے مالوت تھے اور مذہبیں اور نیازیں اور تحفے آدمیوں سے علم اور تعلیم کے حیلے سے لیتے تھے۔

واسطے ہشت کے کہ جس وقت جدا ہو جائے تو اُس سے عوض چاہیں یہ واسطے اللہ کے اگر تو جدا ہو کر کوئی عذاب

ترک کرنا اُس دین کا اُن کے اوپر بہت شاق تھا اور صبر اور پُرسشِ مشقت کے اور متابعت کرنی پیغمبرِ آخر الزماں کی کر اُن سے پال جانے سبب یا دنی ثواب کا ہے اللہ کے نزدیک اور اس واسطے پیچ حق مومنین اہل کتاب کے سورۃ قصص میں ارشاد ہوا کہ اولئک یتوبون اجودھم مروتین بعدا صدقوا یعنی یہ لوگ دیئے جاویں گے اجر اپنا وہ بارِ بے حساب مہربان کے کے اور بیان ثواب تین آدمیوں کا

محبوبین میں ساقی روایت ابو موسیٰ اشعریؓ کے آیا ہے کہ اُن حضرت صلّی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ تین شخصوں کو ثواب دو گنا جناب الہی سے عطا ہو گا۔ اول جو کوئی کہ اہل کتاب میں سے اسلام کے ساتھ مشرت ہو دوسرا وہ شخص کو کوئی مذکور اپنی کو آذاد کے بھرانے نکاح میں لائے تیسرا وہ غلام کو بندگی خدا کی بھی بجالائے اور اپنے مولیٰ کی خدمت میں بھی قصور نہ کرے پس فرقہ بنی اسرائیل کو جیسا کہ پیچ تا بعد اسی نبی آخر الزماں کے مشقت بہت کھینچنی پڑے گی ویسی توقع ثواب کی بھی زیادہ رکھنی چاہیے مصرعہ ہم بیشتر عنایت و ہم بیشتر غنا مشقت کو نظر میں لانا اور بڑی بڑی مشقتوں اور فائدوں سے چشم پوشی کرنی اور اخفا کرنا عالیمتوں کا کام نہیں جیسا کہ کہنے والے نے کہا ہے بیشتر

لہبون علینا فی المعالی نفوساً ومن خطب الحسن الخ لیلہ المہرادی

اگر تم سے عہد نہ لیتا میں کہ ساتھ اس پیغمبر کے ایمان لاؤ اور اس کتاب کو سچا جانو پھر بھی تمھارا ذمہ واجب تھا کہ اس کتاب پر ایمان لاتے تم اس واسطے کہ جو موافق حق کے ہو البتہ حق ہے اور یہ کام عاقل کا نہیں کہ جس چیز کو حق جانے اور جو چیز اس کے موافق ہو اُس کا انکار کرے اس واسطے کہ اس ضرورت میں انکار حق کا لازم آئے پس تم اس پیغمبر کو برحق جانو وَاٰمِنُوْا بِمَا اَنْزَلَتْ اور ایمان لاؤ تم ساتھ اُس کتاب کے کہ تماری میں نے اور تم کو یقیناً معلوم ہوا کہ میری آمار میں سچا ہے اس واسطے کہ معجز ہے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ سراسر حقایق ہے اس واسطے کہ کُفْرٌ بَدِیْنَا بِنَاہِ حَکْمٌ یعنی موافق ہے اُس چیز کو کہ ہمراہ تمھارے ہے یعنی توحید اور انجیل اور قرآن اور موافق ہے ساتھ صحیفوں پہلے نبیوں سے پیچ اختلافات اور صفات اور احوال کے اور نبیوں کے قصرتوں میں اور بہشت اور دوزخ کے ذکر میں اور توحید اور عبادت کے امر میں اور مباح و حرام میں اور جس چیز میں اس کو مخالفت کتابوں اپنی کے جہلتے ہو یعنی فسوخ ہونا۔

سُورَةُ الْبَقَرَةِ پارہ اتم

بعض حکموں کو ردیت اور انجیل کے اپنے وقت کے میں حق تھے پس ایمان لانا ساتھ قرآن کے تاکیدی تصدیق اس کی ہے اس واسطے کہ اس کتاب میں جا بجا مذکور ہے کہ وہی موسیٰ اور وہی یسٰی کا حق ہے اور احکام تو ردیت اور انجیل کے اپنے وقت میں حق تھے پس ایمان لانا ساتھ قرآن کے تاکیدی کرتا ہے ایمان لانے کو ساتھ تو ردیت اور انجیل کے پنج احکام منسوخ ان کے کے اور ان کتابوں میں غرض خبری اس پیغمبر کے آنے کی اور اس کتاب کے اُترنے کی بھی موجود ہے اور یہ بھی مذکور ہے کہ بسبب آنے اس پیغمبر کے اور نازل ہونے اس کتاب کے تکلیفات شاذہ اور احکام بجا رہی تم سے دفع ہوں گے اگر یہ پیغمبر اور یہ کتاب ان حکموں کو منسوخ نہ کرتے تو وہو خلافی اللہ تعالیٰ کی مقصود ہوگی پس سبب نسخ کرنے کے تصدیق ان کتابوں کی کرتی ہے اور واسطے اسی بحث کے صراحت اس طرح نہ فرمایا کہ اٰمَنُوا بِالْقُرْآنِ وَبِهٰذَا الْكِتَابِ بِمَا فِيْهِ کُنٰیۤتَہِ کا اختیار کیا اس واسطے کہ کُنٰیۤت میں بالغ نہ یاد ہوتا ہے مرتبہ سے اور اس کُنٰیۤت سے علت وجوب ایمان کی بھی نکلی جاتی ہے اور اگر تم کو اس قرآن میں اور اس پیغمبر پر ایمان نہ میں باوجود قائم ہونے دلیل عقل کے اور تمہارے کچھ شہ باقی ہے تو ایسا نہ کرو کہ پہلی ہی شہ میں ساتھ انکار اور تکذیب کے پیش آنے کے ایمان لانے کے اپنی کتابوں کی طرف رجوع نہ کرو اور احوال اس قرآن اور اس پیغمبر کا جیسا کہ ان کتابوں میں لکھا ہے مطابق نہ کرو ورنہ عقل والوں کی یہی ہے وَلَا تَكُوْنُوْا اَوَّلَ کٰفِرٍۭ بِہِ یعنی اور مت ہو تم ہو اَوَّلَ ان کو یہ میں سے کہ دیدہ و دانستہ حق پریشی اس کی کریں اس واسطے کہ وہ سے فرستے اہل کتاب کے تا بعد اسی تمہاری کہے انکار اور تکذیب کریں گے اور وبال ان کا تمہاری گردن پر پڑے گا اور اس وقت تک کہ مشرکین اور قریش مکہ نے کہ انکار اور تکذیب اس پیغمبر کی اور اس قرآن کی کی ہے دیدہ و دانستہ حق پریشی نہیں کی بلکہ بسبب جہل اور بے خبری اپنی کے اور جہالت اور نادانی کے سبب پس لائق اس کے نہیں کہ کوئی پیروی ان کی کرے بخلات تمہارے کہ باوجود واقف ہونے احوال اس پیغمبر کے اور اس قرآن کے سے چشم پریشی کر کے حق کو چھپانے کے تو حقیقت کفر کی کہ حق پریشی ہے پہلے تم سے وقوع میں آئے گی گو کفر حکم تم سے پہلے بھی آدموں سے سرزد ہوا اور سو آس کے کفر اہل مکہ کا خاص اس قرآن کے ساتھ نہ تھا بلکہ توحید اور معاد اور تمام پیغمبروں

اور تمام کتابوں کا اُن کو انکار تھا اور تم اپنے زعم میں ان سب چیزوں کو برحق سمجھ کر خاص اس قرآن کے منکر ہوتے ہو پس تم خاص انکار کرنے والوں قرآن کے سے اول شمار کئے جاؤ گے اور یہ امر بہت بعید ہے اس واسطے کہ جو کچھ اس قرآن کے اندر توحید اور نبوت اور معاد اور نبول عبادت اور برائی گناہ کی سے ہے سب کو پچھ اعتقاد کر کے پھر انکار اس کا کرتے ہو اور یہ دلیل تعصب کی ہے اور مشرکین مکہ چونکہ سب چیزوں کے منکر تھے اگر قرآن میں ان چیزوں کا ذکر کریں گے یقین نہ کریں اور انکار کے ساتھ پیش آریں چنداں بعید نہیں کہ انکار مضمونوں اس کتاب کے سے انکار کتاب کا بھی لازم آتا ہے اور اگر تصدیق تمام مضمونوں کتاب کی کر کے پھر انکار کتاب کیا کریں دلیل تعصب اور عناد کی ہے اور اگر کہو تم کہ ہر چند یہ کتاب موافق وعدہ توریت اور انجیل کے نازل ہوئی ہے اور آئین توریت اور انجیل کی کر پچھ اُن کے وعدہ اس کتاب کا ہے ہلکے پاس موجود ہیں لیکن اگر اُدھر ان آیتوں کے عمل کریں ریاست اور مرتبہ ہمارا بالکل فوت ہو جائے بلکہ کارِ مضاف محاش جہاں کے درجہ برہم ہوں گے پس واسطے اس ضرورت اور عموم بلوے کے اُن آیتوں کے اُدھر ہم سے عمل نہیں ہو سکتا ہے اس واسطے کہ حرج کے سبب تکلیف سا قہ ہوتی ہے جواب اس کا یہ ہے کہ یہ سب اس واسطے ہے کہ دُنیا کے مزدوروں کو بہت بڑا سمجھتے ہو اور ان کا خوف کرتے ہو اور ناخوشی ہمارے سے نہیں ڈرتے اور دُنیا کے فائدوں کو سے افضل سمجھتے ہو اور یہ کام نہایت قبیح ہے اور توریت اور انجیل میں مذمت اس کی وار د ہے پس اگر ایمان ساتھ توریت اور انجیل کے رکھتے ہو اس کام سے دست بردار ہو و لا تَشْتَرُوا بِآيَاتِنَا ثَمَنًا قَلِيلًا یعنی اور شریعت کرو میری آیتوں کو دُنیا کی مختصر می قیمت سے کہ نسبت ثواب ان آیتوں کے کُل کے موا کوئی مبادہ نہیں اور بادجو اس کے سب نانی ہے اور کوئی مائل قلیل کو اور پکثیر کے اور فانی کو اور پانی کے ترجیح نہیں دیتا ہے وَاَيُّهَا الَّذِيْنَ آمَنُوا تَعْلَمُوْنَ یعنی اور ناخوشی میری سے چاہیے کہ پرہیز کرو تم اور میرے اور ریاست کے چلے جانے کا اندیشہ نہ کرو اس واسطے کہ عود میں اُس کا تم کو بسبب خوشنودی میری کے حاصل ہو سکتا ہے اور میری خوشنودی سے ریاست اور مرتبہ بدل نہیں ہو سکتا ہے باقی اس سبب سے ایک سوال اور ہے کہ اس آیت کے معنی یہ ہیں کہ غریب و تم جیسے آیتوں میری کے قیمت مختور کی پس غریب ناقیمت کا اس کے کیا معنی ہیں اس واسطے کہ عرف میں رائج اس طرح ہے کہ قیمت سے

سُورَةُ الْبَقَرَةِ پارہ اول

اسباب خریدتے ہیں ذکر یہ اسباب دیوین اور قیمت کو خریدیں پس اگر آیتوں کو متاع مثلاً یا جاد
اس طرح کہنا چاہیے تھا کہ وَلَا تَبِيعُوا بآيَاتِي ثَمَنًا قَلِيلًا یعنی مت بیجو تم آیتوں ہماری
کو ساتھ قیمت مختور کسی کے اور اگر آیتوں کو قیمت مقرر کریں پس اس طرح کہنا چاہیے کہ
وَلَا تَشْتَرُوا بِآيَاتِي ثَمَنًا قَلِيلًا یعنی مت خریدو آیتیں ہماری دے کر متاع مختور کسی کو
اور جو ترکیب اس جگہ مذکور ہے دونوں ترکیبوں سے ملکر ہے تو جہاں اس کی کیا ہے جو آپ
اس کا یہ ہے کہ اصل مقصود بالذات آدمی کے واسطے حاصل ہونا فائدوں آخرت کا ہے کہ سبب
رضا مندی خدا اور فرمانبرداری اُس کی کے میسر ہوتے ہیں پس حقیقت میں بیچے گئے فائدے آخرت
کے ہیں کہ اہل کتاب ان کے بدلے میں دشمنیں اور کٹھنے اور ہریے اور حقے مفرد کٹھنے ہوتے اور کھینچا
اور میرے اور اعانت اور نفرت اور دوستی اور قرابت کے فائدے لیے ہیں اور فائدے دُنیا کے
مقصود بالذات نہیں ہیں بلکہ یہ وسیع آخرت کے حاصل کرنے کے ہیں جیسا کہ کہل ہے الدنیا
مزرعة الاخرة یعنی دنیا کھیتی آخرت کی ہے پس حقیقت میں دُنیا اور جو چیزیں دُنیا کی
ہیں بمنزلہ نقدی کے ہے کہ قیمت اور چیزوں کی جن سے نفع اٹھایا جائے ہو سکتی ہیں اور خود
نہیں ہیں اور ہر گاہ کہ اہل کتاب نے فائدے آخرت کے برابر ذکر کے ان فائدوں فنا ہو نہالوں
کو کہ مقصود بالذات نہ تھے اُس کے عوض میں لیا گویا انھوں نے معاملہ اٹا کر لیا کہ جس چیز کو
دُنیا تھا اُس کو لیا اور جس چیز کو لیا تھا اُس کو لے دیا پس اللہ تعالیٰ نے موافق نطق منہی
اُن کی کے ایسی ترکیب ارشاد فرمائی کہ وَلَا تَشْتَرُوا بِآيَاتِي ثَمَنًا قَلِيلًا دیا اس سے اتنا
فرماتے ہیں کہ آیتیں میری ایسی نہ تھیں کہ اُن کو وسیلہ کسی چیز کے حاصل کرنے کے کا کرتے بلکہ مقصود
بالذات تھیں اور اگر اُس کے عوض میں کوئی چیز ایسی بھی لیے کہ قابل وغیرہ بقا کے ہوتی تو بھی
مُؤدّت معاملہ کی درست ہوتی لیکن تم نے اس کے عوض میں ایسی چیز لیں کہ فانی اور جلی جانے والا
ہے کہ حکم قیمت کا نہیں رکھتی ہم اور دے دیے کے لائق نہیں جیسا کہ حضرت امیر المؤمنین علی
کرم اللہ وجہہ فرمایا ہے :-

قد اطلع للناس في الدنيا بالربعة اكل وشرب ولبوس وكساح ،
ومرجع الكل ان تكثر فيه الى روث وبول ومطروح ومفضوح

بیانِ ملامت کا

یہاں جاننا چاہیے کہ ہر چیز پر آیت ظاہر میں نصیحت بنی اسرائیل کے واسطے ہے لیکن زبور واسطے چند فرق اس اُمت کے بھی ہے کہ عومن آیتوں الہی کے تصور میں اس قیمت لیتے ہیں اور وہ نعمت عطیہ برباد کرتے ہیں فرق پہلا علمائوں کا کہ بہ سبب ص انسانی کے دنیا داروں اور ظالموں کے ساتھ خلط کرتے ہیں اور واسطے جان بڑھانے اور درست کرنے ناجائز باتوں ان کی کے رد انہیں غیر معتبر و درغیر مشہور و نکلنے میں یہاں تک کہ اس جیل سے باعث اوپر شہوتوں اور لذتوں ان کی کے ہوتے ہیں فرق دوسرا قاصدوں کا کہ رشوت کھاتے ہیں اور مضتیر بے باک کا حکم شرع کے بدلتے ہیں اور مدعی کو مدعا علیہ اور مدعا علیہ کو مدعی قرار دیتے ہیں۔ فرق تیسرا بادشاہوں اور سرداروں ظالم کا کہ وہ اذیتوں کی نہیں دیتے ہیں اور اوپر احوال کارمدوں اور مقصدیوں اور کار پر داذوں اپنے کے اطلاع اور تفتیش نہیں رکھتے ہیں اگرچہ رعایا پر تعدی کریں فرق چوتھا وزیروں اور مقصدیوں دفتر کا کہ بیچ تحصیل کرنے مالوں کے اور خراج لینے رعایا سے سخت آخرت کا نہیں کرتے کہ موافق حکم خدا اور رسول کے لینا چاہیے فرق پانچواں علم پڑھانے والوں اور وعظ کہنے والوں کا عزم ان کی وہ سکھانے احکام الہی سے حاصل کرنا دنیا کا مطلوب ہوا اور جس شخص سے امید فائدے کی برائیس کی طرف خوب متوجہ ہوں اور جس جگہ توقع نفع (لڑکے پڑھانے والے) کو ذکر ہوتے ہیں لائق ثناء و تالیف میں داخل نہیں کی نہ جو بے پروائی اور بدخلقی کریں لیکن فرق تعلیم کرنے والے لوگوں کا کہ لوگوں کے پڑھانے کے واسطے ذکر ہوتے ہیں وہ اس گروہ میں داخل نہیں اس واسطے کہ ذکر کسی ان کی عوض تعلیم ان کی کا نہیں ہے بلکہ وہ مشاہیرہ اُجرت محنت ان کی کا ہے کہ صبح سے شام تک اپنے گھر سے علیحدہ ہو کر اور اپنا کاروبار معاش کا چھوڑ کر لوگوں کے بے ڈھنگوں کے اوپر جاں نشانی کرتے ہیں اور جیسا کہ چاہے اپنی بکریوں کو جگہ جگہ سے گھیر گھاڑ کر اکٹھا کرتے ہیں ایسے ہی معلم لوگوں کے بھی ان کو جمع کر کے احتیاط سے رکھتے ہیں البتہ یہ بات واقعی ہے کہ جو شخص فقط تعلیم قرآن اور حدیث اور فقہ کے اوپر بغیر مقرر کرنے مکان یا وقت کے اجرت طلب کرے اس فرق میں شمار کیا جائے گا اور بیچ اجرت امامت کے اور اذان اور خطبہ کے اختلاف عاملوں کا ہے بعض یہ کہتے ہیں کہ یہ چیزیں عبادت میں ہیں اور اُجرت لینے سے عبادت کا ثواب جاتا رہتا ہے پس اس واسطے یہ اُجرت اُپر اس عبادت کے نہیں بلکہ ادا

کرنے اُس عبادت کے بیچ مکان خاص یا وقت خاص کے آپد یہ خصوصیت مداخل عبادت میں پس اس واسطے وہ اجرت جائز ہے اور تحقیق یہ ہے کہ پہلے زمانہ میں امام اور خطیب اور مولوی خالص خدا کے واسطے یہ کام اختیار کرتے تھے اور قاضی اور مفتی اور محاسب اور خراج اور عشا اور ذکر اذکار کے جمع کرنے والے اسی نیت سے اپنے کاموں میں مشغول ہوتے تھے اور جس وقت اُس نیت میں سلاطین عادل نے دیکھا کہ ان لوگوں نے اللہ کے واسطے ان کاموں کو اختیار رکھا ہے اُن کی معاش کے واسطے مسلمانوں کے مالوں سے مسد خراج مقرر کی جائے اور اجرت کے طور پر مقرر نہیں کرتے تھے رزق رزقہ کسستی اسلام کی ہوتی گئی ان کاموں کو بھی مثل اور پیشوں کے ایک صورت معاش کی مقرر کر لی اسی واسطے اس زمانہ میں یہ وجہ معاش کی خشک کوک ہے بلکہ بیان عدم جواز اجرت

قریب حرام کے ہے۔ حتی المقدور بچنا اس کے ضرور رکھے۔ باقی رہا ایک اور مسئلہ کہ اجرت لینے اور بقولہ اور مشرک کے کو قرآن میں سے جو اور یہ بالا جماع جائز ہے اور نص اس کے جواز پر گہنی ہے جیسا کہ حدیث صحیح بخاری اور مسلم نے اُس کے جواز میں ذکر کیا اور کئی بول معتبرہ میں بھی اس کا ذکر ہے اور علماء محققین نے ایک قاعدہ مقرر کیا ہے کہ بہت کام کلمے انھوں نے کہا ہے کہ جو چیز بالکل عبادت ہے خواہ فرض میں ہو خواہ فرض کفایہ خواہ سنت ہو مکہ اُس کے اور اجرت لینے جائز نہیں۔ جیسا کہ تعلیم قرآن اور حدیث اور فقہ کی اور قید اس کے ساتھ نہ ہو اور مثل نماز اور روزہ اور تلاوت اور ذکر اور تسبیح کے اور جو چیز کسی وجہ سے عبادت نہیں اور یہ بھی جائز ہے

بیان ان لوگوں کا کہ مثل سے باز رکھتے ہیں

کہ جیسا کہ اوپر عبادتوں اور بندگیوں کے اجرت لینے رد نہیں لیے ہیں اور پر چھوڑنے گناہوں اور بچنے جو بات بسبب مقرر کرنے وقت کے یا تخصیص مکان کے مباح ہوتی ہیں ان کے اور بھی اجرت لینے جاتا ہے جیسا کہ اوپر تعلیم قرآن کی لڑکوں کو کہ فقط تعلیم قرآن ہی نہیں بلکہ صبح سے شام تک گھر پر بیٹھنا اور خبر داری ان کی کرنی کہ دنگ اور ثمرات ذکر میں بھی اس کے ساتھ ہونے میں اور یہ چیزیں عبادت نہیں اور یہ بھی جائز چاہیے کہ جیسا کہ اور عبادتوں اور بندگیوں کے اجرت لینے جائز نہیں اور یہ بھی اجرت کے حکم میں ہے کہ منصب کے واسطے عسرت سے بچے رہیں کہ اگر ہم عسرت سے نہ بچیں گے منصب ہم سے چھین جاوے گا گو کہ ظاہر میں اجرت نہیں دو تین آدمیوں کو مال میں سے دیکھا گیا کہ جب تک قضا اور ادا

کے عہدہ پر متعین تھے باجے اور مزامیر کے گھسنے سے نہایت کنارہ کش تھے بلکہ لفظ سننے آواز مبارک سے بھی اجتناب کرتے تھے جبکہ اس عہد سے معزول ہوئے تدارک امانات کا بخیر عمل میں لائے بات رہیں اس جگہ کئی بحثیں کو مضمرین اس مقام میں بیان اُن کا کہتے ہیں اول یہ کہ بنی اسرائیل کو فرمایا کہ تم کافر پہلے ساتھ اس کتاب کے نہ ہو اور حال یہ ہے کہ بنی اسرائیل کا پہلے کافر ہونا ممکن نہ تھا اور نہ فعل کی جب ہوئے کہ بنی اسرائیل کے آدھی کو نہیں کہہ سکتے کہ آدھ آپ آسمان کے مت اُڑ اور بنی اسرائیل کا اول کافر ہونا اس سبب نہیں کہ پہلے ان سے مکہ کے مشرکوں نے اور قریش نے دس برس تک کفر اختیار کیا اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور مسلمانوں کو طرح طرح کی تکلیفیں دیتے تھے جواب اس کامین تفسیر میں گزرا کہ مراد کافر سے اس جگہ دیدہ و دانستہ حق بات کا چھپانے والا اور یہ معنی سوائے اہل کتاب کے اوروں میں ممکن الحصول نہیں اور اہل کتاب میں پہلے دعوت اس دین کی اسی فرقہ بنی اسرائیل کی طرف پہنچی کہ جن سے خطاب اس کلام کا ہے اور دوسرے مضمرین نے ایسا کہا ہے کہ اس جگہ لفظ مثل کا حذف ہے اصل میں لا تکلوا مثل اول کافر یہ ہے یعنی نہ ہر تم مانند پہلے کافروں کے ساتھ اس کے ہوا اور حاصل یہ ہے کہ تم باوجود جاننے نعت اس پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی اور حقیقت قرآن کی مانند کفار کے نہ ہو تم بعضوں نے کہا ہے کہ من اهل الکتاب اس عبارت میں مقدر ہے اصل میں اس طرح متھا کہ ولا تکلوا اول کافر یہ من اهل الکتاب یعنی نہ ہو تم پہلے کافر اہل کتاب میں سے اس واسطے کہ بنی اسرائیل قرآن کے انکار کرنے میں سابق ہیں اور اہل کتاب نے کہا ہے کہ مضمر یہ کہ طرف ما معکم کہ پھر تم ہے نہ طرف ما انزلت کے یعنی تم اول اُن لوگوں میں سے نہ ہو کہ ساتھ کتاب بنی کے کہ کافر ہوں اس واسطے کہ کفر تمہارا ساتھ اس قرآن کے موجب کفر تمہارے کا ساتھ کتاب بنی کے ہے اور اب تک جہاں تک اہل ایسا نہیں گزرا ہے کہ اپنی کتاب کافر ہوا ہو پس اگر تم یہ کام کرو گے اول مرتبہ میں کافر ہو گے اور بعضوں نے کہا ہے کہ مراد اول کافر سے وہ ہے کہ جو نہ سننے اس قرآن کے کفر قبول کریں بے اس کے کہ اس کے حال میں تامل اور غور کرے اور عقل اپنی سے سوچے دوسری بحث یہ ہے کہ لا تکلوا اول کافر یہ بطریق مفہوم مخالفت کے سمجھنا ہے کہ کافر ہونا اُن کا جانتے ہیں لیکن اول کافر نہ ہونا چاہیے اور ایسا ہی ہے لا تشتر و ابایا قۃ شمناً قلیلاً بھی اس راہ سے دلالت کرتا ہے کہ اگرچہ کثیر ہو تو مسلمان نہ نہیں جواب اس کا یہ ہے کہ مفہوم مخالفت کا اس وقت میں اعتبار کرنا چاہیے کہ منطلق مرجع اور خلاصہ اس کے کوئی شہ

اور اس جگہ میں اُمنوا بعد انزلت اور دوسری بہت آیتیں دلائل اور برہان پر مبنی ہیں مطلقاً کرتی ہیں علاوہ اس کے دلائل مفہوم مخالفت کی کلیہ بھی نہیں جیسا کہ درمیان لا تا کلوا الذلّٰی اضعافاً مضاعفة اور دفع الملوات بغیر عمدتوں نہا کے کہا ہے بحث مبرکہ ہے پہلی آیت کو ختم کیا ساتھ فارہبون کے اور دوسری آیت کو ساتھ فالقون کے اور حال یہ ہے کہ معنی رہبت اور اتقا کے ایک ہیں یعنی ڈرنا اور پرہیز کرنا تخصیص کرنے میں ایک لفظ کے ساتھ ایک آیت اور دوسرے لفظ کے ساتھ دوسری آیت سے کیا نکلتا ہے جواب اس کا یہ ہے کہ آیت پہلی میں اب تک بنی اسرائیل کو مریخ خطاب ساتھ ایمان کے نہیں ہوا تھا پس گویا اب تک یہودیت اپنی پر باقی ہیں اور یہودیوں کی اصطلاح میں خدا سے ڈرنے کو رہبت اور اتقا کہتے ہیں اور خدا سے ڈرنے والے کو ان کی اصطلاح میں رابب اور رہبان کہتے ہیں پہلے آیت کے آخر میں خطاب ساتھ لفظ اصطلاحی اُن کے کے مناسب ہوا اور ہر گاہ کہ دوسری آیت میں ساتھ مریخ ایمان کے مامور ہوئے اور مؤمنین کی عرف میں جو شخص کو خدا سے ڈرنا ہے اُس کو معنی کہتے ہیں اور پرہیز گاری اور دین میں احتیاط کرنے کا نام تقویٰ رکھتے ہیں اسی واسطے اس آیت میں

خطاب ساتھ لفظ تقویٰ کے مناسب نہ زیادہ ہوا تاکہ اشارہ ہو طرف اس کے کہ جس شخص نے ایک دین لازمہ کا ترک کیا اور دوسرے مذہب میں داخل ہوا اُس کو چاہیے کہ استعمال کرنے ان لفظوں کے سے کہ پہلے دین میں مروج تھے اعتراذ کرے اور جو الفاظ کہ مروج اپنے اس دین کے ہیں اُن کو برتنے تاکہ التباس اور اشتباہ واقع نہ ہو اور بعض مغضوبوں نے کہا ہے کہ اگرچہ رہبت اور اتقا

دونوں بیچ معنی پرہیز اور احتراز کے آپس میں شریک ہیں لیکن رہبت اکثر اس جگہ استعمال کی جاتی ہے کہ جائزہ الوقوع ہو یعنی رہبت خوف ایسی شے کو کہتے ہیں کہ اس شے کا ہونا جائز ہو بعینہ اس کے ہونے کا ہو یا نہ ہو اور اتقا اس جگہ بولا جاتا ہے جس شے کا ہونا بعینہ ہو پس بیچ پہلی آیت کے کہ ان کو ساتھ ایمان اس کتاب کے امر نہ منہر مابا اتقا ان کے ذہن میں عذاب اور کھسر کے جائز تھا یقینی نہ تھا اور دوسری آیت میں کہ ان کو ساتھ ایمان مسترا ان کے مامور فرمایا اور قرآن میں وعدہ ہو چکا

لکھنؤ کو پہنچا مذہب ہو گا پس وہ جواز یقین کے ساتھ جملہ میں اور ساتھ انعام کے امور پر باجمت چلتی ہے کیا
 ممکن نہیں ہو سکتا کہ وہ مقتادوں میں کامل ہونے کا امر فرمایا اور دو طریق سے راہ ہدایت کی کہ ایک نور
 کو نامعبد کا ہے اور دوسرے اتباع دلیل کا اُن کو ابتداً تاب اُن سے فرماتے ہیں کہ جیسا اور پھر
 واجب ہے کہ اپنے متین گمراہی سے بچاؤ اور اور اس کتاب کے ایمان لاؤ اور عمل کرنے پر اُن
 آیتوں کے کہ تمہاری کتابوں میں پہنچے شان اس غیر اور اس قرآن کے تیار ہو جاؤ جس میں جو وہ ہیں ،
 بسبب خیال دُور ہونے مرتبہ اور ریاست کے ان کو نہ چھپاؤ اور لیے ہی ذمہ تھما ہے واجب ہے
 کہ دوسروں کو اغوا اور گمراہ نہ کرو اور بیکلنے اور گمراہ کرنے کے دو طریق ہیں کبھی وہ اور کبھی
 وہ اس واسطے کہ جس شخص نے دلیل ہدایت کی سن اُس کے گمراہ کرنے کا طریق یہ ہے کہ اُس دلیل میں
 مشبہ ڈالیں مگر نزدیک اُس شخص کے حق اور باطل دل میں جاننا اور اس کو تشویش ہو جائے اور جس
 شخص نے اسل سے دلیل ہدایت کی نہ سنی ہو پس اُس کے گمراہ کرنے کا طریق یہ ہے کہ ہدایت کی
 دلیلیں اُس سے پوشیدہ کریں اور اُس کو دلیل تک پہنچنے بھی نہ دیں اور واسطے منع ان دونوں
 طریقوں کے فرماتے ہیں کہ وَلَا تَلْبِسُوا الْعَيْنِ اور مشتبہ اور غلط عوام اپنے کے اوپر نہ کرو اَلْحَقُّ
 یعنی سچ بات کو اور وہ یہ ہے کہ عوام لوگ قومیت اور انجیل اور دوسری کتابوں الہیہ کی آیتوں
 سے موافق عبارت اُن کے اور مطابق سیاق اور سابق کے مطلب سمجھتے ہیں اور اُن کے مضمونوں
 سے ہی آغوازاں کا اور قرآن کا برحق ہونا اُن کے ذہن میں بیٹھتا ہے پالہ اَظْهَلِ یعنی ساتھ
 تاریک باطل اپنی کے کہ اُس میں حاجت انصار کی یا معنی غیر حقیقی کی طرف سے جاننے کی یا مخالفت
 سیاق اور سابق کی پٹے جیسا کہ بہت فرستے گمراہ اس امت کے بھی مثل غاصبوں اور رافضیوں
 اور معتزلوں اور معتزلوں اور علمدوں کے ایسی چیزیں قرآن کی نسبت کرتے ہیں کہی ہوتی اور مثالیں
 حق بات کی جاننے کے ساتھ باطل کے میں اور کیا تمہیں ہی اور منع میں داخل ہیں یعنی صورت یہ ہے
 کہ کوئی لفظ کسی قصہ کی روایت میں اپنی طرف سے بڑھائیں جیسا کہ شیعوں نے یہ حرکت کی ہے
 کہ ساتھ حدیث جھڑو واجتہاد اسماء کے لفظ من اللہ من تخلف اغوی کا زیادہ
 کر لیا ہے اور پہنچ حدیث من کنت مولاه فعلی مولاه اللہم والی من وادہ وعاد
 من عاداہ کے لفظ والصر من نصرہ واخذل من خذله کا بڑھالیا ہے اور
 انھیں صورتوں میں سے یہ ہے کہ کسی لفظ قریب المخرج کے ساتھ دوسرے لفظ کو بدل دیں جیسا
 کہ نو اصبا اور خوارج کے پہنچ حدیث انت منی بمنزلة ہارون من موسی کے لفظ

بارون کو ساتھ قارون کے جبل دیا ہے اور انھیں صدقوں میں سے یہ ہے کہ حدیث یا قرآن میں کوئی لفظ مبہم کہے دلیل کے اپنی خواہش سے معین کر لیں جیسا کہ قریشیوں نے قرآن میں کر دیا کہ قالوا اھجرا صدق ھموا آیا ہے قال عمر روایت کیا ہے اور نواسید و خوارج نے بیچ حدیث علی رضی اللہ عنہ کے کہ وان ال ابی فلان لیسوائی باولیاء انھا اولیاء المتفقون ہے لفظ آل ابی طالب کا روایت کیا ہے اور انھیں نے بیچ حدیث ما اظن ان فلانا و فلانا لیرفان من امرنا شیئا کے ما اظن ابابکر و عمر روایت کیا ہے اور تمام کلمے حضرت امیر المؤمنین علی رضی اللہ عنہ کے کہ بیچ حق قریشیوں سے عادیوں کے کہ باعث اور جنگ جبل اور صفین کے تھے فرماتے تھے انھیں مل گئے تھے اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کی طرف رجوع کرتے ہیں اور انھیں صدقوں میں سے یہ ہے کہ اشارہ کسی شخص کی طرف ہوا اور اس اشارہ کو دوسری چیز پر منطبق کریں جیسا کہ انھیں نے بیچ اس حدیث کے کہ الا ان الفتنة تھبتنا من حیث یطلع قورنا الشیطان کہ اشارہ شرق کی طرف کر کے ارشاد کیا تھا اس اشارہ کو طرف ہجو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے لئے گئے وعلیٰ هذا العیاس و تکلموا الحق یعنی اور مت چھپاؤ حق کو اس طرح کہ جو خصوص تو ریت اور انجیل اور کتاب الہیہ کی کہ اوپر اس بغیر اور اس قرآن کے دلائل کرتی ہیں عام لوگوں سے پوشیدہ رکھو اور ان کو نہ سناؤ اور وقت تلاوت کے اگر ان خصوص پر گند ہو تو آہستہ پڑھتے ہو اور اگر اس کتاب کو دکھلاؤ گے پس جس صفحہ میں کہ وہ خصوص موجود ہیں اگر وہ ظاہر ہوں ان پر ہاتھ رکھ لیتے ہو جیسا کہ مسیحوں نے زحم کی آیت میں یہی کام کیا تھا اور اگر کوئی تم سے پوچھے کہ تم نے کوئی آیت تو ریت اور انجیل میں بیچ شان اس کتاب اور اسے بغیر کے دیکھ ہے یا نہیں ہے صاف کہہ دو گے کہ نہیں دیکھی اور نہ سنی یا ہم کو یاد نہیں چنانچہ انھیں نے بیچ خصوص بیچ البلاغہ کے یہی کام کیا ہے کہ جو خصوص مدح اور تعریف میں نزدیک ان کے متواتر ہے عوام اپنے سے پوشیدہ کرتے ہیں اور حق کے چھپانے کی ایک اور صورت یہ بھی ہے کہ متن کو مبہم کریں جیسا کہ جامع بیچ البلاغہ سید رضی نے لفظ بلاغہ کر لیا اور کلمہ نقل کیا خلاصہ یہ ہے کہ اوپر ذمہ علماء کے واجب ہے کہ کوئی وجہ بہکانے اور گمراہ کرنے کی اپنے اندر نہ رکھیں جیسا کہ ذمہ ان کے واجب ہے کہ خود راہ پانے والے ہوں پس اے بنی اسرائیل تم کو بھی لازم ہے

کہ ان دونوں طریق اخراج کے سے پرہیز کرو وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ یعنی اور حال یہ ہے کہ تم جانتے ہو کہ حق حق ہے اور باطل باطل ہے حق کو چھپانا نہ چاہیے اور باطل کو ہم رنگ حق کے کر کے ظاہر نہ کرنا چاہیے اور یہ قید اس واسطے بڑھائی ہے کہ کہیں مشتبہ نہ کرنا ساتھ باطل کے اور پوشیدہ نہ کرنا حق کا خطا، انہم کی راہ سے بھی اُس کو پہنچ عورت اصول والوں کے خطا واجتہادی کہتے ہیں ہوتا ہے اور یہ پوشیدہ کرنا حق کا عمل ایسا عذاب سخت کا نہیں کہ کفر کی طرف پہنچاؤ بلکہ اس میں تفصیل ہے کہ اگر صاحب اُس خطا کے نے پیچ تلاش کرنے حق اور جمع کرنے اسباب ہدایت کے کو شش کمال درجہ کی اور ذہن اُس کا طرف حق معرفت کے نہ پہنچا معذرت ہے بلکہ اجبر دیا جائے گا اور اگر پیچ دریافت حق کے موافق مقدر رہے اپنے کے کوشش نہ کی اور ساتھ فکر سرسری کے قناعت کر کے خطا کی البتہ وہ مستحق عتاب اور ملامت کا ہے لیکن باوجود اس کے نوبت طرف کفر کے نہیں پہنچے گی بخلاف اس صورت کے کہ حق پرش اور فریب دیدہ و دانستہ کیا کفر کی طرف پہنچا لے گا اور بعض مفسرین نے کہا ہے کہ مَعْنٰی تَعْلَمُونَ کے یہ ہیں کہ تم قباح اس فعل کی جانتے ہو اور ہر چند حق پرشی اور تمہیں باوجود نہ جانتے قباح اُس کی کہ بھی حرام ہے لیکن باعث جاننے کے نہایت قبیح ہوتی ہے جیسا کہ زہر کو جان کر کھانا پس یہ قید واسطے بیان کرنے زیادتی قباح اس فعل اُن کے کی ہے اس جگہ ماننا چاہیے کہ اکثر عوام جانتے ہیں کہ تحصیل علم دین کی ساتھ خوف اس مفہم کے مضرب اور جہل میں رہنا بہتر ہے اس واسطے کہ عالم کے حق میں باوجود علم رکھنے کے احکام شرع کے کو نفاذی چیز واجب ہے اور نفاذی حرام، مخالفت ان حکموں کی کرنی زیادہ بُرائی ہے نہ نسبت جاہلوں کے کہ اُن سے مخالفت احکام شرع کی دانستہ ظاہر ہوتی ہے پس علم حاصل کرنے میں یہ وبال سخت اپنی گردن پر لینا ہے اور علم نہ سیکھنے میں اس وبال سے امن میں ہیں اور واسطے تائید اس اعتقاد اپنے کے حدیث البراء اور ابن مسعود کی کہ پیچ مسنعت ابن ابی شیبہ اور کتاب الزہد امام احمد کے موجود ہے لاتے ہیں کہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ویل لمن لا یعلم مرة ولو شاء اللہ یعلمہ ویل لمن لا یعلم سبع مرات یعنی کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وبال ہے واسطے اُس شخص کے کہ نہیں علم رکھتا ہے اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم

نے اُس کے حق میں یہ لفظ ایسا ترجمہ فرمایا پھر فرمایا اگر چاہے اللہ تعالیٰ البقرہ عالم کرے اُس کو اور وبال ہے واسطے اُس شخص کے کہ عالم ہے اور عمل نہیں کرتا ہے اور اس کے واسطے سات بار فرمایا اور دفع اور دور کرنا اُس شخص کا یہ ہے کہ حقیقت میں وبال جہل کا زیادہ ہے وبال علم بے عمل ہے اس واسطے کہ جہل میں دو فرض ترک ہوتے ایک علم اور دوسرا عمل اور علم بے عمل میں ایک نئے فرض ترک ہوتی کہ وہ عمل ہے پس مواخذہ کر اور ترک دو فرض کے کیا جائے زیادہ سخت اور بُرا اس مواخذہ سے کہ اگر ترک ایک فرض کے کیلئے نظر آئے لیکن یہ بات سمجھے کہ باوجود علم کے عمل ذکر یا فضل کے نزدیک بہت قبیح دکھلائی دیتا ہے اور آدمیوں کے نزدیک جاہل معذور ہوتا ہے لیکن اُس وقت کہ تحصیل اس علم کی عذر دینا نہ ہو اور اگر تحصیل اُس علم کی ضروری ہو پس آدمیوں کے نزدیک عالم بے عمل زیادہ تر مطلق اور ملامت کیا گیا ہے جیسا کہ کوئی شخص اپنے باپ کو نہ پہچانے اور اس کے ساتھ معاملہ غلاموں کا کرے یا والدہ اپنی کو نہ پہچانے اور اُس کے ساتھ معاملہ لونڈیوں کا کرے اور حدیث شریف میں یہ جو جاہل کے حق میں ایک بار دلیل آیا ہے اور عالم بے عمل کے حق میں سات بار پس یہ بات اور پر کم ہونے عذاب جاہل کے دلائل نہیں کرتی ہے بلکہ اوپر کثرت عذاب و ملامت عالم بے عمل کے کرتی ہے کہ اُس کو بر فعل میں ملامت ہو سکتی ہے اور جاہل کے اوپر فقط ملامت حاصل کرنے کی ہے جیسا کہ کافر بسبب انکار کرنے دین کے نماز، روزہ اور زکوٰۃ اور حج اور واجبات کے مواخذہ سے چھوڑ جا تا ہے مگر جو عذاب کہ ایمان لائے اُس کے پر مقرر ہے ہزاروں حصہ سخت اور زیادہ عذاب کرنے ترک واجبات اور محرمات کے سے ہے ایسے ہی اس جگہ سمجھنا چاہیے کہ ایک دلیل جاہل کا زیادہ سخت ہے ہزار دلیل عالم بے عمل کے سے اور ایک ظالم نے اس شخص کو ایک شخص سے سُن کر اُس کے جواب میں کہا کہ یہ بھی برکتِ علم کی سے ہے کہ وبال جاہل کا کثرت وبال عالم بے عمل کے سے ہے اس حدیث سے سمجھ کر یہ شبہ دل میں آیا پس انکار کرنا فضیلتِ علم کے اس واسطے کہ اگر علم اس کے کا ساتھ اس حدیث کے حاصل نہ ہوتا تو یہ شک دل میں گزرتا اور اس جیل سے تخفیف عذاب اُس کے کہ کب معلوم ہوتی اور ہر گاہ کہ بنی اسرائیل کو واسطے صبح کرنے عقائد کے اور باز رہنے گرا ہی اور گراہ کرنے کا حکم فرمایا اب بیان فرماتے ہیں کہ اگر تم نے ساتھ لیکن اس کتاب کے اس پیغمبر کی تصدیق کر کے اور حق بات کے چھپانے سے اور غلط کرنے اُس کے سے

بھی باز ہے فقط اس قدر سے نجات تمھاری حاصل نہیں ہوتی ہے جب تک احکام اس کتاب کے دانا اور اس پیغمبر کی اطاعت نہ کرو اور اپنے متین اس کے گروہ میں داخل نہ کرو اس واسطے کہ عمل کرنا اس کتاب منسوخ ہو اگرچہ کس طرح کی تغیر اور تبدل نہ ہو اور حق پرستی بھی اُس میں نہ ہو جائز ہو کہ اوپر تمھارے لازم ہے کہ شریعت کی اصولوں میں پیروی اس کتاب اور اس پیغمبر کی رو تم وَاَقِمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ لَعَلَّكُمْ تَرْجِعُونَ اور قائم رکھو تم نماز کو اور دو تم زکوٰۃ کو موافق حکم اس کتاب کے اور اس پیغمبر کے بلکہ فضائل اور مستحبات دین میں بھی پیروی اسی کتاب اور اسی پیغمبر کی کرو تم اس واسطے کہ بعض فضائل اور مستحبات جو اُس جنس سے ہوتے ہیں مگر یا کہ شمار دین سے ہوتے ہیں اور ان کا کرنا عبادت قبول کرنے اُس دین کے ہوتی ہے جیسا کہ جماعت چیتے اور اس واسطے نماز کو تنہا نہ پڑھو وَاذْكُرُوا اَمْعَ الرَّاكِبِينَ یعنی اور نماز ساتھ جماعت کے پڑھو سہراہ اور نمازیوں کے اس واسطے کہ سیدوں کی نماز میں رکوع نہیں اور رکوع خاص اس امت کے ہیں گویا ایسا ارشاد ہوا کہ نماز کو مسلمانوں کے طور پر پڑھو رکوع کے ساتھ اور رکوع اس خوبی کے ساتھ ادا کرو کہ ایسا معلوم ہو کہ مقصود بالذات رکوع ہے سب نماز کے فعلوں میں سے تاکہ نذیر تمھارا ساتھ دین اسلام کے یقین ہو اور اس آیت سے اکثر شافعیوں نے دلیل پکڑ لی ہے کہ کافر کو کفر کی حالت میں جیسا کہ تکلیف ایمان کی ہے ایسی ہی تکلیفات اور عبادتوں کی جیسا کہ نماز اور روزہ اور زکوٰۃ بھی ثابت ہے اور حنفیہ جواب دیتے ہیں کہ یہ خطاب بلکہ خطاب ایمان کے ہے گویا ایسا فرماتے ہیں کہ اذل ایمان لاؤ، بعد اُس کے نماز پڑھو اور زکوٰۃ دو لیکن حرف واؤ کا واسطے مطلق جمع کہے اور اس تعقب اور ترتیب کے دلالت نہیں کرتا ہے اور تحقیق یہ ہے کہ حنفیہ کے نزدیک خطاب کفار کا ساتھ عبادت کے کرنا ہوا ساتھ خطاب کے ہو کچھ منشاء نہیں رکھتا ہے اس واسطے کہ خطاب ساتھ مجموع ایمان اور عبادت کے ہے نہ ساتھ صرف عبادت کے اور بعض حنفیہ نے لفظ اَقِمُوا الصَّلَاةَ اور اَتُوا الزَّكَاةَ اور قبول کرنے امر نماز اور زکوٰۃ اور اعتقاد فرسیت اُن کی کو حمل کیا ہے لیکن یہ معنی درست نہیں ہوتے ہیں اس واسطے کہ قبول کرنا نماز اور زکوٰۃ اور اعتقاد فرسیت اُن کی کا پیچہ مضمون اٰمَنُوا بَمَا اَنْزَلَتْ مَصَدَقًا لِمَا مَعَكُمْ کے داخل ہے حاجت تکرار کی نہیں اور بعض علماء ظاہر کے سبب امتقنا اُس آیت کے اس طرف گئے ہیں

شہا نماز پڑھنی جائز نہیں طلب کرنا جماعت کا نماز میں فرض ہے اور بعض علماء نے واسطے باطل کرنے تک اُن کے کہہا ہے کہ قید مع الذرا کہ عین کی سے ثبوت جماعت کا نہیں ہوتا ہے مقصود یہ ہے کہ ہر ایک مسلمانوں کے تم میں بطور اُن کے نماز پڑھو کہ جس میں رکوع ہو نہ یہ کہ تحریر اور ادا میں بھی موافق ہو جیسا کہ جماعت کے اندر ہوتا ہے اور حاصل کلام یہ ہے کہ لفظ مع کا دلالت اور پر واجب ہونے موافقت کے ساتھ مسلمانوں کے کتاب ہے خواہ ارکان اور ہئیت نماز میں ہر خواہ پنج ادا اور تحریر کے لیکن تحقیق یہ ہے کہ ہر لفظ واسطے وجوب کے نہیں پس لفظ ارکو اس کا دلالت اور پاسی قدر کے کہ کہہا ہے کہ جماعت تم سے مطلوب ہے اگر واجب ہو خصوصاً جس وقت دلیل دوسری عدم وجوب پر دلالت کرے امر کو اور وجوب کے حمل نہ چاہیے کرنا اور وہ دلیل یہ ہے کہ قدرت اور پر جماعت کے دوسروں کے اور موقوف ہے کہ ایک شخص سے جماعت نہیں ہو سکتی ہے اور بسبب غیر کے قدرت پہلی یعنی حقیقت قدرت اور پر جماعت کے متعلق ساتھ غیر کے ہے اور قدرت بالغیر حقیقت میں قدرت نہیں پس جموع کی نماز میں کس واسطے تکلیف ہے قدرت کے ہوئی اور جواب اس کا یہ ہے کہ فرضیت نماز جموع کی اور پر تعدیر جہم پہنچنے جماعت کے ہے اور پنج صورت نہ منعقد ہونے جماعت کے جموع فرض نہیں ہوتا ہے اور بعد حاضر ہونے جماعت کے امام کو اور پراست کے اور مقتدیوں کو اور پراقترا کے ذات اپنی سے قدرت حاصل ہے پس تکلیف بغیر قدرت کے مستحق نہیں اور اسی واسطے جو اندھا کہ بغیر ہاتھ پکڑنے والے کے مسجد تک نہیں پہنچ سکتا ہے نماز جموع کی اس سے ساقط ہے اس واسطے کہ قدرت اُس کی متعلق ساتھ غیر کے ہے نہ اپنی ذات سے حاصل یہ ہے کہ جماعت نماز پنجگانہ میں ہر آدمی کے اور سنت موکدہ ہے کہ بغیر عذر کے جیسا کہ بیماری یا سفر یا مین یا کچھ دیا ہونے سرد اور تیز ہرگز ترک نہ کرے اور اور پر کل مسلمانوں کے فرض کفایہ ہے اگر آدمی شہر کے سب سے سب جماعت کے چھوڑنے پر اصرار کریں تو گنہگار ہوتے ہیں اس واسطے کہ یہ سنت شاعرین سے ہے جیسا کہ اذان اور سبوح کہ اس جنس سے ہوں چاہیے کہ کسی وقت بالکل منروک نہ ہوں والا امتیاز اور تفریق دین کا اور دینوں سے کم ہنگا اور ہر گاہ کہ بنی اسرائیل کو یکساں اکثر علماء نے ظاہر بین کو شہا اس مقام میں آتا ہے اور کہتے ہیں کہ جس وقت تعلیم کرنے دین اور حکم الہی میں قصور نہ کریں اور حق پرستی بھی نہ کر لیں

پھر ہم کو حاجت نہیں کہ آپ بھی موافق اُن حکموں کے عمل کریں اس واسطے کہ ہمارے فرمانے اور تعلیم ہمارے سے بہت آدمی اُن حکموں پر عمل کرتے ہیں اور وہ سب اعمال ہمارے اعمال سے ہیں لکھے جاتے ہیں ساتھ حکم الدال علی الخیر کفایہ علیہ کہ راہ بتلانے والا اور نیکار کے مثل کرنے والے اسکے کے ہے مثل نماز سب نماز پڑھنے والوں کی کہ بسبب تعلیم ہمارے کے پڑھتے ہیں گویا نماز ہمارے ہے اور اسی میں لکھی جاتی ہے اور ایسی ہی روزہ اور زکوٰۃ اور صدقہ اور ذکر اور نسا اس غلط فہمی اُن کی کا یہ ہے کہ شرع کے کاموں کو اور پرامل و مال اور خدمت دینی کے قیاس کرتے ہیں جیسا کہ کسی نے کسی کے کہنے سے کسی شخص کو کچھ مال دے دیا یا خدمت بلاتھ پاؤں سے کر دی نزدیک اس شخص کے یہ مدد اور خدمت اس کہنے والے کی ہوتی ہے اور اسی واسطے شکر گزار اُس کا ہوتا ہے اور کہتا ہے کہ تو نے یہ کام کیا اور طفیل تیرے یہ نفع مجھ کو پہنچا مگر احکام شرعیہ ایسے نہیں ہیں بلکہ تکلیفات شرعیہ کو ایسا سمجھنا چاہیے جیسا کہ وہ اُمیں اور پرہیزگار مفسر چیزوں کے کہ جب تک خود شخص بیمار استعمال دوا کا مضر اور پرہیز کرے اس کو کچھ فائدہ نہیں ہوتا ہے اور صحت بدن کی بعض حاصل نہیں ہوتی ہے اگرچہ اُس کے فرمانے سے ہزار دواؤں اس دوا اور اس پرہیز سے آرام پاویں جیسا کہ طبیعت کو اگر حاجت سے تنقیہ اور سہل کی ہے تو اور بیماروں کے تنقیہ اور سہل سے اس کو کچھ فائدہ نہ ہوگا اور بدن استلزام اس کے سبب اختلاط مایہ ہوتا ہے پکن ہوگا اور اسی واسطے دُور کرنے اس شب کے کہ سبب غلط فہمی کے آیا تھا بلوٹ

بِإِنْ عَذَابٍ دَاعِظٌ لِّمَنْ عَمِلَ كَذَا

عذاب کے فرمانے ہیں اَنَا هُوَ وَنَاسٌ بِالْاٰیَاتِ یعنی آیا حکم کرتے ہو آدمیوں کو ساتھ نیک کے مثل ادا کرنے نماز اور دینے زکوٰۃ اور پورا کرنے عہد کے اور ظاہر کرنے حق کے وَتَنَسَوْنَ اَلْاَنفُسَکُمْ یعنی اور بھلاتے ہو اپنے نفسوں کو نیکوں کی طرف متوجہ نہیں کرتے ہو اور اصلاح انکی میں مشغول نہیں ہوتے ہو اور اپنے نفسوں کے حال سے لیے غافل ہو کر جو چیزیں قبول کئے ہو ہرگز اس کو یاد نہیں کرتے ہو اور غفلت میں گزارتے چلے جاتے ہو وَ اَنْتُمْ تَتْلُوْنَ الْکِتَابَ یعنی اور حال یہ ہے کہ تم ہمیشہ تلاوت کرتے ہو کتاب الہی کی اور دوسرے لوگ اُس کتاب کو تم سے سُن کر اور چُمنوں اُس کے کے عمل کرتے ہیں پس حق تمہارا یہ ہے کہ سب زیادہ اور سب سے پہلے پنج عمل مضمون اُس کے کے گوشہ نشین کرو اور کتاب الہی میں بھی جاسما پڑھتے ہو کہ جو کوئی برخلات

حکم الہی کے عمل کرے اور قول اس کا مخالفت عمل اُس کے کے ہر وہ شخص مستحق وبال اور عذاب کا ہے جیسا کہ قرآن مجید میں اسی امر کو تین مقام میں ارشاد فرمایا ہے اول پانچ اس آیت کے اور دوسرے پانچ آیت لم تفعلون مالا تفعلون کے اور تیسرے پانچ آیت ما اريد ان اخالفكم الي ما انزلناكم عنده کے اور ماقبل سے بہت بعد پہلے پانچ اصلاح حال غیر کے کو پیش کرے اور ہلاکت نفس اپنے کی سے چشم پوشی کرے اور ہمیشہ تلمذات کتاب الہی کی کرے اور ہرگز موافق اُس کے عمل نہ کرے اَفَلَا تَعْقِلُونَ یعنی آیا پس تم نہیں سمجھتے ہو معنی کتاب الہی کے اور دہرائی کام اپنے کی حال یہ ہے کہ مراۃ عقل اور پرانی اس کام کے دلالت کرتی ہے اس واسطے کہ مقصد امر بالمعروف اور نہی عن المنکر سے وہ ہے کہ دوسرے لوگ مصلحت اپنی کو جانیں اور ضرر اپنے سے بچیں اور ظاہر ہے کہ مصلحت نفس اپنے کی سمجھنے اور دور دراز مصلحت اس کی کا جاننا زیادہ تر مطلوب ہے اور وہی مصلحت سمجھانے اور نفرت دور کرنے پس جو کوئی اور وہی کو نصیحت دے اور اپنے تئیں نصیحت کرنے والا نہ ہو وہ ایسی چیزوں کو اختیار کر رہا ہے کہ اس کو عقل صحیح قبول نہیں کرتی ہے اور یہ کہ اسی قسم کی نصیحتیں دینا سبب دلیر کرنے اور وہی کا ہے اور پرگناہ کے سننے والے کہیں گے کہ اگر ان چیزوں کی اس عمل کرنے والے کے نزدیک کچھ اصل ہوتی اور یہ ڈرنا اور تاکہ اس کی پرچ ہو تو آپ کس واسطے برخلاف اُس کے عمل کرتا پس معلوم ہوا کہ یہ نصیحت اُس کی ہے اصل میں اور یہ شبہ ان کا باعث ہلکا جانے دین کے حکموں کا اور جرات کرنے کا اور پرگناہوں کے ہوتا ہے اور جو کہ نصیحت اور وعظ سے غرض ہے یہ بات اس کی مخالفت ہے اور صاحب عقل ایسا کام نہیں کرتے کہ میں اُس کام میں غرض اُس کی کو توڑ ڈالیں اور اس قسم کا وعظ کہ عمل اُس کا مخالفت قول اُس کے کے ہو تو اُس کے دماغ میں بھی تاثیر نہیں ہوتی اور ہاں اُس کی دل کو نہیں لگتی اور آدمی اُس کی بات کو قبول نہیں کرتے ہیں پس تمام محنت اس کی برباد کے نصیحت کرنے میں رائگاں پڑتی ہے اور کہا نہ کہا اس کا برابر ہو سکتا ہے اس مقام میں بانٹنا چاہیے کہ بعض ظاہر بینوں نے اس آیت کے ساتھ اور ساتھ دوسری آیت کے سورۃ صفت میں ہے۔

لَمْ تَفْعَلُوا مَالًا لِّتَفْعَلُوا
کہ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کرے اور یہ صحیح نہیں بلکہ حق یہ ہے کہ آدمی کو وہ چیزوں کی حکم

آپ بھی گناہ کو چھوڑے اور دوسروں کو بھی اُسی سے ہٹائے اور اگر آپ نے اُس گناہ کو چھوڑا
دوسروں کو نصیحت کرنے کے سستی نہ کرے کہ ایک حکم کے چھوڑنے سے لازم نہیں آتا ہے کہ
دوسرا حکم اس کے ذمے ساقط ہو جائے اور عتاب و مذمت کہ ان آیتوں میں آئی ہے۔
واسطے منع کرنے واعظ کے وعظ سے نہیں بلکہ اس واسطے ہے کہ پہلے اپنے نفس کو پاک اور پاک
کرے اور قاعدہ مقرر کیا ہوا اصول کا ہے کہ جب انکار مجموعہ دو چیزوں کی طرف متوجہ ہوتی
ہر چیز پر علمدہ ملکہ ان دونوں سے انکار سمجھنا خطا ہے اس قاعدہ کے موافق اسی آیت
میں بھی انکار اور مجموعہ امر کرنے وغیرہ اور بھلانے نفس اپنے کسے ہے اگرچہ یہ انکار سبب بھلانے
اپنے نفس کے ہوا البتہ دن قیامت کے بلکہ دنیا میں بھی اس قسم کے عالم بے عمل کی فضیلت اور روحانی
بہت ہوگی جیسا کہ معراج کی حدیث میں ساتھ روایت انس بن مالک کے کہ تمام صحاح ستہ میں

تساہل سمجھیں بنی اسرائیل کے

موجود ہے وارد ہوا ہے کہ اُن حضرت قلعے ائذ علیہ وسلم نے فرمایا کہ معراج کی رات کو میں نے ایک
گروہ دیکھا کہ ان کے ہونٹوں کو آگ کی مفراموں سے کاٹتے ہیں اور جس وقت کاٹنے سے
فراغت ہوتی ہے پھر وہ ہونٹ درست ہو جاتے ہیں حضرت جبریلؑ سے پوچھا کہ یہ جماعت
کن لوگوں کی ہے کہا جبریلؑ نے کہ یہ وعظ کہنے والے تیری امت کے ہیں کہ آدمیوں کو نیکی کے
واسطے کہتے تھے اور اپنے تئیں فراموش کرتے تھے اور صحیحین میں ساتھ روایت اسامہ بن زید
اُن حضرت سے وارد ہے کہ قیامت کے دن ایک آدمی کو لاکر دوزخ میں ڈالیں گے اور انہوں نے
اس کی باہر نکلنے پڑیں گی وہ شخص ان انترونیوں کو کہنچتا ہوا چکر لگائے گا جیسا کہ گدھا چکر لگائے
لے کر دوڑتا ہے اور دوزخ میں اس کے پاس آکر کہیں گے کہ اے فلاں تجھ کو کس بلانے والا تو ہم کو کس
باتیں بتلا کر تا تھا اور بڑے کاموں سے منع کیا کرتا تھا وہ کہے گا کہ میں تم کو کہتا تھا اور آپ
منہیں کرتا تھا اور تم کو منع کرتا تھا اور آپ اس چیز کو کرتا تھا اور خطیب ابن ابی العنار ساتھ روایت
جابر کے آل حضرت سقے ائذ علیہ وسلم سے لاتے ہیں کہ قیامت کے دن ایک گروہ بہشتیوں کا دوزخ
کے آدمیوں کی طرف گزرتے گا اور آواز دیں گے کہ اے فلاں اور فلاں تم کو کیا ہوا کہ دوزخ
میں جا پڑے اور ہم تمہاری تعلیم سے بہشت میں آئے وہ جواب دیں گے کہ ہم تم کو تعلیم کرتے
تھے اور آپ عمل نہیں کرتے تھے اور طہرانی اور خطیب اور ابن ابی شیبہ نے مذہب بن عبد اللہ بکلی

سُورَةُ الْبَقَرَةِ پارہ اتم

اور ابو ہریرہ اسلمی سے اور سلیمک عطفانی سے ساتھ اسناد صحیحہ کے روایت کی ہے کہ آن حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے عالم بے عمل ایسا ہے جیسے کہ چراغ کی بجی کہ اپنے تئیں جلاتی ہے
 اور دوسروں کو روشنی بخشتی ہے اور ہر گاہ کہ پورا کرنا عہد کا اور نظام ہر کامن کا اور چھوڑنا دین
 مالوت کا اور تابعہ داری کرنی نے دین کی اور ادا کرنا نماز کا بطریق ہمیشگی کے اور رعایت جماعت
 کی اور دنیا زکوٰۃ کا کھٹے دل سے نفس کے اوپر بہت شاق ہے اور بہت بھاری ہے اس واسطے
 فرماتے ہیں کہ اگر عمل کرنا ان چیزوں کا جو اور دل کو کہتے ہو خود تم سے نہ ہو سکے اور مشکل معلوم
 ہوئے پس علاج اُس کا یہ ہے کہ یہ دو امین استعمال کرو **وَاسْتَعِيْنُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ**
 یعنی اول طلب مدد کی رو تم اور ان کاموں کے کہ مشکل ہیں ساتھ صبر اور نماز کے اور صبر تین
 قسم ہے اول برابر مشقت بندگی کے جیسا اٹھنا واسطے نماز اور غسل اور وضو کے پنج وقت شری
 کے اور جانا مسجد میں گرمی کے وقت اور اندھیرے میں اور اوپر اسی قیاس کے اور عبادت میں
 دوسرے صبر گناہ کی لذتوں سے کہ بے اختیار طبیعت اُن کی طرف راغب ہوتی ہے تیسرے صبر
 کرنا اور مصیبت کے کہنے تئیں جزع اور فزع اور شکایت اور حرکتوں یا مریض سے بزرگشا
 ہے اور جب آدمی نے ان تینوں حالتوں میں اپنے تئیں صبر کی عادت اختیار کیا یقین ہے کہ ہر حال
 میں مالک نفس اپنے کا ہو گا اور نفس اُس کا مغلوب اور عقل اُس کی غالب ہوتی ہوگی اور یہ سب
 چیزیں اُس پر آسان ہوں گی پس صبر تشال ورنش اور یہ ہیز کی ہے یعنی جیسا کہ ورنش اور ہیز
 سے حفظ صحت اور امن مرض سے رہتا ہے ایسے ہی صبر سے ایمان سلامت رہتا ہے اور اسی
 واسطے حدیث شریف میں وارد ہے کہ **الایمان تسعان نصف في السبر ونصف في الشکر**
 یعنی ایمان کے دو کھڑے ہیں ایک کھڑا پنج صبر کے اور ایک کھڑا پنج شکر کے روایت
 کیا اس حدیث کو بھیجی نے پنج شعبہ ایمان کے حضرت انس سے مروی ہے اگر اس حدیث میں اشارہ
 فرماتے ہیں اس بات کا کہ ایمان بمنزلہ صحت کے ہے اور صحت دو چیزوں سے حاصل ہوتی ہے
 پر ہیز اور دوا پر ہیز صبر ہے اور دوا شکر ہے اور ہر گاہ کہ پر ہیز نہ ہو دوا کچھ فائدہ نہیں کرتی
 اور پر ہیز نہ ہون دوا کے بھی مفید پڑتا ہے حضرت امیر المومنین علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ نے صبر کو
 جزو اعظم ایمان کا قرار دیا ہے بلکہ اس کے ایمان کو ناقص قرار دیا ہے جس میں صبر نہیں ہے

مسیح اکرام بن ابی شیبہ سے پہنچ کتاب الایمان کے سبقتی نے اُن سے روایت کی ہے کہ العبد
 من الایمان بمنزلة الرأس من الجسد اذا قطع الرأس انتن ما في
 الجسد لا ایمان لهن لا صبر لهن من مبرک الایمان سے ایسی نسبت ہے جس کا کسمہ گردن
 سے دنت کاٹا جائے سر گر جائے وہ جو گردن میں ہے اور نہیں ایمان واسطے اس شخص کے
 جس کے واسطے صبر نہیں اور اسی واسطے حدیث شریف میں بھی ساتھ روایت مجید بن عمر رضی اللہ عنہ کے
 موافق قول حضرت امیر المؤمنین علی کرم اللہ وجہہ کے آیا ہے کہ ایک دن ایک شخص آگے آئے حضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کے آیا اور پرچھا کہ ما لا یمان قال الصبر والسماحة یعنی یا رسول اللہ کیا
 ہے ایمان فرمایا آپ نے صبر اور سماحت اور بھی صحاح ستہ میں روایت ہے کہ ما اعطی احد
 عطا خیر من الوفاء یعنی نہیں دیا گیا کوئی شخص عطا کہ بہتر ہو صبر سے اور ابن ابی الدنیا اور
 بیہقی نے حضرت حمی بصریؒ سے روایت کی ہے کہ ایک دن آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے گھر
 سے نکلے اور اپنے یاروں کو فرمایا کہ تم میں سے کوئی چاہتا ہے کہ اس کو خدا نے تعالیٰ بغیر سکینے کے
 عطا کرے اور بغیر راہ بتلانے کے راستہ ہدایت کا اُس کو ملے اور کوئی تم میں چاہتا ہے کہ حق
 تعالیٰ اس کی گورجنی کو دھکے اور اس کو دنیا کرے یاروں نے عرض کیا کہ ہر شخص ہم میں سے یہی
 چاہتا ہے فرمایا کہ جو کوئی دنیا میں نہ قبول کرے اور دینی امید اپنی کو کوتاہ کرے حق تعالیٰ اس کو
 بغیر سکینے کے عطا فرماتا ہے اور بغیر ہدایت کے اُس کو رشد دیتا ہے اہمى طرح جان لو تم کو کچھ
 میرے آدمی پیدا ہوں گے کہ باوجود ثابت اُن کی بغیر قتل اور تکبر کے روغن نہ پھٹے گی اور دولت
 اُن کی بغیر بخل اور ظلم کے برقرار نہ رہے گی اور محبت ان سے بغیر شستی دین کے اور ہر دلی خواہش
 نفس اُن کے کی حاصل نہیں ہوگی پس جو کوئی تم میں سے اس وقت کو پائے اور فقر اپنے کے
 صبر کرے اور دولت اُن کی سے اپنے تئیں بٹائے اور اُوپر ناخوشی اُن کی کے صبر کرے اور محبت انکی
 سے دست بردار ہو اور اوپر ذلت اپنی کے صبر کرے اور عزت کو چھوڑے اور غرض اُس کی پہنچ
 ان امور کے سوائے غرض مند ہوئے اور کوئی چیز دوسری نہ ہو حق تعالیٰ اس کو ثواب پچاس دلی کا عنایت
 کرے اور تکمیل تہذیب نو اور الاصول میں روایت ساتھ ابن عباس کے لائے ہیں کہ میں ایک دن
 روایت آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا سنا یعنی پس پشت آن حضرت کے سوار تھا فرمایا کہ میں تجھ
 کو کوئی چیز یہ کہ نفع دینے والی ہر تعلیم کروں میں نے کہ بغیر اللہ فرمایا علیہ السلام بالعلم فان

العلم خلیل المؤمن والحلم وذیہ والعقل دلیلہ والرفق اخوہ والصدق
امید جنودہ یعنی لازم کر لے علم کو تحقیق بلکہ دوست خیر خواہ مومن کا ہے اور علم بمنزلہ یزیر
اُس کے کہ ہے اور عقل بمنزلہ راہبر اُس کے کہ ہے اور رفق یعنی تواضع اور نرم خوئی بمنزلہ بھائی
اُس کے کہ ہے کہ ہر وقت اُس کے کام میں آتی ہے اور صبر بمنزلہ امیر اور سردار ایسے لشکر کے کہ
کوئی مہم بدو نہ امانت اُسکی کے فتح نہیں ہوتی ہے اور سہمتی نے اشعث بن سلاس سے روایت
کی ہے کہ اُس نے ابو عامر واسد سے سنا کہ اُن حضرات نے ایک شخص کو یاروں اپنے سے کہ
ہمیشہ آپ کی مجلس میں حاضر ہوتا تھا چند روز نہ دیکھا حال اس کا دریافت فرمایا یاروں نے کہا
کہ اس نے فلانی پہاڑی میں گوشہ اختیار کیا ہے اور عبادت میں مشغول ہو رہا ہے فرمایا کہ اس کو
میرے سامنے لاؤ جب شخص اُن حضرات کی خدمت میں پہنچا فرمایا کہ تجھ کو کیا باعث ہو رہا ہے
کہ پہاڑی میں جا کر گوشہ اختیار کیا تو نے اور مسلمانوں کی صحبت سے کنارہ کیا تو نے اُس نے عرض
کیا کہ یا رسول اللہ میرے تین صحبت آدمیوں کی عبادت خدا میں تشویش دیتی ہے فرمایا کہ صراحتاً
آدمی کا بیچ ایک صحبت مسلمانوں کے اور مکروہات اس صحبت کے اپنے اوپر گوارا کرنا ہے اس بات
سے ہے کہ خلوت میں بیٹھ کر ساتھ برس تک بجا لاوے اور بخار دے کتاب الادب میں اور زید
اور ابن ماجہ نے ساتھ روایت عبد اللہ بن عمر سے اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے
کہ جو مسلمان آدمیوں کے ساتھ بلا ہے اور ان کی ایذاؤں پر صبر کرے بہتر ہے اس مسلمان سے
کہ اُن کی ایذاؤں پر صبر نہ کرے اور ان کی صحبت کو چھوڑ دے پس استغاثت اس کی دو طریق سے
ہے طریق پہلا کہ نصیب عوام کے ہے کہ جب کوئی حاجت درپیش آئے اور کوئی چارہ اُس کا
نہ جانے اور سرانجام اس کا ذکر کے اور واسطے حاصل ہونے اُس مطلب کے مسجد میں جاوے اور
دو گنا زانو کرنا اور دو نمازیں مشغول ہو اور اس طریق کو ترمذی اور دوسری صحاح نے اس وضع
پر روایت کیا ہے کہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من کان لہ حاجۃ
الی اللہ اذنی احد من بیہ اذہ فلیتوضا ولیحسن الوضوء ثم لیصل
رکعتین ثم لیستن علی اللہ ویصل علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم
ثم لیقل لا الہ الا اللہ الحلیم الکرم سبحان اللہ رب العرش العظیم

الحمد لله رب العالمين اسئلك موجبات رحمتك وعزائمك
 مغفرتك والغنيمة من كل عمل والسلامة من كل اثم لا تدم لي
 ذنبا الا غفرته ولا هبا الا فرجته ولا حاجة من لك رضى الا قضيتها
 يا ارحم الراحمين یعنی کہ ہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص کو برے اُس کو
 حاجت طرت اللہ کے یا طرت کسی آدمی کے پس چاہیے کہ وضو کرے اور اچھی طرح وضو کرے پھر
 چاہیے کہ کپڑے دو کہتیں پس چاہیے کہ شنا بھیجے اور اللہ کے اور چاہیے کہ درود بھیجے اور پنی سنی اللہ
 علیہ وسلم کے پس چاہیے کہ کہے لا الہ الا اللہ سے ترنگ کا اور نامہ اس طرت کی استعانت کا
 یہ ہے کہ آدمی کو کوئی حاجت دنیا کی حاجتوں میں سے اُس کو اپنی طرت کھینچے اور پیچ حاصل کرنے
 اسباب اس کے مستغرق نہ کرے اور باعث غفلت کا خدا کی طرف نہ ہو بلکہ بکسر پیش آنا مانگو
 دنیاوی کا اس کے حق میں حکم لگانے کا کھڑے اور نظر اُس کی اور اسبابوں سے مستقطع ہو کر غافل
 مسبب الاسباب کے ساتھ متعلق ہو اور ہر گاہ کہ تمام اسباب اس کے قبضہ قدرت میں ہیں اور اسی کے
 تصرف میں جمع ہوتے ہیں اور اس کے ارادہ سے ملکہ ہو جاتے ہیں تمام اسباب کے رنجوں سے
 فراغت حاصل ہوئے اور خصوصیتیں اسباب کی کہ اکثر باعث حمد و ثناء و فضل و طول اہل اور پاسداری
 ان آدمیوں کی کہ جن کی طرف سے حصول ان اسباب کا متوقع ہے نظر سے ساقط ہو دیں اور کم ہونا آسائے
 کا اور ذوال اسباب برتر اور ریاست کا عقل کے نزدیک بلکہ معلوم ہوا اور چھوڑنا ان کا دشوار نہ ہو
 اور طریقہ دوسرا یہ ہے کہ پیچ استعانت کے ساتھ نماز کی حاصل ہونا مطلب کا لحاظ میں نہیں رہتا
 بلکہ کھینچنا نفس کا ساتھ تمام قوت کے طرف جناب کبریا خدائے تعالیٰ کے ہوتا ہے اس واسطے کہ
 حاجتیں دنیاوی اکثر بسبب تنزیل روح کے طرف شہوتوں اور اسباب شہوتوں کے ہوتی ہیں۔
 جب اس عالم سے اس کو طرف عالم بالا کے کھینچا جائے اور استغراق پیچ لذت سکالہ اور ناشائستہ
 الہی کے اور حضور انوار جلال اور جمال اس کے کی حاصل ہوئے اس طرف سے غفلت آسائے
 اور دنیا کی چیزوں سے خواہ و نہ کار اس کچھ ہوں یا نہ ہوں خبر ہو جائے جیسا کہ رخص یا بڑیاں
 ٹوٹی ہوئے کو دقت دینے زخم اُس کے کہ یا باندھنے ٹپسی ٹوٹی ہوئی اُس کے کہ کوئی چیز نشہ کی
 کھلاتے ہیں مگر درود زخم اور ٹوٹ جانے ٹپسی کے سے بے خبر ہو جائے ایسی ہی اس جگہ جب

ما جئیں دنیاوی نفس کو پیچ کش کش اپنی کے ڈالیں چاہیے کہ اس کو پیچ سٹالہ حسن محبوب حقیق کے مشغول کریں تاکہ بسبب لذتوں مشاہدہ اس جمال کے اپنے تئیں اور اور چیزوں کو فراموش کرے اور بسبب اٹھانے لذتوں کے مکر و دہشت اس کی نظر میں خفیف دکھلائی دلوں اور یہ طریق اکثر معمول اس حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا تھا کہ خود ساتھ ذات پاک اپنی کے یہ طریقے بہتے تھے اور اس طریقے کا نام قلندر یہ کہتے ہیں کہ واسطے غفلت کے امور دنیائے سے باوجود آلودگی کے کوئی علاج بہتر اس سے نہیں طریق غفلت دلانے اور ڈرنے کا اور سمجھنے حسن آخرت کا اور بقا اس کی کا اور قیام دنیا اور فنا اس کی کا بنیاد و شوار ہے کہ ہر کس کو آسانی سے میسر نہیں ہو سکتا ہے اور شیطان بسبب التفاکر کرنے شیعوں کے اور دوسروں کے اس راہ پر چلنے سے اکثر شخصوں کو اکثر وقتوں میں مانع آتا ہے جیسا کہ کہنے والے نے کہا ہے بیت

منارہ قلندر سوزد اور ابن ثنائی

کہ دراز دور ویرم و دسم پارسائی

پس یہ نماز حکم شغل کار کہتی ہے جیسا کہ ذیل و اثبات یا اسم ذات کہ واسطے برائے بیکار کرنے شوق اور دور کرنے خطروں کے تریاق مجرب ہے امام احمد اور ابو داؤد نے حذیفہ بن الیمان سے روایت کی ہے کہ کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا احزنه امر فزع الى الصلوة یعنی نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب غم میں ہوتے تھے اور کوئی امر درپیش آتا تھا تو التماس کرتے تھے طرف نماز کے اور ثنائی اور ابن ماجہ نے ساتھ روایت مصیب رومی کے اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ کان الانبیاء لیفزعون اذا فزعوا فزعوا الى الصلوة

اور ابن مساکر اور ابن ابی الدنیا ساتھ روایت ابی الدرداء کے لائے ہیں کہ کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا كانت لیلہ ریح کان مفزعہ الى المسجد حتی تسکن واذا حدث فی السماء حدث من کسوف شمس او قمر کان مفزعہ الى الصلوة حتی یتجلی یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جس وقت ہرتی تھی رات کو ہوا سخت واسطے اس کے التجا کرتے تھے طرف مسجد کے یہاں تک کہ بھٹک جاتی تھی اور جس وقت پیدا ہوتا تھا آسمان میں کرنی عارضہ جیسا کہ گہن سورج یا چاند کا رجوع کرتے تھے آپ طرف نماز کے یہاں تک کہ صاف ہو جاتا تھا اور محب الدین طبری ساتھ روایت ام المومنین

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے لایا ہے کہ جس وقت اس حضرت کے گھر میں فاتح ہوتا تھا
 سو رات کو کچھ نہ کھاتے تھے اور صبح کو غلبہ کرتی تھی تو بار بار مسجد میں جلتے تھے اور نماز میں مشغول
 ہوتے تھے اور حضرت ابی عباس رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ ایک بٹیا اُن کے بیٹوں میں سے
 قریب سرنے کے ہوا اُن کو خبر پہنچی بجز درخبر کے نماز میں مشغول ہوئے اور ایسا نماز میں استغراق کیا
 اور طول بجالائے کہ اُن کو کچھ خبر نہ ہوئی یہاں تک کہ اُس روکے کو دفن کر کے آئے۔ آدمیوں نے
 پوچھا فرمایا کہ مجھ کو محبت اس روکے کی غلبہ تھی سہرا پر حسبت اُس کی کہ ذکر رکھتا تھا میں لایا
 حکم خدا کے ساتھ طوطی نماز کے التجا لے گیا میں اور بے خبر ہوا میں گویا اشارہ فرمایا طوطی اس آ
 کے کہ نماز کو صبر سے ادا کر اس آیت میں موعظ کیا یعنی جب صبر سے کار بار آ رہی نہ ہو نماز میں کمال
 استغراق کے ساتھ التجا لے لے کہ دوسو سال عقل اور وہم کے سے بے خبر کرتی ہے اور رُوح کو ساتھ
 لذتوں حضور کے پڑھ کر رہی ہے یہاں تک کہ گنجائش کسی خطرہ اور خیال کی اُس میں نہیں رہتی ہے
 اسی واسطے طریق پہلا استغانت پکڑنے نماز کے ساتھ واسطے عوام کے بچ سکوت اور خسوت اور
 نماز استغنا کے کہ وقت شدت قحط کے شروع ہے ظاہر کیا اور اس طریق دوسرے کو خاص اپنے
 واسطے اور کامل اُمت کے واسطے مطہر ایا جیسا کہ فرماتے ہیں وَاجْتَنِبْهُمْ یَعْنِیْ اِدْرِغْتِیْنِ وہ نماز کہ
 ساتھ حضور دل اور تمام شرطوں ظاہر اور باطن کے ہوا اور محبت مرتبہ اور ریاست اور عورت اور
 فرزند اور مال و دنیا کی دل سے دور کرے لَکَیْذٌ یَعْنِیْ البَیْزُ شُکْل اور بھاری بھر کسی سے نہیں ہوتی
 ہے اِلَّا عَلٰی الْخَاشِعِیْنَ یعنی مگر اُس گروہ سے کہ تو گر ساتھ خشوع اور رجوع الی اللہ کے
 ہوتے ہیں اور نفس اُن کا ساتھ توجہ الی اللہ کے تسکین قبول کرتا ہے اس واسطے کہ وہ نماز ان
 کے حق میں قَرۃ الْعِیْنِ ہے یعنی مُنۡدُک اُنکھ کی جیسا کہ اُن حضرت صلّی اللہ علیہ وسلم بار بار فرماتے
 تھے وَقَرۃ عَیْنِیْ فِی الصَّلٰوۃ اور جس وقت نماز میں گئے مشاہدہ حق کا اور معیت ہوا اور
 بیچ لذت اُس مشاہدہ کے سب چیزوں کو فراموش کیا اور وقت دراز تک اثر اس لذت کا اُنکھ کے
 فتنوں میں باقی رہا اور اگر بعضوں کو یہ مرتبہ حاصل نہ ہو کہ مشاہدہ عیان اُن کو نصیب ہو مگر
 اس قدر ضرور ہوں گے کہ اَلَّذِیْنَ یُظَلُّوْنَ اَنَّهُمْ مُّسْلِقُوْا رَہْجٌ یعنی وہ لوگ خیال
 کرتے ہیں بیچ وقت مشغول نماز کے کہ وہ بیچ نماز کے ملاقات پروردگار اپنے کی کرتے ہیں پس

وہ ان کو دیکھتا ہے گو وہ اُس کو نہ دیکھیں اس کی مثال یہ ہے کہ کوئی شخص بادشاہ کے دربار میں ساتھ اس وضع کے حاضر ہوئے کہ بادشاہ اس کو دیکھے اور وہ بادشاہ کو نہ دیکھے کہ البتہ پہلے لذت حضور کی اس کو حاصل ہوگی اور یہ بھی خیال کرتے ہیں **وَأَنذَهُمْ إِلَيْهِ رَاجِعُونَ** یعنی اور تحقیق وہ طرف پروردگار اپنے کے بیچ نماز اپنی کے رجوع کرنے والے ہیں اور جب کسی کو رجوع طرف کسی شخص کے ہوتا ہے ضرور جو شقیں کہ چھوٹی چھوٹی چیزوں سے حاصل ہوتی ہیں نظر اپنی سے ڈال دے گا اور شہوتیں بالکل دُور ہو جائیں گی جیسا کہ کتبے والے نے کہا ہے ۔

ہر آنکھ عشق کیے در دلش گرفت قرار
رواہد کہ تحمل کند جفا سے ہزار

اور حدیث صحیح میں کہ صحیحین میں مذکور فرمایا کہ **اَلْاِحْسَانُ اَنْ تَعْبُدَ اللّٰهَ كَاَنُكَ تَرَاهُ** فان لَاحَظَكَ تَرَاهُ فَانْظُرْ اِلَيْهِ بِرَأْسِكَ یعنی نیک کرنا عبادت کا یہ ہے کہ عین عبادت میں ایسا خیال کرے تو کہ میں اپنے معبود کو دیکھتا ہوں پس اگر یہ بات تجھ کو میسر نہیں اس قدر خود غور ہے کہ وہ تجھ کو دیکھتا ہے اور یہ بھی حضور میں کفایت کرتا ہے اور لذت بخش ہے اور ہر گاہ کہ اس جگہ تک بن اسرائیل کو طریق حاصل کرنے ایمان اور تقویٰ کا بتلایا کہ وہ صبر اور استغراق پہنچ مناجات اور دوام حضور اللہ تعالیٰ سے ہے اور یہ طریق بہت مشکل اور عباری ہے اس واسطے بیان فرماتے ہیں کہ اگر یہ راہ چلنا تم سے ممکن نہ ہو تو راہ دوسری آسان زیادہ اس راہ تم کو بتلاتا ہوں اور وہ راہ شکر خدا کی ہے اس واسطے کہ شکر حقیقت میں ملاحظہ کرنا نعمتوں منعم حقیقی کا ہے اور ملاحظہ نعمتوں کا باعث کثرت محبت کامل ہے ساتھ منعم کے یہاں کہ حدیث شریف میں وارد ہے کہ **جَمِلَتِ الْقُلُوبُ عَلَى حُبِّ مَنْ أَحْسَنَ إِلَيْهَا** یعنی پیدا کئے گئے ہیں دل اور محبت اُس شخص کے کہ احسان کرے طرف اس کے اور کمال محبت مفید لہذا کی ہے کہ لذتوں اور خواہش کی چیزوں سے کامل اور قوی تر ہوتی ہے اور بمقابلہ اس لذت کے سبب میں کمتر ہوتی ہیں جیسا کہ پھر خطاب فرما کر ارشاد کرتے ہیں **يَا بَنِي إِسْرَءِيلَ اذْكُرُوا الْفَيْدَتِىَ الَّتِىْ اَلَذَّنْتُكُمْ عَلَيْكُمْ** یعنی اے بیٹے یعقوب یاد کرو تم اس نعمت بڑی کو کہ انعام کیا ہے میں نے اور تمہارے پس حق تمہارا وہ ہے کہ پہنچ شکر اس نعمت کے اعمال نیک بجا لاؤ اور اگر ملاحظہ دوسری نعمتوں کے سے عاجز آؤ تو کم تر نعمت کہ تمام نعمتوں کی جمع

کرنے والی ہے ملاحظہ کرو اور وہ نعمت یہ ہے کہ میں نے تم کو سب فرقوں بنی آدم کے سے ممتاز اور ستم سے کیا ہے اِنِّیْ فَضَّلْتُکُمْ عَلَی الْعَالَمِیْنَ یعنی اور یہ کہ فضیلت دین تم کو میں نے مِلّٰن دین کرنے کا مِلّٰن کا واسطہ کہ ہمارے بھی ہے چار ہزار پیغمبر پیدا کئے ہیں اور نوریت اُو زبور اور انجیل اور دوسرے صحیفے الہیہ اور نعمت تمہاری کے اور بیچ مِلّٰتہ تمہارے کے آسمانے ہیں اُو کعبہ بادشاہ عادل اور عالم باطن بیچ تمہارے موجود رکھے ہیں تم سب فرقوں بنی آدم کے سے ساتھ اس بزرگی کے ممتاز ہوئے کہ کوئی فرقہ دوسرا اس وقت تک جلتے نازل وحی الہی کا اور محزون کتابوں آسمانی کا اور جاننے والا احکام شریعہ کا وقت اوضاع اور اطوار نبیوں اور فرشتوں کا نہیں تھا اور یہی فضیلت تم کو اور پر تمام موجودات کے اس وقت تک حاصل ہے پس حق اور پر تمہارے یہ ہے کہ اُس وقت میں کہ وقت نزول کتاب جدید کا اور نبوت سید المرسلین کا ہے یہ بھی سب خلق سے افضل ہو تم تو بیچ نصرت اس دین اور فرماں برداری اس کتاب و اس پیغمبر کی رہو تم تاکہ فضیلت تمہاری اور پر تمام عالموں اُس وقت کے بھی باقی رہے اور اس مرتبہ منصفیہ کہ اس کا فائدہ شریعت کا ہے کبھی بھی معزول نہ ہو تم مفسرین ظاہرین بیچ مضمون اس لفظ کے کہ فضیلت دینی بنی اسرائیل کی اور پر تمام عالموں کے ہے تردید کرتے ہیں اور حال یہ ہے کہ کچھ جگہ تردید نہیں اس واسطے کہ جس وقت سے فرقہ بنی اسرائیل کا پیدا ہوا ہے وقت خطائے کوئی فرقہ بیچ ان فضیلتوں کے ساتھ ان کے شریک نہیں ہوا ہے آئے یہ بات ہے کہ بعد اس کے بنی اسرائیل نے دعوت اس پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی قبول نہ کی اور ایمان اس کتاب کا ان کو مستر نہ ہوا اس منصفیہ گرے اور ماندا اور آدمیوں کے ہوئے لیکن یہ وقت مضمون کلام سے خارج ہوا ہے کہ تفضیل بنی اسرائیل کی اور پر تمام عالموں کے اس وقت میں اس لفظ سے سمجھی نہیں جاتی ہے تاکہ مال اشکال کا ہوا وہ تفضیل مجموعہ فرقہ بنی اسرائیل کی اور فرقوں دوسرے کے بیچ فضیلتوں بیان کئے ہوؤں کے قطع ہے گو کہ بعض نااہل فرقہ نے لب لباب امت لفظ اپنے کے اس فضیلت اپنی کو بہا کر کیا اور اسفل السافلین کو پہنچے جیسا کہ قارون اور سامری اس واسطے کہ تفضیل کل فرقہ میں یہ فہم نہیں کہ ہر فرد اس فرقہ کا اور فرقوں سے افضل ہو جیسا کہ فضیلت فرقہ سادات کی باقی اُمت پر اس بات کو نہیں چاہتی کہ ہر شخص اس فرقہ کا غیر اپنے سے افضل ہو ایسی مثال

میں نظر نہایت مجموعی کی طرف ہوتی ہے نہ ہر فرد کی طرف اور اگر نبی اسرائیل کہیں کہ یہاں ہمارے لشکر ان لغوؤں کا ادا کر لیا ہے اور اس مرتبہ کو پہنچ گئے ہیں کہ اب جو کوئی اولاد اُن کی میں ہو یا اُن کے ساتھ وسیلہ کیڑے اس کو خوف باز نہ پڑے گا تبیں اور اُن کی شفاعت اُس کے حق میں کافی ہے جو نظر رحمت الہی کی کہ ہمارے بزرگوں کے حال پر مصروف ہوئی ہماری نجات میں کا اگر ہو گی کو نام ان کا ہم لیتے ہیں اور نسل اُن کی سے ہیں کہتے ہیں ہم کہ ساتھ اس خیال کے فریفتہ مت ہو اور آخرت کے دن کو دنیا کے دن پر تکیا مس مت کرو وَالْقَوْلُ الْوَعْدُ یعنی ڈرو تم اُس دن سے کہ لَا تَحْشَىٰ لِنَفْسٍ یعنی ادا نہیں کرنے کا کوئی نفس اگرچہ کیسا ہی کامل اور نہایت شکر لدا منعم حقیقی کا اور مقرب اُس کی درگاہ کا ہوا ہو عَنْ نَفْسٍ کسی شخص کی طرف سے جو بٹا حقیقی اس کا ہو یا تمام عمر نام اُس کا لیا ہو اور اپنے میں اُس کی طرف نسبت کیا ہو اگر غیر شخص ناشکر ہے اور طریق کفر کا اختیار کیا ہو مثیناً یعنی کسی چیز کو حقوق شک کے سے جو ذمہ اس کے واجب الیہ ہے یعنی جو حق ذمہ اُس کے متادوسر شخص وہی حق اُس کی طرف سے ادا کرے اس واسطے کہ اس وقت میں اپنا شکر دوسروں کو دنیا ممکن نہیں وَلَا يَقْبَلُ مِنْهَا شَفَاعَةً یعنی اور قبول نہ کی جائے گی اُس نفس شکر گزار سے سفارش اُس نفس نصیر کرنے والے کے حق میں جو ناشکر اور کافر ہو وَلَا يُمْخِذُ مِنْهَا عَذْلٌ یعنی اور نہ لیا جائے گا، اُس نفس شکر گزار سے تدبیر یعنی ناشکر اور کافر سے جو حق تلفی اور ناشکری خدا کی ہوئی ہے اُس کے بدلے میں کوئی چیز دوسری دیوے اگر بالفرض وہ چیز اس کو ہم پہنچائے وَلَا هَٰذَا يَنْفَعُكَ ذَنْ لِّعَيْنٍ اور نہ اُن لوگوں کے واسطے کہ تفسیر سکریں کرتے ہیں کوئی مددگار ہو گا کہ

بیان شفاعت کا

زور اور غلبہ سے عذاب کو اُن سے دفع کرے اور راستے دفع کرنے عذاب کے منفعہ ان چار چیزوں میں ہیں یا ساتھ قہر اور غلبہ کے ہے یعنی کوئی ذمہ سے اُس کے عذاب کو مٹا دے اور اس کو نصرت کہتے ہیں یا بغیر قہر اور غلبہ کے ہے اور وہ دو قسم ہے یا مفت بہ دن دینے کسی چیز کے غلامی کو اور یہ شفاعت ہے اور یا ساتھ دینے کسی چیز کے اور وہ بھی دو قسم ہے یا ساتھ دینے اس چیز کے ہے کہ ذمہ اُس کے واجب تھی بعینہ حبیبہ کہ ادا کرنا فرض کا اور تاوان اور مال معاوضہ کا یا ساتھ دینے عوض کے غلامی کو اُن سے اور اس کا نام تدبیر ہے اور ہر گاہ کہ یہ چاروں راستے

غلام کے آخرت میں نیست و نابود ہو جائے پھر جو ساگر اس میں دھوئے ہوئے ہیں وہ جیسے وہاں
مقام میں جانا چاہئے کہ ستر راہکار شفاعت میں اس کے ساتھ نہ لے جائے کہ وہاں کہتے ہیں کہ
اللہ قیامت کے شفاعت نہیں کرے گا لیکن یہ نہیں سمجھتے ہیں کہ اس بات میں بھی شفاعت کی اس کے
واسطے ہے کہ جس نے ہرگز شکر نعمت الہی کا نہ کیا ہو اور ایسا شخص اور کوئی نہیں ہوگا فرمودہ شفاء
ہر حق کار کے ہر جامع مقبول نہیں کہ اس میں ہرگز بحث اور نزاع کی نہیں باقی رہے اس بزرگ کی مثال
جو اب غالب میں واقع ہے کہ ہر حق شفاعت اور تدبیر کے تاکید ساتھ تحریر کنند فرائض اعمیٰ فی الفکر
کے تاکید ساتھ لفظ ہم کے اضافہ کی اس طریق سے کہنا کہ ہے جو اپنے اس کار ہے کہ وہ اپنے
کا ہر ایک اپنے مقام کے فائدہ سے مراد دیتا ہے جیسا کہ ہر بحث کا ثبات کے مقرب ہے جس میں
کلام کے ہر ہر کے گرفت خدیجہ لغویں ساتھ کا فرسٹ اور مسئلہ کے واسطے اس میں یہ
نصرت ہوگی اس واسطے کہ تمام ان کا ان کے دشمنی سے قرار واقع ہو جائے جیسا کہ دوسری
آیت میں مراد ذکر ہے کہ انما لنصرہ و مصلتا والذین اعنوا فی الحجة والذین
ولیوم یقوم الاشیاء و یحکم حق علینا لنصرہ المومنین یعنی تحقیق نصرت کو یہ کہ ہم
دوسری اپنے کی اور ان کو گوئی کہ جرمیہاں لائے ہیں دیا میں اور آخرت میں اور ہائے ہر
نصرت ہر موعود کی بعد قبول کرنا شفاعت کا کہ یہ حکم ہر اور دینا فرما اور ہر حق کا کہ اس کے واسطے
خواہ دوسری ہر خواہ کا فر خواہ صلح ہر خواہ خاص ہرگز نہ ہوئے گئے اس واسطے اس ہرگز نہ ہو
کی نہیں لے کر اور اسے ہے کہ اس آیت میں قبول شفاعت کو اور ہر تدبیر کے مقدم فرمایا
اور دوسری آیت میں کو پہنچ آفراس سپارہ کے ہے بالکسر ارشاد ہوا اس عنوان کے لئے میں کہ
کیا ہے جواب اس کا یہ ہے کہ جب کوئی شخص کہی جائے کہ نہ ہر تسلیم اور عین ائمہ کے ہر
تک خلاصی اُس کے کہ ہر حق ہر گز شیش اُن کی اس ترتیب کے ساتھ ہر ہے کہ اول جرائس
کے ہر حق ہے اُس کے ہر کہ ہر گز شیش کرتے ہیں جب اس تدبیر سے ہر مابہر ہر ہے
کچھ عرض اور تدبیر اُس کے خلاصی کا کہتے ہیں اگر یہ ہیں کارگر نہیں ہر تاسب بھائی اور عین
میں ہرگز مستعد لڑائی کیے ہر حق ہیں اور مراد نصرت سے ہر ہے پس اس آیت میں یہ ترتیب کے
میزان و قیاس سے مستعد ہر حق اند چہ کہ ہر شخص ہر حق کے دل میں بہت رکھتے ہیں اور ہر

مردۃ البقرة پارہ مائے

ہوتے ہیں اور سفارش کرنے والوں کا احسان اٹھانا اور ماراؤس کی اختیار کرنی نسبت مال خیر کرنے کے خفیف سمجھتے ہیں اور جب تک ہر سکتا ہے مال کو بچاتے ہیں لگے ناموس باقی ہے یا نہ ہے ایسے لوگوں کا قاعدہ یہ ہے کہ اول حیلہ سفارش اور وسیلہ کا کھڑا کرتے ہیں بعد اُس کے جب نہ سمجھتے ہیں کہ بسبب اس حیلہ کے کار بر آئی نہ ہو تو لاچار ہی سے ندرت فیض پر متفق ہوتے ہیں اسی واسطے دوسری آیت میں یہ ترتیب لکھی تاکہ اشارہ طرف حال دونوں طریق کے ہو جائے لیکن کثرت کی رعایت کر کے پہلی ترتیب کو مقدم کیا اور دوسری ترتیب کو موخر

یا ان اشکال مزاب کا
فرمایا کہ نادر الوقوع ہے اور کام نسبت بہت کم کا ہے قابل تقدیم کے نہیں سوال تیسرا یہ ہے کہ بیچ مقام نفی شفاعت اور نفی ندرت کے اوپر چیز مفرد کے کفایت فرمائی ہے اور بیچ مقام کی نفرت کے ضمیر جمع نفرت لئے اور اس طرح نہ فرمایا ولاھی متصرف اور لا یتصرف احد احد اجواب اس کا یہ ہے کہ نفرت کو اجتماع لازم ہے کہ تنہا ایک شخص کسی کی نفرت نہیں کر سکتا ہے اور جب اشخاص دوسرے ہمراہ تقصیر واسکے واسطے نفرت کے جمع ہوتے ہیں ہر ایک ہر ایک کی مدد کرتا ہے پس مدد کرنے والے بھی بہت ہوتے اور نفرت جن کی کی وہ بھی بہت ہوتے اس نکتہ کے واسطے ضمیر جمع کو جمع کر کے لئے گویا اشارہ فرماتے ہیں طرف اس بات کے کہ اگر سب گنہگار مل کر چاہیں کہ کوئی اُن کی نفرت کرے اور اس صورت میں نفرت ان کی سہل ہے کہ خود ہم جماعت کثیر ہیں قوت مقابلہ کی رکھتے ہیں چاہیے کہ دوسرا شخص اس حال میں اُن کی نفرت کو قبول کرے لیکن اس پر بھی کوئی قبول نہ کرے گا چاہے اس کے کتنے تنہا نفرت کا خواہاں اور طالب ہو اُس کی نفرت کرنی بہت مشکل ہے سوال چوتھا یہ ہے کہ یہ آیت بحسب ظاہر والات کرتی ہے اور اس کے کہ شفاعت کسی کے واسطے نہ ہو اس واسطے لفظ نفس کا دونوں جگہ اور شینا کا عام واقع ہوا پہلے نفس میں تعمیم نفس شفاعت کرنے والے کی ہوتی اور دوسرے نفس میں تعمیم اُس نفس کی کہ جس کے واسطے شفاعت ہو اور شینا میں تعمیم اُس چیز کی کہ جس میں شفاعت کی جگہ حاصل یہ ہو کہ کوئی شفاعت کرنے والا کسی شخص کا اور کسی امر کے واسطے شفاعت نہ کرے اور حال یہ ہے کہ اہل قوت کا اتفاق ہے اس بات پر کہ فی الجملہ شفاعت ضرور ہو دے گی معزز بیچ حق غیر صاحب

کبیر کے شفاعت جائز نہ کہتے ہیں اور اہل سنت صاحب کبیر کے کہتے ہیں کہ حق تعالیٰ
 کا فر کو نہ شخص قابل شفاعت کا نہیں بلکہ اسے جو اپنے اس کا بدلہ لے کر آئیں اور بہت
 عیش شفاعت کے جتنے پر روات کرتے ہیں ان میں سے کسی ایک آیت کی قرینہ ہے اہل سنت نہ کہتے
 ہیں کہ خاص کا فر کی شفاعت نہ ہوگی اور نہ کہتے ہیں کہ بعض اس کا بیت کے یہ ہیں کہ شفاعت حکم
 الہی کے اُس لئے قبول نہ ہوگی ساتھ دلیل اس کے کہ بہت آیتوں میں نفس شفاعت کو مستند
 ساتھ اس تیکہ فرمایا ہے **فَانْتَدِیْوْا مَعَنَا لَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ اِلَّا مَنْ اِذْنٌ**
لَّهِ الرَّحْمٰنُ وَوَضِعِیْ لَہٗ قُرْاٰنًا مِّنْ ذٰلِکَ مَن لِّشَفَعِ عِنْدَکَ الْاَبَآءِ
مَنْ حَمِیْدٌ وَلَا تَنْفَعُ یُّطَاعُ لَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ عِنْدَکَ اِلَّا مَن
اِذْنٌ لَّہٗ اور حدیثیں متواترہ سے ثابت ہوتا ہے کہ نہ کا فر کے نہ کسی گنہگاروں کے
 حکم شفاعت کا ہر گاہ پس معلوم ہوا کہ بالکل محروم شفاعت سے فقط کافر ہیں اور مناسب
 کے ہیں نہیں اس شفاعت کی ہے اس واسطے کہ اس کلام کو واسطے نہ کہ نہ خیال غاصد اور نہ
 کے اور جو ہم نہ جانتے کے جہان کے ہیں کہ یہ لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ ہم اور غائبوں کی برابری
 بزرگوں کے ساتھ قرآنی جہالت ہے ہم کو عزت سزاوار اور باوجود اس کا نہیں ہے اور کہتے ہیں
 کہ باوجود کفر اور دوسری بنائیں کے بھی بزرگ ہمارے ہم کو خدا بے عزت سے چھڑا دیں گے
 اور طریقہ دیکھ کر نہ اس خیالی کا یہ ہے کہ جو شفاعت کہتے ہیں وہ ہیں جس ہے اُن کے ادب
 فریقہ متبرک اس واسطے کہ ایسی شفاعت اُس دن میں نہیں ہوسکے گی بلکہ شفاعت بر شفع
 کی اُن دن میں معرفت اور حکم الہی کے ہوگی اور جیکو شفاعت اور حکم الہی کے ہوں تو جگہ
 کہ نہ دوسری اس واسطے کہ فقط وہی شفع کا اس امر میں کفایت نہ کہے گا بلکہ حکم الہی بھی دیکھ
 ہے اور اُن کا درجہ اور طرح احتمال ہے چاہے ہر آدمی چاہے نہ ہو میں چاہے کہ بعض تو اس
 کے ساتھ نازل متبرک کہ یہ قرآن میں سبب شفع نہیں اور اس واسطے جسے مفسرین نے منع فرمایا
 کہ نہ کہ لا یغیل منہا شفاعۃ ولا یؤخذ منہا عدل کی راجع عرب نفس
 تفسیر واد کے کہ ہے اور اُن کو یعنی منہا کو تہیہ شفاعت منہا کا یہ ہے یعنی قبول نہ ہوگی کردہ
 شفاعت کہ اس نفس تفسیر واد کے واسطے اور فریاد اور زاری اور عاجزی اس کی سے ہم

اسلم پہنچا ہے اور اُس کی مثال ایسی ہے کہ کتاب مذکور میں ہے کہ اگر مقابلہ اپنے کو اور
 آفتاب کے غلبہ میں مقابلہ ضرور ہے لیکن جس شے پر اُس کی مدد کرنی ہے خدا اُس کے ساتھ ہوا اور
 بعض پیروں پر اس کے مقابل ہوا ہے جیسا کہ گھر کی کھیت میں اس زمین سے رو رو رہا ہے
 لیکن جب ایک شمس بھرا ہوا پانی صاف کا آفتاب میں رہ گئیں شمس کا آفتاب کی اُس پانی صاف
 سے غارت چھت کے انگلیں جو اُس سے رو رہیں کہ وہ گھر اور اُن انبیاء کے اندر پانی صاف
 درمیان کے ہی واسطے بڑھتی ہیں کہ جیسا کہ پانی صاف کہ شمس کا آفتاب کو غارت چھت
 پہنچا یا اُس میں یہ رو میں رحمت الہی کو عام ملا لوں کی طرف سے پہنچا ہے جس میں استعداد
 قبولیت اور کی شرط ہے یہاں تک کہ اگر چھت استعداد رکھیں جو اس کے مطلق رو کے تو پانی
 صاف کی وساطت سے بھی رو کشن نہ ہوگی انہی کا فرق کہ استعداد اس کی بہتر ہو کہ بے نصیب
 ہوگی اور ہر چہ کہ چھت مقابلہ آفتاب کے سے معلوم ہے لیکن صاف پانی کے مقابلہ میں ساتھ
 کمال درجہ کے چاند و سبیل اس مقابلہ کے چھت رو کشن پانی کی یاد ہو کہ وہ کیا صاف ساتھ
 سیول کے رو کے ساتھ اس چھت کے ہے کہ ساتھ پانی صاف کے بھی مقابلہ اس کو عام ملا نہیں
 اس صورت میں پانی کے سبب سے بھی رو کشن اس چھت کی تصور نہ کی خیال خام ہے ماحول ہے
 کہ جو اسرائیل کو انہی اس خیال خام کے رو کہتے تھے یا یوں کہ کہ واسطے تاکہ یہ تصور کی اور
 مشکہ بعض تصور کے کہ ان کے اسلاف پر مذہب دل ہوتی تھی یا وہ تھے ہیں اور لڑتے ہیں کہ تم بہ
 تصور میں سے ان تصور کو یاد کرو کہ نور دن قیامت کا تھا اور کہنی شخص زندہ اور مردوں سے
 تمہاری فریاد کہ نہیں پہنچا تھا اور ساتھ کہیں دیکھ کے اعانت اور اعداؤں کی وجوہات سے غلام
 تمہاری نہیں ہو سکتی تھی تو باوجود حقیقتاً کہ یہ تصور اور یاد کرو تم اس وقت کو رو غلامی تھی
 اور صورت میں ہم نے تم کو ساتھ قوت اپنے کے کہ گس اور باپ دادوں کے ساتھ اور یاد
 وہ کہ تمہارے کے اندر واسطے اشد کہ تہ قوت کے ضمیر میں کے کہ صیغہ میں منکرم مع الغیر
 کہ ہے اختیار فرمایا ہے واقعہ فریاد یا بنی اسرائیل پہلے سے اس جگہ تک میں منکرم دامن منکرم
 ہوا تھا تاکہ توجہ ذات باری تعالیٰ کی پہنچ شک کے اور ایمان لانے کے ساتھ آیتوں منکر
 اُن کے کہ جو باری حق اُلّیٰ فو عوٰفہ میں لا تصور تابوں فرمائی کے کہ کہ بے شمار تھے

اور ذکر تابعین کا کیا باوجود اس کے کہ باعث پسلوکی کا اصل میں فرعون تھا واسطے اشارہ کے ہے طرف اس کے کہ جو زمین ساتھ کسی فرقہ کے ہدی کا ارادہ کرتا ہے اور وزیر اور امیر اور تابعین باطن میں خیر خواہ اس فرقہ کے ہوں تو اس صورت میں مصیبت اُس کی سہل ہوتی ہے اس واسطے کہ ارادہ اس دشمن کا بغیر مشارکت اور معاونت ملازمین کے چنداں پیش نہیں جاتا ہے اور اس تابعین فرعون کے نے بھی فرعون سے زیادہ کراہت و عداوت اس فرقہ کے باطنی تھی اور سب کے سب برسرِ پناش ہو کر یسُو مَوْثُکُھ یعنی پہنچاتے تھے تھکے تھکے تھے، مَوْثُکُھ اب یعنی بڑا سخت مذاہب اس طرح سے کہ یَذَّحَّوْنَ اَبْنَاءَکُھ یعنی وہ ذبح کرتے تھے بیٹوں تھکے کو اور یہ عذاب سخت تر مذاہبوں میں سے ہے اس واسطے کہ ہلاک کرنا بیٹوں کا سبب نیست اور نابود ہونے اُس فرقہ کا ہے اور یہ بھی ہے کہ اگر مرنے میں مصیبت عورتوں کی بہت کمزور ہوتی ہے اس واسطے کہ کسب و تلاش معاش کی ذمہ داریوں کے ہے اور یہ بھی قتل کرنا اولاد کا بعد اس کے کہ کوشش اور مشقت مدت تک پہنچ حمل اور پیٹ میں رہنے اُس کے کے کھینچی ہو اور وقت پیدا ہونے اُس کے کے اُمید قوی پہنچ استماع لینے کے اس سے ہونے موجب نہایت کا بیش رُوح کا ہے اور یکہ ضن بیٹے کی باعتبار جبلت زیادہ محبوب اور مرغوب ہے جنس لوکی کی سے یہاں تک کہ عربوں نے کہا ہے بیدت

مصر ومان ما لہذا ثالث حیوة البنین و موت البنات

پس پہنچ ذبح کرنے بیٹوں کے دردِ قتل بھی ہے اور دردِ طبع بھی ہے اور دونوں الم کمالِ شدت کو پہنچے اور کاش توابع فرعون کے تمام اولاد تمھاری کو خواہ لڑکے خواہ لڑکیاں قتل کرتے کہ سبب اُس کے بعضی مصیبتیں ہکی ہوتیں لیکن وہ فقط لوگوں کو مارتے تھے و لیسَتْ حَبْلُوتَ لِسْتِہُکُھ یعنی اور زندہ چھوڑتے تھے لڑکیوں تمھاری کو اور لڑکیاں ہر چند کہ ابتداً پسند میں محبوب اور مرغوب ہوتیں اور پیاری پیاری باتوں سے فریفتہ کرتیں لیکن بعد جوانی کے کہ وہ لڑکیاں بالغ ہوتیں اور ناکندہ باقی رہتیں طرح طرح کی نکران کی طرف سے بھی واسطے خوجہ اور نفوسوں کے اور بھی اس جہت سے کہ دشمنوں کے تحت میں آویں گی اور نہایت ذلت اور غار لاحق ہوگی باعث کمالی غم اور الم ہوں گی اور واسطے ہٹلانے اسی نکتہ کے و لیسَتْ حَبْلُوتَ

کے ٹھیکر یا محتایہاں تک کہ مرد اور عورتیں بنی اسرائیل کی اس حالت سخت میں آ کر زود موت کی کرتی تھیں اور زندگی اپنی سے بیزار ہوتی تھیں اور یہ بات ظاہر ہے کہ مارنا بیٹوں کا اندیشہ چیزیں آپس میں مغایر ہیں واسطے مغایرت کے درمیان مضمون و دونوں جملوں کے لانا محرف واد کا کہ ولالت اور آپس کے کرتا ہے منور و باقی رہی یہ بات کہ اس جگہ کس واسطے جسد یذبحون کی تفسیر لیسو ہو نہ کہہ کی گردانا اور سورۃ ابراہیم میں کس واسطے تفسیر مذکور کیا اور مغایر اس کے ٹھیکر یا اور بلاؤں میں شمار کیا پس وجہ اس کی یہ ہے کہ اس سورۃ میں اور سورۃ اعراف میں یہ جملے کلام الہی کے سے واقع ہوئے اور حق تعالیٰ کو بہ سبب کمال مہربانی اور رحمت کے کہ اوپر حال بندوں کے رکھتا ہے شمار کرنا محنتوں اور بلاؤں کا منظور نہ ہوا اس واسطے کہ یاد دلانا بلکہ یہ بھی ایک قسم کا عذاب ہے اور سورۃ ابراہیم میں یہ دونوں جملے حضرت موسیٰ کے کلام میں واقع ہوئے اور حضرت موسیٰ کو حکم تھا کہ تمام محنتوں اور مشقتوں کو بنی اسرائیل کو یاد دلا دوں کہ فرمایا و ذکرہم بایام اللہ اور یہ کہ کلام حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ساتھ ہم عصروں اپنے کے تھا کہ تمام مشقتوں اور محنتوں سے واقف تھے اور یہ عام خطاب ہے ساتھ ان بنی اسرائیل کے کہ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں تھے کہ ہرگز انھوں نے مشقتیں نہ دیکھی تھیں بلکہ اکثر ان میں سے ان مشقتوں اور محنتوں سے واقف بھی نہ تھے مگر مشقت قتل بیٹوں کی کہ یہ حال ان میں بطریق تواتر کے رائج اور مشہور ہوا تھا ضرور اس مشقت کا لفظ ظاہر کرنا منظور ہوا اور حقیقت میں بڑی مشقتوں میں سے اور خاتمہ بلاؤں کا تھا جیسا کہ قرآن میں وَفِي ذَٰلِكُمْ یعنی اور پیچ اس مذکور کے کہ مارنا بیٹوں کا باقی رکھنا لڑکیوں کا ہوا بَلَاءٌ مِّنْ دُنْيِكُمْ عَظِيمٌ یعنی آزمائش تھی پروردگار تمھارے سے بہت بڑی اس واسطے کہ ساتھ اس مرتبہ کے مسلط کرنا دشمنوں کا کہ بیٹوں کو جو سب سے عزیز ہیں برباد کرے موجب کمال ذلت اور سوائی اور رنج اور اندوہ کا ہے اور یہ تمام اس واسطے تھا کہ خلاصی بعد از بلیٰ عظیم کے تمھاری نظر میں عظمت پیدا کرے اور تمھارا اس نعمت کی جانو تم اور یہ بھی سمجھو کہ جو کوئی بلا سخت پر صبر کرے مستحق بڑی جزا کا ہوتا ہے خصوصاً پیچ دارا لہذا کے اور یہ بھی جانو تم کہ سوائے ذات پاک خدا تعالیٰ کے دنیا کی سختیوں میں بھی کوئی کام نہیں آتا ہے اس واسطے کہ اُس وقت میں کوئی

زندوں اور مردوں میں سے تھوڑی قدر کا کہہ چکا ہے کہ اگر اللہ تعالیٰ اللہ عزوجل کے ساتھ دروازہ اللہ کے واسطے کیا اور جسے چاہے اس کے کسی کو اس جنتیں پہنچانے کو لا یا اسے جنتیں تمہاری واسطے اور میں پر جگر تو بنایا کہ وقت طاعت ان نصرت کیے اور سب کے واسطے کیا تھا کہ کام نہ آیا آخرت میں کہ وقت نفس نفس کا ہے قرآن اعلان طاعت کی طریقی کو کھینچا

بیان پیدائش حضرت موسیٰ علیہ السلام کا

خام تھا کہ ہے اور جو بدادت فرعون اور فرعون کی کے ساتھ فرقہ جن اس وقت کے تھی فرعون کہ نام اس کا ولید بنی صوب تھا اور اس کا واسطے روئے نہ چہرہ اس کے قابض قلب کیا تھا اس واسطے کہ قابض چنگاری و دشمن کر کہتے ہیں اور اس واسطے کہ وہ بادشاہ ملک مصر کا تھا اس کو فرعون کہتے تھے کہ اس ملک کے معنی بطریق لغت میں بادشاہ کے ہیں جیسا کہ لغت میں لکھا ہے لفظ لغت عرب کے اور لفظ شاہ کا پہلے لغت فارسی کے اور لفظ راجہ کا پہلے لغت ہندی کے جب ملک مصر پر قابض ہوا اور سامان مرتبہ اندھشت کا اس کو حضرت سے میسر پہنچا یہ بات مخیران کہ تمام رعایا اور فیس کے کرا علی ایک سیکر واسطے مسجد کیا کریں چنانچہ ازل ان کی زمین نے مسجد کیا بعد اس کے اندرون ملک اور مصر میں اور سرداروں نے مسجد کیا اور جو ملک دور دور تھے ان کے سے شہر تھے ان کے واسطے تصویریں اپنی شکل کی صورت کی بنوا کر ان کی تصویریں دانست اور ان میں اس چاندی کی تمام کر کے اندر گروا گروا ان دونوں کے درمیان پڑی کے کہ پتہ ان کی دروہے پائی اور آفرین ہر شام ان کی کے جانور چاندی کے تیار کر کے اور چمکے ان کی پاکیزہ جہاں سے درست کے جہان شہرے اور ہر جانور میں ان میں ترکیب کئی تھی کہ بس وقت ان کو ملامت اس وقت کے حرکت دینے ان کے پیٹ میں سے یہ آواز نکلتی کہ اے مصر کے فرعون خداوند تمہارا ہے واسطے اس کے مسجد کہ اس آواز کو سن کر آدمی تصویر ان کا دل کے بے اختیار مسجد کہ لے لے لے اور جس وقت تمام اہل مصر فرعون کی پرستش میں گرفتار ہوتے تھے اسرائیل نے ان کی مخالفت کی اور مسجد دکھایا فرعون نے سرداروں ان کے کو بلوایا تنبیہ کا ہے کہ اگر تم مجھے واسطے مسجد نہیں کہتے ہو اور میری تصویریں کئی نہیں پہنچتے ہو معلوم ہوتا ہے کہ زندگان تمہارے اور چہاں سے اور کج کو اور میری تصویریں کہ مسجد دکھانے تو تم کو ساتھ طرح طرح کے طالب کے تعلیم دیں گے کیا اور خداوندوں کو مع تمام

سامان عذاب کرنے کے لیے روہر و بلایا اور بنی اسرائیل کو ڈرایا بنی اسرائیل کے سرداروں نے کہا کہ عذاب فرعون کا زیادہ ایک ساعت سے زیادہ ہے گا اور عذاب خدا نے تعالیٰ کا ہمیشہ سنبھالنے والا ہے بہتر یہ ہے کہ فرعون کے عذاب پر صبر کرو اور اُس کے واسطے سجدہ ذکر و تہام فرقہ بنی اسرائیل کے نے اوپر اس ارادہ کے اتفاق کیا اور فرعون سے ظاہر کیا کہ سجدہ سوائے خدا کے دوسرے کو جائز نہیں ہم ہرگز تجھ کو سجدہ نہ کریں گے جو چاہے سو کہ فرعون نے تلخے کی اور لوہے کی بڑی بڑی دھمکیاں اور اُن دیکھوں میں زیتون کا تیل اور گندھک ڈلو کہ آگ پر رکھ کر گرم کر دیا جب وہ خوب گرم ہو گئیں اور تیل اور گندھک جو جوش مارنے لگی تو بنی اسرائیل کو اُن دیکھوں میں ڈلو تا تھا اور جلا تا تھا اور بنی اسرائیل ہرگز اس کو سجدہ نہ کرتے تھے اور اس عذاب پر صبر کرتے تھے اور کہتے تھے کہ پروردگار ہمارا دہی خدا ہے کہ پروردگار ابراہیم اور اسحاق اور یعقوب کا تھا ہم اوپر اُس پروردگار اپنے کے ایمان رکھتے ہیں ، یہاں تک کہ انہوہ کثیر بنی اسرائیل سے جلائے گئے بلانے کو وزیر فرعون کا تھا واسطے سفارش کے اٹھا اور عرض کیا کہ بادشاہ ابھن ان کو مہلت فرمائیے تاکہ سوچ سمجھ کر حکم بادشاہ کا قبول کریں فرعون اُس کے کہنے سے جلائے سے باز رہا لیکن اس فرقہ پر بیگاریں کو پہلے ذکر اُن کا ہو چکا مقرر کیں یہاں تک کہ فرعون نے تین رات دن خواب بھشت ناک اور وحشت میں ڈالنے والے دیکھے کہتے ہیں کہ ایک آگ اُس کو خواب میں نظر آئی کہ تمام شہر مصر اور قبطیوں کی املاک کو جلائی ہوئی چلا آتی ہے اور جبکہ محمد بنی اسرائیل میں گزرتی ہے کسی کو نہیں جلائی ہے اور بنی اسرائیل کے محمد میں سے ایک بڑا اثر و بلا نکلا اور فرعون کے اوپر دو ذکر اس کو تخت کے اوپر سے اتر چلا ڈالا یا فجر کو اٹھا تو خبریوں اور تعبیر دینے والوں کو جمع کر کے تعبیر اس خواب کی پوچھی سب نے کہا کہ بنی اسرائیل میں ایک لڑکا پیدا ہو گا کہ اُس کے سبب بادشاہت تیری زوال قبول کرے فرعون نے جب یہ تعبیر سنی کہ تو ان شہر کو جلا کر حکم فرمایا کہ ایک ہزار پادہ بنی اسرائیل کے محمد میں مقرر کرے اور ہزار دانیال ہمراہ اُن کے کہیں تاکہ بنی اسرائیل کے گھروں میں تلاش کریں اور جس گھر میں دیکھیں کہ بیٹا پیدا ہوا اُس کو مار ڈالیں اور لڑکیوں کو چھوڑ دیں اور جب حکم فرعون کے دو برس تک اسی طرح کا ظلم بنی اسرائیل پر جاری رہا جب تیسرا سال ہوا عائدہ کو نام عمران

کی لہذا کا تھا اور عمران بنحو لاری کے سرور لدن میں سے تھا اور لاری بڑا بیٹا حضرت ابراہیم
 علیہ السلام کا ہے حضرت موسیٰ علیہ السلام اُن کے پیٹ میں بچا ہوا اور نائیاں فرعون کی پرورد
 اُن کے گھر میں اور پالنے والے تھے نہ کہ ان کے واسطے تھے تھے جب تولد حضرت موسیٰ علیہ السلام
 کا قریب ہوا اُن کے لے فرعون کی دایئیں میں بچا تھا اُن کے واسطے اُن کے گھر میں رہنا اختیار
 بیان جواز اہل بیت لینے کا اور عبادت کے
 کیا اور حضرت موسیٰ علیہ السلام ماتہ کے وقت پیدا ہوئے تھے قریب دس برس کے کہ اس کے والد
 کی اُن کے چچا مبارک پر پڑے تھے اختیار صحبت اُن کے لے اُس کے دل میں غلبہ کیا اور چچا
 چاہا کہ ان کو اپنے پروردگار نہ جانے آخر ان کی ماں سے کہا کہ میرا بچہ اس لڑکے کے واسطے
 کے واسطے نہیں چاہتا ہے اس کا نام پر کیا ہے اللہ کی ماں نے کہا کہ چاہتے پڑوس میں ایک
 بکری کا بیج کہنے والے ہے ایک بکری بکری کے گوشت کا اُس سے لاکر لے ایک لڑکی میں
 مثال کر پیدا کر دو کہ جس کے اس بچہ کا پیرا تھا میں نے اس کو ماں ہے اور بچوں میں
 لینے جاتی ہوں پالنے کے واسطے کہ کہنے پر اعتبار رکھتے تھے زیادہ تحقیق مذکور اور حضرت موسیٰ
 علیہ السلام گھر میں ہے لیکن فرعون کو بگڑیوں نے اور تعبیر دینے والوں نے جیت پر کہ خبر سچائی
 کہ وہ بچہ پیدا ہوا ہے اور سنا کہ اُس کے بطن میں بچہ پیدا ہوا چاہیے اور اس کو کرنا
 ضرورت ہے فرعون نے کو قوال کو ڈانٹا اور اُس نے پاؤں پر نہایت سختی کی پاد لہ لے کر کہا کہ
 ہم نے ایک گھر میں زیادہ تحقیق نہیں کی ہے وہی کے کہنے پر بھروسہ کیا ہے اگر فرعون گھر
 کے اندر جاوے اور اُن کا شش کو یہ اور دایئوں کے کہنے پر بھروسہ نہ کریں کو قوال نے فرمایا جلد
 جاؤ اور ہے پر وہ گھر میں گھس جاؤ تاکہ اگر لڑکے کو چھپا لیا ہو بلا ہر سہ جاسے پالنے بغیر افلاطون
 کے عمران کے گھر میں آئے اور حضرت موسیٰ علیہ السلام بڑی بہن اہل گھر میں کو مریح نام تھا
 تھے بہن اُن کی نے جب دیکھا کہ پلے شہر کہتے ہوئے اندر گھر کے آئے سمجھتے ہیں کہ خود
 میں مثال دیا ہے خود اُس وقت گرم تھا اور موشوں تھا اور اپنے دل میں یہ خیال کیا کہ اگر یہ لڑکا
 ظاہر ہو جائے گا تو تمام گھر کے آدمی ہائے جاویں گے اور یہ لڑکا بھی مارا جائے گا لہذا اگر اس کو
 کو خود میں چھپاؤں فقط جانوں اس لڑکے کا جائے گی لیکن اور آدمیوں کی کہ گھر میں جان بچ جائی
 پیدا کر کے تمام گھر کو تلاش کیا کہ جس جگہ نشان لڑکے کا نہ پایا اور خود کو کہنے کا تھا نہ

اور اُس پر آکر چلے گئے والدہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی کہ اس حادثہ میں نہایت خوت سے بخود
 ہو گئی تھیں۔ بیٹی اپنی سے بعد افاقہ کے حال دریافت کیا کہ اس لڑکے کو کہاں ڈالا تو نے اُس
 نے کہا کہ اضطرر کے سبب تنور میں ڈالا، ماں ان کی بہت غمناک ہوئیں اور تنور پر آکر دیکھی کہ تنور
 شعلے مار رہا ہے اس وقت زندگی اُن کی سے مایوس ہوئیں یکایک تنور کے اندر سے آواز آئی
 کہ لے ماں غم مت کھا کہ حق تعالیٰ نے اس لڑکے کو میرے اور پرورد کیا ہے جیسا کہ اور برابر ہم علیہ السلام
 داد امیزے پر سرد کیا تھا۔ والدہ ان کی حیران ہو گئیں اور کہا کہ اب کیا تدبیر ہے کہ تجھ کو تنور سے
 باہر نکالوں حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ ہاتھ اپنا راز کر کے تنور سے بچھ کر نکال لے کہ
 ہاتھ تیرے کو اس آگ سے کچھ مضر نہ پہنچے گا اور اس وقت میں عمر حضرت موسیٰ علیہ السلام کی
 چالیس دن کی ہوئی تھی بعد اس کے کہ ماں اُن کی لے تنور سے ان کو نکالا، اپنے گھر کے لوگوں
 سے مشورہ کیا کہ یہ ہر چند عجائبات قدرت الہی کے سے ہے آخر لڑکا ہے آواز نہ نکالے گا اور پیاد
 فرعون کے جاسبا گھر گھر تلاش کرتے پھرتے ہیں آواز اس کی سنیں گے اور ہم کو اور اُس کو مار ڈالیں
 گے بہتر یہ ہے کہ اس لڑکے کو صندوق میں رکھ کر دریائے نیل میں چھوڑ دیں تاکہ گاؤں فلوں میں
 کہیں گاؤں میں بیچ یا نقد کس کے جا پڑے گا اور زندہ ہے گا اور ہم بھی خون فرعون کے سے
 نجات پاویں گے گھر کے لوگ مساباس مشورہ پر متفق ہوئے اور ایک بڑھئی کو کہ سامون اُس کا
 نام تھا پوشیدہ بنا کر لائے اور کہا کہ ہم کو ایک صندوق چھوڑ دو اور عرض اُس کا اس قدر ہو
 بنائے اور اس طرح تختوں کو وصل کر کے جگہ آنے جانے پانی کی اس میں نہ ہے اُس بڑھئی نے
 کہا کہ یہ صندوق چھ کس واسطے بناتے ہو حضرت موسیٰ علیہ السلام کی ماں نے زبان سے نکالا کہ ہمارے
 گھر میں ایک لڑکا پیدا ہوا ہے چاہتے ہیں کہ اس کو دریائے نیل میں چھوڑ دیں تاکہ ایسا نہ ہو کہ
 بادشاہ پر ظاہر ہوئے اور ہم کو مار ڈالے۔ اُس بڑھئی نے کہا کہ بہت خوب میں راز دار تمہارا ہوں
 اور کس سے نہیں کہنے کا اور صندوق چھ تیار کئے دیتا ہوں جب اپنے گھر میں پہنچا سنا کہ منادی
 فرعون کا پھر تلے کہ جو شخص ہم کو اُس لڑکے کا پتہ بتلائے کہ ان دنوں میں بنی اسرائیل میں پیدا
 ہوا ہے اُس کو ایسا اور ایسا انعام دیے گا بڑھئی کے تئیں ہانڈی طرح کی جوش میں آئی اور چاہا کہ
 کو ترائی کے دُور دیہ ماجرا ظاہر کرے ابھی قدم دروازہ سے باہر رکھا تھا کہ اندھا ہو گیا اور

دو دنوں پاؤں اُس کے شکنجوں تک زمین میں دھنس گئے اور غیب سے ایک آواز سُنی کہ اگر اس جبیہ کو کسی سے تو نے کہانی انور زمین میں تجھ کو غرق کر دیں گے بڑھسنے تو یہ فسوس کی اور اندھے ہونے اور دھنس جانے زمین سے نجات پائی اور اپنے گھر میں آکر راتوں رات صندوقِ موافقِ فرمائش والدہ حضرت موسیٰ کے تیار کیا اور در کچھ اُس صندوق میں طوطا آسمان کے کھول کر رات ہی کو روبرو والدہ حضرت موسیٰ کے پہنچایا حضرت موسیٰ کی والدہ زرخیز بریم اجودہ کے اس کے روبرو دلائیں اُس نے کہا کہ میں دل اور جان سے مرید اور معتقد اس لڑکے کا ہوں، میں بالکل مزدوری اس لڑکے کے کام پر نہ لوں گا مگر آنا چاہتا ہوں کہ مجھ کو اس لڑکے کی زیارت سے مشرف کرو۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی ماں نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو اُسے دکھلایا اُس نے آنکھیں اپنی اُن کے قدموں پر ملیں اور رخصت ہوا ازل جو شخص کہ ایمان حضرت موسیٰ پر لایا تھا یہی بڑھتی تھا حضرت موسیٰ علیہ السلام کی والدہ نے دن میں توقف کیا جب دوسری رات آنی حضرت موسیٰ علیہ السلام کو غسل دیا اور نحو شب بولی اور کچڑے پیتا اور ان کو صندوقِ فیہ میں رکھ کر گریہ اور زاری کرتی ہوئی رو دیل کے کٹا سے پرے گئیں یہاں تک ابلیس لعین پنج صورت اٹھ ہے سیاہ بہت بٹھے کے نمودار ہوا اور کہا کہ اگر اس لڑکے کو دریا میں ڈالے گی تو ایک لقمہ اس کا کھاؤں گا حضرت موسیٰ علیہ السلام کی والدہ بہت عاتل تھیں، معلوم کر لیا کہ اگر یہ اڈو اصل ہوتا گویائی اور مظلوم اُس میں کہاں ہوئی معلوم ہوتا ہے کہ یہ شیطان ہے اُس کے کہنے کا خیال نہ کیا اور ان کو دریا میں ڈال دیا اور کھال غم اور الم میں بھری ہوئی اپنے گھر کو لوٹ آئیں اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کی ہمشیرہ کو کہا کہ اگر میری زندگی چاہتی ہے تو مجھے اس صندوقِ فیہ کے بااورد دیکھتی رہ کہ کہاں جاتا ہے۔ اگر شہر کے کٹا سے سے ملے گا چلا گیا خاطر ہماری جمع ہوگی اور اگر شہر کے آدمیوں میں سے کسی نے اس صندوقِ فیہ کو دیکھ کر اٹھا لیا یقین ہے کہ بادشاہ کے پاس لے جائے گا ہمشیرہ حضرت موسیٰ کی صندوقِ فیہ کو نظر کرتی ہوئی حدیا کے کٹا سے پر جاتی تھی اور مثل انجان کے دُور سے دیکھتی پل جاتی تھی کہتے ہیں کہ پیدا ہونے حضرت موسیٰ تک بارہ ہزار لڑکے بنی اسرائیل کے قتل کئے گئے تھے اور تو سے ہزار حمل بخوت اس کے کو مبادا ملا پیدا ہوا اور فرعونوں کو ہاک کر کے گولے گئے تھے اور یہ سب ہمہ گیر یہ فرعون

کی تقدیر انہیں کے مقابلہ میں کچھ بھی کارگر نہ ہوئیں القصد وہ صندوق دیرائے نیل کے درمیان میں سے نکل کر اُس نہریں کو فرعون نے دریائے نیل سے کھدوا کر اپنے باغ میں لے گیا تھا اور نام اُس کا عین اشس رکھا تھا جا بڑا اور پانی میں بہتا ہوا عین فرعون کے باغ میں جا پہنچا، اُس وقت فرعون باغ کی سیر کر رہا تھا اور بی بی اور لوکی فرعون کی اور اور محل کے لوگ ہمراہ تھے جب دیکھا کہ ایک صندوق نہریں آتے ہوئے دوڑے اور اُس صندوق کو اٹھا کر فرعون کے سامنے لے گئے حضرت موسیٰ کی بہن نے جب دیکھا کہ صندوق پانی کے ساتھ نہر میں چلا گیا دوڑی گئی اور اپنی والدہ کو خبر کہ اُن کی والدہ اس وقت کمال بے تاب ہوئیں اور قریب تھا کہ بے اختیار ہو کر روتی پڑیں ہوتی گھر سے نکلے حق تعالیٰ نے اُن کے دل میں الہام فرمایا کہ غم مت کھا اور تماشا قدرت ہماری کا دیکھ کہ اس کو کس تندہیر سے پاس تیرے پہنچاتے ہیں اور آخر کورسولوں اولوالعزم سے کریں گے القصد جب فرعون نے دیکھا کہ ایک لڑکا حال کا پیدا ہوا صندوق میں رکھا ہے ہمان وزیر اپنے کو بلایا اور کہا یہ وہی لڑکا ہے کہ تجھ کو اس سے ڈراتے تھے میرے اقبال کو دیکھ کہ کس طور خود بخود وہاں سے پاس آیا اب اس کو مار ڈالے رعدت فرعون کی کہ اسی نام اُس کا تھا بجز دیکھنے جمال جہاں آرائے حضرت موسیٰ کے فریفتہ ہوئی اور کہا کہ اُس بے گناہ کو ساتھ گمان فاسد کے مت مارو اور زندہ رہنے دو کہ شاید پہلے کام میں آوے یا اس کو بیٹا اپنا بنالیں کہ ہمارے بیٹا نہیں ہے۔ فرعون نے بسبب اصرار عورت اپنی کے حضرت موسیٰ کے مارنے سے ہاتھ کھینچا اور فرعون کی بی بی نے ان کو بیٹا اپنا کر لیا اور حکم کیا کہ دائیوں کو واسطے اس لڑکے کے لادیں جس دائی کو لاتے تھے حضرت موسیٰ دودھ اُس کا نہیں پیتے تھے یہاں تک کہ بہن حضرت موسیٰ علیہ السلام کی نے کہ اُن کا حال معلوم کرنے کے واسطے بار بار فرعون کے دروازہ پر جاتی تھیں یہ ماجرا سن کر کہا کہ میں ایک دائی بتلاتی ہوں کہ لڑکوں کے پرورش کر لے کے طریق خوب جانتی ہے اور اس کام میں وہ بے مثل ہے غالب ہے کہ یہ لڑکا اُس دائی کا دودھ پلے گا اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کی ماں کو ملے گا کہ گئی حضرت موسیٰ اپنی ماں کا دودھ پینے لگے۔ فرعون نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی والدہ کیلے ایک شرفی اُس ولایت کے چلن کی روزیہ مقرر کیا اور کہا کہ اس لڑکے کو یہی دائی

پہلے فرعون کے فرعون کا

دو دو ہلاک ہے حدیث شریف میں ہے کہ کمالی قاتلوں آسمان میری کی کہ بادشاہ اور وزیر
 اور امیر سے باہیانہ یا مالیانہ لیتے ہیں اور پانچ تیار ہی اسلوب جہان کے شہنشاہ کرتے ہیں اور
 ان کی غلامی خدا کے واسطے ہے مانند دکنہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ہے کہ فرعون کے بیٹے
 لیتے تھے اور اپنے بیٹے کو دو دو دیتی تھیں اور اس حال میں تھے اشارہ ہے طرف ایک ہزار
 قاصد کے قاصدوں کلیم نے کہ سے لیتے تھے اجرت عبادت کے اور لیکن اس صورت میں ہزار ہزار
 نیت خاصہ خدا کے واسطے ہوا اور ملتا نہ ملتا اجرت کا برابر ہوا اور اس حالت کو اپنے ملک کے
 خواہ کوئی اور پر اس کے اجرت سے یا نہ دے اور اگر اس حالت کو شل و پل اور مرد و پل
 کے کو دیتا ہیں بقدر جاتی ہیں اجرت کے لیتے پر حسین کے کہ اگر اجرت دیں تو عبادت کی
 جانی نہیں تو چھوڑ دی جائے پس وہ شخص مرد و دی ہے تو اب اس میں کچھ نہیں دیکھو نہ خدا
 کہ ہے کہ کام دین کا دنیا کے واسطے کیا اور اگر عزت کو ساتھ اور ان کے شہ کے بچا اللہ سے اسے عزت
 فرعون کے کہ حضرت موسیٰ کے واسطے ایک گوارہ سونے کے تھوڑے سے تیار کر دیا اور ان کو
 ساتھ کمال عزت اور بزرگی کے رکھا اور وہ برہمن کے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ہاں سے فرعون
 کے گھر میں ان کو دو دو ہلاک یا بیٹے برہمن کے بعد دو دو ان کا چھوڑ دیا آسمان نے ان کو ایک حجر
 ہوا اور ان کا اندر کئی شہزادہ نفیس چیزیں اور تھیلے کے دیکر رخصت کیا اور حضرت موسیٰ
 کے اپنے پاس پر روٹی کرنی شروع کیا جب حضرت موسیٰ علیہ السلام تین برس کے بڑے
 ایک روز فرعون ان کی گراہی گوری سے لے رہے تھے کھلا رہا تھا کہ دکنہ حضرت موسیٰ نے اس
 کا نا احوال پرکھ کے اپنے ہاتھ سے خوب گھسیٹا اور فرعون کے بند پر دوسرے کھانچا مارا فرعون تنہا
 ہوا اور اس سے کہا کہ میں نہیں کہتا تھا کہ یہ لڑکا وہی دشمن میرا ہے کہ جس سے ڈرتا تھا میں
 اور تو نے مجھ کو ماننے نہیں دیا اب میں اس سے ہاتھ اٹھا آسمان نے کہا کہ تو کس خیال میں ہے
 لڑکوں سے ایسی حرکتیں نہ کریں کہ جہت بدلتی ہیں ان کی کھانچ کر دشمنی کا بے خیال نہ کیا بلکہ
 فرعون نے کہا اس لڑکے کو اندر رکھوں پر قیاس ست کہ اس لڑکے کے قیاس سے تیز اور عقل
 اس کے بڑے آدمیوں کی تیز اور عقل سے بھی زیادہ معلوم ہوتی ہے اور یہ حرکت اس نے
 سوچا تھا کہ کہ ہے تلافی سے وہیں کی آسمان نے کہا کہ اس عمر میں تیز اور عقل کہاں ہے،

دیکھ کر میں استعجاب اس کا کرتی ہوں فرمایا کہ ایک طبق سونے کا آگ سے بھرا ہوا اور
 دوسرا طبق چاندی کا مروارید اور یاقوت سے بھرا ہوا لاریں حضرت موسیٰ علیہ السلام کے سامنے
 دونوں طبق لائے اور اُن سے کہا کہ ان دونوں میں سے جو تجھ کو اچھا معلوم ہوا اٹھالے
 حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ہاتھ اپنا طرف طبق مروارید اور یاقوت کے دھاڑ کیا۔ حضرت جبریل
 نے اگر ہاتھ اُن کا آگ کے طبق میں ڈال دیا اور ایک دیکھا ہوا کوئلہ اُس میں سے اُٹھا کر اُن
 کے مڑ میں رکھوا دیا یہاں تک کہ زبان ان کی جمل گئی اور اس وقت سے لگت ان کی زبان
 میں پیدا ہوئی اسی نے فرعون سے کہا کہ تیرا عقل اس لوگ کے دیکھیں تو نے بعد اس کے
 جب حضرت موسیٰ آٹھ برس کے ہوئے ایک دن رُوبرو فرعون کے مذبذب بیٹھے تھے یہاں تک
 فرعون نے مرغان سے کہا کہ مرغوں جنگی ہمارے کو کھول بیٹھے ایک مرغ آیا اور اُس نے دونوں
 بازو اپنے ہلکے آواز کی حضرت موسیٰ علیہ السلام نے کہا کہ سچ کہا تو نے فرعون نے پوچھا اس نے
 کیا کہا حضرت موسیٰ نے کہا کہ اس نے پروردگار اپنے کی تسبیح کی اس عبارت میں کہ پاک ہے وہ
 خداوند کہ جس نے ایک چرواہے کے لوگے کو اتنی مدت دراز تک دولت اور حشمت کے ساتھ
 نوازا اور طرح طرح کی نعمتیں اس کو عطا فرمائیں باوجودیکہ وہ بیچ مقابلہ ہر نعمت کے کفران
 اور ناشکری کرتا ہے فرعون نے کہا اے موسیٰ مرغ کو ان باتوں سے کیا کام تو اپنی طرف سے
 یہ طوطیا بند کی کرتا ہے حضرت موسیٰ نے مرغ کو آواز دی کہ آ اور ایسی بولی کہ سب عام
 اور خاص سمجھ لیں مرغ رُوبرو آیا اور زبان فصیح کے ساتھ اُس بات کو خوب کھول کر بیان کیا
 چہرہ فرعون کا بدل گیا اور نہایت ڈرا۔ لہاں دذریہ اُس کا حاضر تھا عرض کی کہ یہ مرغ کو کس نے
 سحر کیا ہے حکم نہ میں کہ اس کو ذبح کریں جب اُس کو ذبح کیا گیا حق تعالیٰ نے بھروسہ میں لے
 ڈال دی اور ہوا میں اُڑ کر چلا گیا اور آدمیوں کی نظروں سے غائب ہوا اور جب حضرت موسیٰ
 نو برس کے ہوئے ایک دن فرعون نے اُن کو مہربانی کی راہ سے اپنے تخت پر بٹھلایا اور تمام امیر
 اور وزیر گرد آگرا تخت کے کھڑے تھے فرعون نے موافق عادت اپنی کے کہ تکبر اور شہوت اُس کے
 سر میں بھروسہ ہی تھی کفر کے کلمے شروع کئے حضرت موسیٰ علیہ السلام غصہ میں بھر گئے اور تخت
 سے نیچے اُترے فرعون نے کہا کہاں جاتا ہے حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ایک لالت اس تخت پار

کہ وہ اپنے تخت کے فرش کے اندر تخت لٹکا چھو گیا اور فرعون تخت سے گر پڑا اور اس کی ناک
میں سے خون بہت بہا اور وہ بانس کے آدھیل میں دلدادہ شہزاد حضرت موسیٰؑ جلدی سے بھاگ کر آب
کے پاس آئے اور اس شخص کی اس کو اطلاع کی کہ فرعون صوبہ اہل ملک کے آیا اور دیکھا کہ حضرت
موسٰی علیہ السلام آسمان کے پاس بیٹھے ہوئے ہیں فرعون نے آسمان پر غصہ کرنا شروع کیا کہ کہہ
کو اپنے نہیں دیا اسباب یہ تو کابیت قرآن پرستی کرتے ہو آسمان کے ہمارے چشمن میں مل آ
کے اور شرعیاں کرتے ہیں کچھ شکایت کی جگہ نہیں بلکہ وہ ہیں یہ اس بلکہ بعد میں ان کے اور قریز
ہونے کے یہ شوشی ناں باپ کے دشمنوں پر کہہ گا اور وسیعہ لیس اندر یہ اس کی آیت ہے
تیسرے درجہ شہزاد ہیں مگر بعد اس کے دسترخوان پڑا اور غلام حاضر کیا فرعون کہنا چاہتا
تھا اور حضرت موسیٰؑ بھی براہ اس کے کہنا کہ کہنے لگے اتفاقاً ایک چھوٹا بگرا غلام اور کمال
نور و دم پخت کر کے واسطے فرعون کے لائے تھے حضرت موسیٰؑ نے اُس پر کہے کہ وہ کیا کر
تھا یا تو ذیبت اللہ وہ بگرا اٹھ کر دوڑنے لگا فرعون خیانت تعجب ہوا آسمان کے کہا کہ
بجانب باتیں واسطے باتیں کہتے تھے تیری اور دولت تیری کے کام آویں گی اسی لمحے کو غنیمت
جان بعد اس کے فرعون حضرت موسیٰؑ سے طریق ادب کا چلنا اور آسمان سے کہ فرعون کہتا تھا
بیان کیا کہ حضرت موسیٰؑ تیسری بار کے کہنے ایک سال قبل کے کہنے جا کر وہ کہنے کے خلاف چلے
تھے ورنہ ایک شخص فرعون کے غلاموں میں سے اس پر گزرا کہا اس طرح کی عبادت کو
واسطے کرتے ہو حضرت موسیٰؑ علیہ السلام نے کہا واسطے آگاہ اور بخاندان اپنے کے اس نے کہا کہ تم
نہا کا اور بخاندان اپنے باپ فرعون کی عبادت کر تم کسی کالی ہے حضرت موسیٰؑ نے فرمایا کہ اور
تیسرے اور اوپر فرعون کے جس عہد تھا کہ وہ اس نے کہا کہ میں فرعون کو اس وجہ کی افکار
کر رہا ہوں حضرت موسیٰؑ نے فرمایا کہ اے زمین اس کو پٹھانے زمین اس کو زانگہا گل گئی اور بگڑ
زچہ پڑا یہاں تک کہ قسم غنیمت اور نعمت اس نے کہا کہ میں بگڑا اس بات کی فرعون سے خبر
میں کروں گا بعد اس کے زمین سے غلام بر کر چلا گیا لیکن عبادت اور خدائے باریک فرعون
کے غلاموں میں پہل گئی اور رفتہ رفتہ وہ خبر فرعون کو پہنچی فرعون نے کہا کہ جس وقت موسیٰؑ
اور عبادت میں مشغول ہو کچھ کو خبر کیجیو ایک شخص فرعون کے غلاموں میں سے مشغول وقت کار

جب تکھا کہ حضرت موسیٰ نے نماز شروع کی جا کہ فرعون سے خبر کی فرعون خود وہاں آیا اور
کھڑا رہا یہاں تک کہ حضرت موسیٰ غنا سے فارغ ہوئے فرعون نے پوچھا کہ اے موسیٰ یہ پتہ
کس کے واسطے تھی حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ واسطے اُسی آقا اپنے کے کہ مجھ کو کھانا
ہے اور پلانا ہے اور پہنا ہے اور پردہ کش کرتا ہے فرعون نے کہا سچ کہتا ہے تو وہ میں ہوں
کہ یہ کام کرتا ہوں حاصل یہ ہے کہ حضرت موسیٰ بعد اس کے بنی اسرائیل کے بڑی عورتوں
کو روہرو اپنے بلاتے تھے اور اُن کے ساتھ صحبت رکھتے اور انھیں کے ساتھ انس اور الفت
کرتے اور یہ امر فرعونوں کے اوپر بہت شاق ہوتا تھا یہاں تک کہ ایک بنی اسرائیل کے
سرदारوں کو اپنی مجلس میں جمع فرما کر پوچھا کہ تم کہتے ہو کہ فرعون کے عذاب میں گرفتار ہو۔
انھوں نے کہا بہت مدت سے اس عذاب میں گرفتار ہیں حضرت موسیٰ نے فرمایا کہ عذاب تم
پر اللہ کی طرف سے بسبب گناہوں تمھارے ہے تم کو چاہیے کہ نذر اپنے اوپر لازم کرو تاکہ
حق تعالیٰ یہ عذاب تم سے رفع کرے اور اپنا فضل کسے سبے کہا کہ ہم روزہ اور نماز اور
مسکینوں کا کھانا بہت سا کریں گے فرمایا کہ ایک چیز اپنے اوپر قبول کر لو کہ ان سب باتوں کے
قائم مقام ہو جائے گی اور وہ یہ ہے کہ اطاعت اپنے پروردگار کی کرو اور نافرمانی اُس کی نہ کرو
سبے کہا کہ ساتھ جان اور دل کے ہم نے قبول کیا بعد اس کے حضرت موسیٰ نے فرمایا میں نے
سنا ہے کہ زمانہ پہلے میں اللہ تعالیٰ نے ایک بُت پرستوں کی جماعت میں پیغمبر بھیجا تھا انھوں نے
قد اس پیغمبر کی زبانی اور واسطے اس پیغمبر کے ڈھیر لکڑیوں کا جمع کر کے اس میں آگ روشن
کی اور اس پیغمبر کو آگ میں ڈالا اور اس آگ نے اس کو کچھ ضرر نہ کیا یہ قصہ کس طرت تھا انھوں
نے کہا کہ وہ پیغمبر خود جبرائیل سے اور تھا کہ حضرت ابراہیمؑ تھے حضرت موسیٰ نے فرمایا کہ تم
اپنے عبد کی طرز پر رہو اور ایذا فرعون اور فرعونوں کی سے نہ ڈرو تم کہ حق تعالیٰ شرانگہ کو
تم سے دفع کرے گا اور جب حضرت موسیٰ تیس برس کے ہوئے ایک دن راستے میں چلے جاتے تھے
کہ یکایک ایک پیادہ فرعون کے پیادوں میں سے کہ داروغہ فرعون کے باورچی خانہ کا تھا گشتا
لکڑیوں کا اسرائیلی کے سر پر سے کھینچتا تھا اور کہتا تھا کہ اس گھٹے کو بادشاہ کے باورچی خانہ میں
پہنچانے اسرائیلی نے جب حضرت موسیٰ کو دیکھا فریاد شروع کی حضرت موسیٰ نے ہر چند کہ اُس کو

علم سے منع کیا باز نہ آیا تا جاہل ایک ٹکڑا اس کی پیشانی پہا نامہ پیادہ مگر اس کو ٹکڑا غلام ہو کر
ایک ٹکڑا مگر عیا اللہ خبر فرعون کے کہ پہلے فرعون نے کہا یہ مجھ سے ہے سرخ لے کر اس کو ٹکڑا کی حمایت
کے واسطے قبیل کو تیار اور گلا دوسرے دن پھر اس کا اہل اقلان چلا کر اُس کا اس کو ٹکڑا کے اُس کو ٹکڑا
قبیل علم کر دیا تھا اُس نے پھر حضرت موسیٰ سے فرمایا کہ حضرت موسیٰ نے قتل نہیں اس کو ٹکڑا کر
تنبہ کی اور پھر لکھا ہے ایک مرتبہ قتل ہے ایک قبیل کو روایا آگ پھر وہی ہی حرکت کرنے
لگا بعد اُس کے پاؤں کہ اس قبیل سے اس کو خلاص کر مادی اس کو ٹکڑا نے جانا کہ وہ کو ٹکڑا کو ٹکڑا
ہی پکار کر کہا کہ لے سوئی آج مجھ کو ماننا چاہتا ہے تو اس کو لے لئے شخص کو مار ڈالا کہ پنا
کے تمام آدمیوں نے فرعون کے نو بردگواہی دی کہ قاتل قبیل کے موسیٰ علیہ السلام ہیں ہاں قبیل
کے تمام مردوں نے فرعون سے درخواست کی کہ موسیٰ کو پناہ دے حوالے کر جا کر اُس کو قبیل کے
بسے میں مار ڈالیں فرعون پانچ حکم قتل حضرت موسیٰ سے توفیق تھا کہ ایک شخص قبیل میں سے
کر نام اس کا حریف تھا اس کا بیان لایا تھا اور حال اُس کا سورۃ طہم الجن میں انشاء اللہ ذکر
ہو گا اور آج آج اور حضرت موسیٰ کو آگاہ کیا کہ تمام امیر اور رئیس قبیل کے واسطے ماننے
تھا کہ جس شخص سے حق میں مصیبت ہے چاہے وہ اس شہر سے باہر یا حضرت موسیٰ
اس خبر کے شیعے سے ہے اور شہر اور بے سرحدی مصر سے یا ہر قبیلے اور سب حدیث کی لی رہتے ہیں
ایک چار قبیل سے طاقت اٹھائی کہ شک نہیں اپنی کہ چون دیکھتے تھے اس کو وہی اور جبہ ہاتھ
کا اور گل اس چار قبیل کی پہن کے روانہ ہوتے یہاں تک کہ ساتویں دن وہیں پہنچے اور وہ
کے درمیان تمام دن دو خیر چلا رہتے تھے امدادات کے وقت و ضرورت اور مسئلے وال چہرہ
سے ان کی محافطت کرتے پھر پہنچے وہیں کے حضرت شعیب علی نبیہ و علیہ السلام کے گھر میں ٹھہرے
اور ان کی لڑکی سے نکاح کیا گیا کہ سورۃ قصص میں تفصیل اس قصہ کی مسطور ہے اور
بعد میں برس کے کہ حضرت شعیب کی خدمت میں گزرتے پھر مصر کا ارادہ کیا راستہ کے درمیان
ساقہ نہرت اور رعالت کے مشرف جمے اور مصر میں چالیس برس تک سلطنت فرموان اور فرعون
کے مقابلہ اور محاصرہ کیا اور پھر بے ہوشے دکھانے میں مشغول رہے یہاں کہ سورۃ ابراہیم
میں مذکور ہے اور جب حضرت موسیٰ علیہ السلام آیا ان فرعون اور قبیل کے سے مالوں پر

جناب الہی میں عرض کی کہ بار الہا زنجیے یا تو کوئی تدبیر اور حیلہ تعلیم کر کہ بنی اسرائیل کو قبطیوں کے ہاتھ سے چھڑاؤں تاکہ عبادت تیرے بے خوف اور نڈر ہو کر کریں حق تعالیٰ نے طرف ان کے وحی بھیجی کہ اب تدبیر یہ ہے کہ بنی اسرائیل کو جمع کر کے راتوں رات کوچ کرو تم اور اگر فرعون تمھارے پیچھے آوے گا اُس کو ہلاک کریں گے انھوں نے بنی اسرائیل کے سرداروں سے یہ تدبیر ارشاد کی سرداروں نے تمام گروہ اپنے کو کہ شہر میں تھے اٹھا کر کیا اور جو شخص بنی اسرائیل میں سے قبطیوں کے پاس تھا خواہ بطریق ذکر ہی تھا یا کسی نے بیٹا بنالیا مختایا اور کسی طرح کا تعلق رکھتا تھا سب اُٹھ کر ایک جگہ جمع ہو گئے فرعون اس جمع ہونے ان کے سے وہم میں پڑا اور پوچھا کہ یہ حرکت کس واسطے ہوئی بنی اسرائیل کے سرداروں نے کہا کہ ہمارے اندر دن عاشورے کا ہے اور حضرت آدم علیہ السلام اس دن پیدا ہوئے تھے اور یہ دن مبارک عید کا دن ہے ہم چاہتے ہیں کہ سب ایک جگہ جمع ہو کر شہر سے باہر عبادت خدا کی سجالاتیں اور ہم دسویں اپنی عید کی قائم کریں فرعون نے اجازت دی اور عوام بنی اسرائیل نے زینت کے واسطے زیور اور پوشاک بہت سے قبطیوں سے لے لئے اور عید کے بہانے خیمے اور ڈیرے شہر سے باہر کھڑے کئے یہاں تک کہ جب سب جمع ہو گئے پچھلی رات حضرت موسیٰ اور حضرت ہارون علیہما السلام نے ان کو کوچ کروایا حضرت موسیٰ علیہ السلام پیچھے ان کے تھے اور حضرت ہارون آگے یہاں تک کہ جنگل میں جا پڑے اور راہ بھول گئے ہر چند کہ وہ بائیں جاتے تھے سُرَاغِ راہ کا نہیں پاتے تھے اور انہو بنی اسرائیل کا چھ لاکھ اور ستر ہزار آدمی کا ہو گیا تھا حضرت موسیٰ علیہ السلام نے بنی اسرائیل کے بڑے بڑے عمروں والوں کو بلوایا اور پوچھا کیا سبب ہے راستہ معلوم نہیں ہوتا ہے اور یہ راستہ شامی عام ہے بار بار اس راستہ میں تم نے بھی آمد و رفت کی ہے انھوں نے عرض کی کہ اصل قصہ یہ ہے کہ جب حضرت یوسف علیہ السلام کی وفات نزدیک پہنچی وصیت فرمائی اور اولاد اپنی اور اولاد بھائیوں اپنی کے سے عہد اور بیان لیا کہ جس وقت مصر سے جاؤ تاہوت مسیکہ کو ہمراہ لے کر جانا اور جس جگہ پاپ دانے مسیکہ دفن ہوتے ہیں اُس جگہ مجھ کو پہنچاؤ یونی اکمال ہم مصر سے نکل آئے اور تاہوت ان کا ہم نے نہیں اٹھایا ہے غیب کی طرف سے راستہ بند ہو گیا ہے اور معلوم نہیں ہوتا ہے

پھر حضرت موسیٰ علیہ السلام نے پوچھا کہ قبر مبارک اُن کے کپڑے سے ناک تاروت ایں کاٹ لیں
اور ہر روز میری بی بی اسرائیل کے رُشی بڑی عورتوں نے کہا کہ اُن کے رُشی بچہ ہم نہیں سہا
ہی لیکن یہ وصیت اُن کے باپ داداوں کی ہے یہ حضرت موسیٰ علیہ السلام آئے ہیں وہ
بی بی اسرائیل کے لشکر میں ملنے کی کراؤں کہ قسم خدا کی دیتا ہوں کہ جس کو بچہ ہر حضرت یونس
علیہ السلام کی معلوم ہو رہا ہو وہ آئے اور میرے کس نے انرا دیکھا مگر ایک بڑا عیادت
نے کہا کہ میں ان کی قبر کی جگہ پہنچتی ہوں لیکن میرے ساتھ عہد کر لو کہ اگر یہ قبر ان کے تعلق
جو جاہل ہے کہ بچے اندر اور میری حامل ہر حضرت موسیٰ نے وقت اندر کافی کیا۔ خدا
کہ اُن سے وہی آئے کہ اس کے ساتھ عہد کر لے اور جہاں چاہے اُن کے حاکم بڑھائے
کہا کہ مطلب میرا اور میری بی بی اس کی کیا میں اس کی ایک خورت میں طلب کیا گیا ہے کہ میں
نبییت ضعیف ہو گئی ہوں طاقت چلنے کی مجھ میں نہیں رہی مجھ کو ساری پر جلدی اور
سے ہر وہ اپنے نے چلے اور مطلب ایک خورت کا یہ ہے کہ بہشت میں ہر وہ تھا کہ بچہ روح بچہ
کے ہوں میں حضرت موسیٰ نے دونوں چیزیں قبول فرمائی بعد اس کے اس بڑھانے بتایا
کہ قبر ان کے میں نیلے کے پانی کے اندر نکلے تجھے یہ حضرت موسیٰ علیہ السلام اس مقام میں
آئے اور منہ روق لائے گا کہ نگاہ مرکا تھا وہاں سے نکلا اور آپ اس کو اٹھا کر اُن کے گے
لشکر کے لئے چلتے تھے اور اس کا مظاہرہ جتنا ہوتا تھا اس وہ یہاں میں فرعون کے ہوتے
فرعون کے ہاشدوں نے اس کو خبر پہنچائی کہ غدا اسرائیل جی مقام میں عید کے واسطے آئے
ہوئے تھے مالتی رات کہاں کے چلے گئے فرعون کے دل میں ابھی غصہ تھا کہ وہ کھن ہوتے
اور فقیروں اپنے کو گرد و فراغ شہر کے قصیوں اور گاہوں میں بھیجا کہ سوار عمدہ تیز گھوڑوں
والے حاضر ہو دیں اور آپ بھی اپنی فرعون کے ہر وہ سوار کو کہ اشراق کے وقت بھیجا کیا ہو
بہت تیرا ہواں کے تھا کہ یہ میں کو ستر بکر اور سوارا جو گھوڑوں کے مقدسہ آجیوش یعنی پیر
لشکر اُس کے تھے اور ایک لاکھ سوار تیرا تھا اور اس قدر تیز و باز اور اس قدر گزندہ
فرعون کی رکاب میں چلتے تھے اللہ تعالیٰ اسرائیل نبییت جلدی سے روانہ ہوئے اور وہ تھے
ہوئے عیادت غلام کے کار چہ پہنچے اور غلام ہم ایک شہر کا ہے کہ اُس کے کنا سے یہ دیا

جاری ہے اور متصل اسی شہر کے انتہا اس دریا کی جوئی ہے اسی واسطے اس دریا کو اس کی طرف نسبت کرتے ہیں والّا یہ دریا اصل میں ایک شاخ ہے سمند کی شاخوں میں سے درمیان حبش کے شہروں اور عرب کے گزرتی ہے اور اس کو خلیج احمر کہتے ہیں جیسا کہ دوسری خلیج کو کہ درمیان فارس اور عرب کے حامل ہے خلیج اخضر کہتے ہیں اور طول اس خلیج احمر کا جنوب سے طرف شمال کے چار سو اور ساٹھ فرسنگ ہے اور عرض اُس کا اول میں بقدر ساٹھ فرسنگ کے ہے اور اخیر کی طرف سے عرض اُس کا کمتر ہوتا جاتا ہے اور مصر سے کہ دار السلطنت اُس جگہ کا ہے یہ خلیج تین دن کا راستہ ہے جنگل میں اور رد نیل پنج جانب غری شہر مصر کے ہے اور شہر جانب شرقی نیل کے ہے اور اوپر ضلع غری اس خلیج کے اکثر شہر بربر کے آباد ہیں اور بعضے شہر حبش کے بھی ہیں اور اوپر ضلع شرقی اس خلیج کے اکثر سواحل عرب کے واقع ہیں انہیں میں فرضہ کچھ ساحل مدینہ منورہ کا ہے اور قافلے مصر اور حبش کے حجاز کی طرف اس بند سے عبور کرتے ہیں پھر سواحل یمن کے جدہ سے لے کر عدن تک اور یہ کنارہ شرقی اس خلیج کے ہیں اور اس خلیج کے وسط میں بعضے شہر تعلق مصر کے ساتھ رکھتے ہیں جیسا کہ آباد ہیں نجد انہیں کے ہے و میاط کہ جیل خانہ مصر کا ہے جیسا کہ قلعہ گوالیار کا ہندوستان میں نجد وغیرہ کشتی پر مصر سے اُس میں لے جاتے ہیں اور محافظ اس قلعہ کے مصر کے حاکم کی طرف رہتے ہیں اور شہر قلازم کہ منتہا اس دریا کا ہے طول اس کا سولہ سو اور چار درجہ ہے اور عرض اس کا کطل یعنی انیس درجہ اور بیس و قیغہ ہے جب بنی اسرائیل اس دریا کے کنارے پر پہنچے اور پانی کو نہایت زوردار خود میں دیکھا حیران ہوئے اور کہا کہ اتنی کشتیاں ایک دفعہ کہاں سے میسر آویں گی کہ ہم جلدی سے اس دریا سے اُتر جاویں اور اسی اثنا میں کہ آفتاب بھی طلوع ہوا اور دن روشن ہو گیا پیچھے سے آواز گھونڈوں کی سُنی جب غور کیا معلوم ہوا کہ فرعون موصیام لشکر اپنے کے پیچھا نئے ہوئے چلا آتا ہے اور مقدمتہ ابھیش اس کا نمودار ہوا ملحقہ اور پاؤں بنی اسرائیل کے پھول گئے اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کے پاس آئے اور کہا کہ اب وہ کس دھماکے کہاں ہیں یہ فرعون پیچھے ہٹا ہے آیا اور دینے غار ہمارے سامنے ہے نہ یہ طاقت ہے کہ فرعون کا مقابلہ کریں اور نہ قدرت اس کی ہے

کہ دریا سے خلاص ہو رہی حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ مایوس نہ ہو اور ادا ہو
 ہوا وہ چاہے ہے شکل آسمان کے گناہ اس دریا میں ہی حضرت موسیٰ کو وہی آنے کے حصہ تھا
 دریا پر مارا کہ کہہ کر بچھٹ جاتا اور ہم گمراہ تھے حضرت موسیٰ نے ایک بار حصہ لیا اور
 اسی طرح کہا اور یا اس طرح رہا جیسا تھا پہلے حکم آیا کہ یہ گناہ اس کی کیفیت کے ساتھ آدلا
 لیے حضرت موسیٰ نے دوسری بار حصہ مارا اور فرمایا کہ بچھٹ جاتا تھا اور طالع لہذا کے حکم سے
 وہ نہ بچھٹ گیا اور بارہ واسطے شکست میں نکلا ہر جگہ حضرت موسیٰ نے چاروں طرف
 نے اس میں ہوا گوارا غائب کر دیا پر مسئلہ کو دیا تھا ہوا پانی کے اندر سے زلا کی مانند تھی
 اور پانی کو جدا جدا کر کے ٹکڑا کر دیا اور آغابہ نے دیا کہ میں کو شکست کہ ایک بار ہوا سرائیل
 آسمان سے چلے جا رہی جیسا اس کے حضرت موسیٰ نے یہی واسطوں کو فرمایا کہ وہ پانی آواز گیل
 چلو وہ جب بکشت حق اعتقاد اپنے کے جزا تہ ذکر ہے تھا کہ کہتے تھے کہ ہم کو کیا احتساب ہے
 کہ ہم نے نکلے تھک پانی اس میں جس پہاڑی جگہ پہ کھڑا ہے چار بار کہہ جو کہ ہم راستے کے دریا میں
 میں رہے اور دریا آپس میں مل جاتا اور ہم کو فرق کرنے حضرت موسیٰ نے پہاڑ گھوڑا
 اپنا قیلا لہذا اس کے حضرت موسیٰ نے اپنے اور دریا میں تھے جب بنی اسرائیل نے دیکھا کہ یہ
 گھوڑے چلے جاتے ہیں اٹھارہ دریا میں آئے اور بارہ قوم بنی اسرائیل کی بارہ راستوں میں
 کہہ دیا کہ اندر ہر گھٹنے ٹیکو داخل ہونے یہاں تک کہ سب سے پہلے حضرت موسیٰ اپنی قوم کو
 لے کر دیا میں داخل ہوتے حضرت موسیٰ کے گھوڑے کہا کہ اسے موسیٰ ہم کیا جانتے ہیں کہ
 وہ سب گمراہ ہیں یہ کیا گمراہی فاسد ہے جیسا اس کے کہہ کر ہوا چاہیے ہے اہلینان
 رکھتے ہیں لیکن اپنے بھائیوں کی طرف سے ہم کو اہلینان نہیں سبنا کہ پانی ان کے آگ پر
 لی گیا ہر حضرت موسیٰ نے جواب دیا میں عرض کی کہ بار خدا یا ان کی بری خصلتوں پر یہی
 مدد فرما حق تعالیٰ نے ہوا سخت کر کہا کہ پانی گدیوں میں روزانہ جالی کی مانند پیدا کرے
 ہر گز وہ دریاوں کو فاسد نہ دیکھتے تھے کہ چلے جاتے ہیں یہاں تک کہ سلامتی سے دیا کے
 نکلتے پر آئے اسی اثنا میں فرعونی حاتھ لشکر اپنے کے دریا کے کنارے پر پہنچا اور دیکھا کہ
 دیا میں رات بھر تھے چلے جاتے ہیں اور دریا دریا میں دیر اندیشی کی مانند جا بجا کھڑا ہے اور

حیران ہوا اور اپنے لشکر والوں سے کہا کہ یہ میرا اقبال ہے کہ دریا میرے واسطے ایسا ہو گیا تاکہ اپنے غلاموں بھاگے ہوڑوں کو پکڑوں اور زندہ اپنے ہاتھ میں لاؤں اگر غرق ہو جائے کام میرے معطل ہو جاتے لیکن اپنے دل میں ڈرتا تھا کہ چھٹنا دریا کا محل اعتبار نہیں ملے گا گزرتے ہوئے درمیان میں کیساں ہو جائے اور سب کو غرق کر دے اور بامان کو دریا اس کا عقادہ بھی دریا کے اندر آنے سے منع کرنا تھا اور عرض کرتا تھا کہ جلد ہی ذکر فی چاہئے، کشتیاں جمع کرتے ہیں اور سہولیت سے ہم اتریں گے اور اُن کو جس جگہ ہوں گے قید کرینگے اس حالت میں جبریلؑ مادیان کے ادھر فرعون کے مت گھوڑے کے آگے نمودار ہوئے اور اس گھوڑے کو دریا کے درمیان میں ڈال دیا فرعون کا گھوڑا بے اختیار گھوڑی کی ہوس جگھ کر دریا میں گھس گیا اور لشکر والوں نے جب دیکھا کہ بادشاہ خود دریا میں داخل ہوا ہے ہر طرف سے ہجوم کر کے آگے اور اترنا شروع کیا یہاں تک کہ فرعون اور تمام لشکر کنارے کے پاس پہنچے اس وقت حکم الہی دریا کو ہوا کر جلد ہی بل جا یکایک دریا نے مومین ماری شروع کیں اور تمام پانی میں ڈوب گئے اور بنی اسرائیل اس تمام ماجرا کا دورے کنارہ پر کھڑے ہوئے تماشا دیکھ رہے تھے اور جس جگہ بنی اسرائیل کا اور ہلاکت فرعون کی تھی عرض اُس دریا کا اُس وقت نہایت حقوڑا ہو گیا تھا بقدر چار فرسخ کے عرض اُس کا تھا کہ آٹھ دن میں قطع ہوئے اور یہ قصہ عاشورہ کے دن واقع ہوا جیسا کہ حدیث صحیح میں ہے ساتھ روایت انس بن مالک کے آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ خلق البحر لیدیٰ اسرائیل یوم عاشوراء یعنی مچھاڑ آگیا دریا واسطے بنی اسرائیل کے دن عاشوراء کے اور مصیبت میں ساتھ روایت ابن عباس کے مروی ہے کہ جب آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ منورہ میں تشریف لائے تو دیکھا کہ یہودیوں نے ایک نئے روزہ رکھا ہے فرمایا کہ کیا سبب آج کے دن تم نے روزہ رکھا ہے انھوں نے کہا کہ آج دن عاشوراء کا ہے اس دن میں حق تعالیٰ نے بنی اسرائیل کو نجات دی اور فرعون کو غرق کیا حضرت موسیٰؑ اس دن میں بطریق شکر کے روزہ رکھتے تھے ہم بھی ان کی پیروی کے واسطے روزہ رکھتے ہیں اُن حضرت نے اپنے یاروں سے فرمایا کہ ہم کو زیادہ لائق ہے اُن سے کہ بسبب پیروی حضرت موسیٰؑ کے روزہ رکھیں

اور آدھ سال کو بھی دعوہ کے واسطے فرمایا لیکن اکثر عرب میں فرما تھے کہ اگر میں سال آتشوں
 میں نہ رہوں تو میرا وہ دن عاشقہ کے قریب تائید کیا کریں دوزخ رکھوں گا تا کہ شاہدیت میری
 کی لازم نہ آئے جن تعالیٰ و دنیا کی پیروی کو کہ جو مجموعہ حفاظت حق نعمت و رفعت کے لئے ہے
 کو یاد دلانے کے واسطے اور فرمایا کہ قرآن فرماتا لیکن یاد کرو تم واسطے پہچاننے و معرفت
 کے کہ وہ نجات فرعون کے حفاظت حق خاص کر واقعہ امر ہے کہ تم کو نجات دوسری بات
 ہے سوائے نجات کے فرعون سے اس وقت میں کہ چیرا ہم نے یکٹھ لیکن بیب و بیخنے
 تمہارے کے دریا کے کنارے پرانہ مضطر ہونے تمہارے کے زور و حضرت موسیٰ کے اسٹھ
 کو حقیقت میں باعث چیرنے دریا کا بھی تھا کہ کو مارنا تھا کا بیطریق آکر ہونے کے سبب
 طریق قریب ہوا البتہ لیکن دریائے قنزلہ کی اور کھر لغت میں دریائے شور اور اس کے
 منکھولہ کو کہتے ہیں اور استعمال بحر کا اگر کسی جگہ شیریں پانی اور شیریں ندیوں میں آگیا ہو
 بطریق جان کے اُن کو شیریں کہتے ہیں اور بحر نہیں کہتے اور ہم نے اس نعمت میں اور یہ اس
 قید کے کفایت نہیں کہ نہ کہ قطعاً چھٹ جانا اور یا قائم کو دکھادیں بلکہ پانچ اور فرمایا ہم نے
 قانعیتاً کٹھ لیکن پس نعمت اسی ہم نے تم کو پانی دریا کا اسی شکل پر کہ چھٹا ہوا تھا مطلقاً
 رکھا اور اس کے اوپر ہوا کو مسلط کیا تاکہ آپس میں غلغلہ نہ ہو یہاں تک کہ تم سب ساتھ
 ملا سکیں اور پرکھائے پر پہنچے اور ڈوبنے کے خوف سے اس میں نہ جاؤ اور اس کے ضمن میں
 تمام شہادت کو پہنچا جو دھانچہ مختار کے پانچ نبوت حضرت موسیٰ کے آویں سب سے پہلے ہوئے
 اس قدر مجموعہ کفایت نہ کہ یہ نہ لایا گئے بلکہ تم کو اس چاکت کی جگہ سے نجات دی اور
 دشمن تمہارے کو تمہاری آنکھوں کے سامنے اس چاکت کی جگہ میں ہلاک کیا ہم نے وَأَنْفَرْنَا
 اَلْیَوْمَ فَرَقُونَ یعنی اور فرق کیا ہم نے تابعداروں فرعون کے کو تاکہ تم کو خوشی کے اور یہ
 زیادہ ہو اور کچھ اثر خون کا اُس سے تمہارے دل میں باقی نہ رہے اور آئندہ رحم جہان و حق
 کا کہ وہ مسر تھا اور تمہارے دل میں نہ رہے اور یہ سب نعمتیں اس طرح تم کو عطا کیں کہ تمہارے
 تئیں کچھ نہ کہ اور شہادہ احتمال صدقہ اور کذب خبر کا دل میں نہ گذرے اور اس واسطے ان
 سب چیزوں کو تمہارے مذہب پر کیا ہم نے وَأَنْفَرْنَا فَرَقُونَ یعنی اور تم دیکھتے تھے پس

سُورَةُ الْبَقَرَةِ پارہ اتم

اس قسم کی بڑی نعمتوں کا شکر بھی بڑا چاہیے اور وہ یہ ہے کہ تم پیچ دریا عبادت خداوند اپنے
کے غوطہ لگاؤ اور دشمنوں اس کے کوکر نفس اور شیطان اور محبت معلن اور دنیا کی ہے اس سے باز آنا
میں غرق کرو بسبب بڑکی اور تصفیہ اور دور کرنے علاقوں کے باقی رہا اس جگہ ایک سوال کہ
اہل تفسیر کے دل میں گزرتا ہے اور وہ یہ ہے کہ مضمون **وَإِذْ خَلَقْنَا كَاهِنًا مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ**
كَأَازِ مَضْمُونٍ وَإِذْ فَرَقْنَا بَيْنَهُمُ الْبَحْرَ كَأَازِ مَضْمُونٍ اس کا نجات فرعون
تھے اس ایک مضمون کو دو نعمتیں کس واسطے ظہیرائیں اور دو آیتوں میں کس واسطے ذکر فرمایا
جو اب اس سوال کا مین تفسیر میں بطریق اشارہ کے مذکور ہوا کہ نجات دینا فرعون سے سخت
رنگتوں میں تھا اور خاص چیز نادریا کا کہ بڑا معجزہ ہے دوسری نعمت ہے مثلاً کسی شخص کو
حق تعالیٰ رزق وافر پہنچائے اور احتیاج اور فقر کو اُس سے دور کرے اگرچہ مقام
احسان کرنے کے اس طرح فرمائے کہ **لَذِكُوْا لِنَعْمَتِيْ عَلَیْكَ اِذْ دَعَاكَ وَخَجَلْتَ**
مِنْ الْفَقْرِ وَالْاِحْتِیَاجِ کلام تمام ہے پھر اگر رزق پہنچائے کہ کوکر بطریق دست غیب
کے ہوئے منت مخلوق اور بے مشقت اور رنج کہ نعمت دوسری ظہیر اگر فرمائے کہ **لَذِكُوْا**
لِنَعْمَتِيْ عَلَیْكَ اِذَا جَرِيتْ عَلَیْكَ الرِّزْقُ مِنَ الْغَیْبِ بَلَامَنْتَ الْمَخْلُوْقَ
وَلَا مَقَاسَاةَ لَعَبٍ وَمَشَقَّةَ مَنَّا یہ کلام اور ہے کہ فی نفسہ مستقل اور تمام ہے ،
ہر ایک کو ان دونوں کلاموں سے جدا جدا کرنا پیچ مقام شمار کرنے نعمتوں کے مناسب
چسپان ہے اور بعض مفسرین طرف اس کے گئے ہیں کہ پہلی آیت میں ذکر نعمت نجات دینے
کلمے کچھ اور تہر فرعون کے سے بجز نبوت حضرت موسیٰ کے ادا مانا کہ بنی اسرائیل میں
تمام ہوا اس واسطے کہ بنی اسرائیل بعد آنے حضرت موسیٰ کے ان تکلیفوں اور ذہنی
اُس کی سے خلاص ہوئے بلکہ مقابل اُس کے ہو گئے اور دوسری آیت میں مذکور اس نعمت کا
ہے کہ پیچ وقت نکلنے مصر کے غلبہ شکر فرعون کے سے بسبب پار ہونے دریا کے خلاص ہوئے
اور بسبب غرق ہونے اُس کے اور شکر والوں اُس کے کے خوف آئندہ کا بھی اُن کے دل
سے دور ہوا اور سب طرح سے مطمئن ہوئے حکایت کہتے ہیں کہ ایک عورت بنی اسرائیل
میں سے کچھل رات کو واسطے لانے پانی کے دریا کے اوپر گئی برتن اپنا بھر رہی تھی کہ فرعون کی

دراصل اس کے جواہر اور دروازے میں بڑی سی ہوتی تھی اس کے اندر میں بھی ایسی ہی تھی بل اس کی داڑھی کے
 جوتے اکیسے سادہ اور اس میں سے نکال لیے اتفاق سے یہی عورت تھی کہ فرعون
 کے محل میں اس کو مزدوری کے واسطے لے جاتے تھے اور مزدوری اس نے نہ پا سکی تھی ایک
 طاقت نے آواز دی کہ خدیجہ اس پر اسے فرعون کی لڑکی یہ آواز اس کے کان پہنچ
 پڑی اور آدمیوں میں سے ایک نے اس کی اور اس کی فرعون کی لڑکی کے پاس لے گیا اور وہاں اس کو دیکھا
 آدمیوں کو یقین ہوا کہ انہیں کلام کا علم کا خوار ہے اور اس کو ظلم کے واسطے دیکھا کہ
 اور جب بنی اسرائیل خوف فرعون اور فرعون کی سب سے بڑی طاقت ہونے حضرت موسیٰؑ
 نے ان کو یاد دلایا کہ تم نے خدا کی قسم کو اگر حق تھاں ہم کو فرعون کے لوگوں سے دیکھا
 کر کے پتہ اظہار اس کی کہ ہم کو پیش کر رہے تھے اب وہ نہ دیکھا اور بنی اسرائیل نے
 کہ ہم کو یہ بات جان اور دل سے قبول ہے لیکن ہم کو احکام دیں اور آدمیوں کی لڑکی
 بیان تحقیق نظر و سنی

جس پر تمہارا پتہ راستے اظہار اس کی کہ ہم کہیں چاہتے کہ ایک کتاب اللہ تعالیٰ کے
 پاس سے پاس سے واسطے لائے تو تاکہ موافق اس کے حکم بجالا دیں حضرت موسیٰؑ نے اس
 امر کو جانتا کہ میں عرض کیا حکم آیا کہ تم کہہ دو کہ میں کو مقام عطا ہونے رسالت تمہاری
 کا ہے حاضر ہوا ایک بیٹے تک کہ حدت میں نہ کی ہے روزہ رکھو اور احکامات کرو
 بعد اس کے تم کو کتاب کہ تمام احکام اور اس میں ہو دیے گئے ہیں گئے حضرت موسیٰؑ
 مطابق انہوں نے بنی اسرائیل کو چھوڑ دیا اور حضرت ہارونؑ کو اپنا ان کے خلیفہ کے کہ آپ
 طرف کو ہر کے روانہ ہوئے اور بعد پاک کرنے ہر ان کے پڑھنے کے اس پر ان میں حکمت
 ہونے اور کثرت شمع احکامات ان کے کا فرعون کا اقتدار کا عطا کیا ان کا تمام ہوا
 اور ایک دن باقی سلطان کو بیٹے روزہ اور کم خوری کے جوڑے کے مضحکہ و کھٹائی اس واسطے
 استعمال ہوا کہ اس کا کیا غیب کی طرف سے حکم آیا کہ یہ جوڑے یا خوش و ناخوش ہوا ہے بہر حال
 بڑے تھے اس کو کہ اس واسطے کہ لڑکی اب پتہ اس تفسیر کے دس راتیں اور احکامات
 کو دوسری دن لڑکی کو دین عید الاشیخ کا ہے تم کو کتاب دی گا اور کلام میں تمہارا
 ہے کہ وہ نما حضرت موسیٰؑ نے احکامات دس راتوں کا اور فرمایا اور اس مقام میں تفسیر

لیکن اُن کے پیچھے بنی اسرائیل میں بڑا حادثہ واقع ہوا اور سبیل اس کا یہ تھا کہ بنی اسرائیل کے لشکر میں ایک شخص کو نام اُس کا موسیٰ بنی ظفر کا قیدی سامرہ میں سے زرگری کے ہنر میں اور قالب بنانے میں نہایت استاد اور ماہر تھا جس دن کہ فرعون غرق ہوا اور حضرت جبریلؑ مادیان پر سوار ہو کر دریا کے کنارے پھرتے تھے اُس نے دیکھا تھا کہ جس جگہ نقوش سُم اس مادیان کا پہنچتا تھا سرسبز ہوتی تھی اس جہت سے جان لیا تھا کہ اگر حیات کا بیج نقوش سُم اس مادیان کے ہے اس واسطے تھوڑی سی خاک اس گھوڑی کے پاؤں کے نیچے سے اٹھا کر بہ طریق تبرک کے امتیاط سے رکھا تھا اور جس وقت بنی اسرائیل دریا سے اُتر کر جنگل میں پڑے گرد اُن کا ایک قوم پر ہوا کہ گاؤ پرست تھی اور مورتیں لگاؤ کی برنج وغیرہ سے بنا کر پوجتے تھے بنی اسرائیل کو یہ مورت پرستی نہایت خوش آئی تھی جیسا کہ حضرت موسیٰؑ سے درخواست کی تھی کہ ہمارے واسطے بھی مورت پروردگار ہماری کی بنائے تاکہ حق عبادت اُس کی کا اچھی طرح سے بجالا دیں اور حضرت موسیٰؑ نے اُن کو اُدھر اس سوال کے ذبح اور تزیین فرمائی تھی لیکن سامری نے معلوم کیا تھا کہ اس گروہ کو مورت پرستی مرغوب طبع ہے۔ جس وقت کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کوہ طور پر تشریف لے گئے بنی اسرائیل کے سرداروں نے بیچ خدمت حضرت ہارونؑ کے حاضر ہو کر عرض کی کہ ہم نے جس وقت مصر سے نکلے تھے عید کی فریشت کے مہانے سے بہت ساری قبیلوں کا مانگ لیا تھا اب اس زلیور کے بابت کیا حکم ہے حضرت ہارونؑ نے فرمایا کہ اُس تمام زلیور کو ایک گڑھے میں ڈال کر آگ دے دو جو کچھ جل جائے اور راکھ کو اُس کی باقی ہے زمین میں دفن کر دو اس واسطے کہ یہ سب مال کا زوال کا ہے جانا چاہیے اس مقام میں بعضے قبیلہ اعتراف کرتے ہیں کہ بنی اسرائیل شہر مصر میں متنازع تھے اور ساتھ قبیلوں کے پناہ کھاتے تھے متانوں کو عربوں کا مال لینا جائز نہیں اور اگر بنی اسرائیل نے معصیت کی راہ سے یہ امر اختیار کیا تھا حضرت موسیٰؑ اور حضرت ہارونؑ علیہما السلام کو بھی اس پر اطلاع تھی کس واسطے اُن کو اس حرکت سے منع نہ فرمایا جو اب اس اشکال کا ہے کہ متنازع ہونا بنی اسرائیل کا بیچ شہر مصر کے مسلم نہیں بلکہ وہ قیدی تھے کہ زبردستی اور تعدی سے فرعون نے اُن کو منکلف سے بند رکھا تھا ہر روز ظلم قبیلوں کا کھینچتے تھے اور رنج

کی تھا کہ کچھ کو سجدہ کرو اب بقرہ اس سے پہلے انوارے سامری کے اپنے اوپر لازم پکڑا ہے۔ اس واسطے کہ تعظیم بادشاہ قدرت والے کی کرفع اور نقصان پہنچا سکتا ہے عقروں بہت عقل میں آتی ہے اور کچھ بے عقل کی کرحاقت اور بے وقوفی میں ضربا بلش ہے کسی وجہ سے تعظیم کے لائق نہیں حضرت موسیٰ علیہ السلام لبیبؑ اس خبر وحشت اثر کے بے اختیار طون لشکر کے روانہ ہوئے اور اول حضرت ہارون پر غصہ اور سختی شروع کی کہ تم نے کس واسطے یہ حرکت کیجی ان کو کہنے دی حضرت ہارون نے فرمایا کہ میں نے بار بار اس فعل ناشائستہ سے منع کیا لیکن انھوں نے کہا لن نبوح علیہ عاکفین حتی یرجع الینا موسیٰ یعنی ہم ہرگز انھیں نہ کہہ سکتے کہ اوپر اس گوسالہ کے ہے موقوف نہ کریں گے جب تک کہ حضرت موسیٰ ہادی طون آکر اور حسن اور قبح اس فعل کا ہمہ بیان کریں بعد اُس کے حضرت موسیٰ طون اُس گوسالہ کے متوجہ ہوئے اور اس کو آگ میں جلا یا اور خاک اُس کی کو دریا میں اڑا یا کچھڑے کے پوجنے کا خفیہ خفیہ جاتے تھے اور اُس پانی کو بطریق تبرک کے لاتے تھے اور پیتے تھے کہتے ہیں کہ گروہ بنی اسرائیل کا بیچ مقدمہ اس گوسالہ کے تین قسم ہوئے ایک گروہ وہ ہے کہ لبیب بہکائیے سامری کے فریفت ہو کر عبادت اُس گوسالہ کی بجالانے اور دوسرا گروہ وہ ہے کہ حضرت ہارون کے ہمراہ طریق امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کا عمل میں لائے اور تیسرا گروہ وہ ہے کہ خاموشی اور متوقف تھے نہ انکار کرتے تھے اور نہ یہ کام اُن سے سرزد ہوتا تھا پہلا اور تیسرا گروہ معروض غائب نہیں ہیں آئے اور دوسرا گروہ سلامت رہا حق تعالیٰ اس نعمت ثلثہ کو باجماع اس قدر گستاخی کے کہ فرعونوں کی گستاخی سے بہت کم ہے اور ان کو اس حرکت کے سبب زندہ نہ رہنے پڑا اور اُن کی گستاخی کو معاف کیا یاد دلانا ہے وَتَسْمِعُ دَاوُدَ غُذَّاءَ یعنی اور یاد دلانا اُس وقت کہ کہہ رہے تھے موسیٰ علیہ السلام کے وعدہ کیا اور ہر چند کہ لفظ مواعدت کا مصدر وعدہ کا جانیں سے چاہتا ہے لیکن اس جگہ یہ لفظ صافرت اور عاقبت اللص کے قبیلہ سے ہے یعنی مشارکت کے معنی سے مجرد ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ دونوں طرف سے وعدہ متحقق ہو حضرت موسیٰ کی طرف سے وعدہ پورا کرنے اعتدال کا اور حق تعالیٰ کی طرف سے وعدہ کتاب فیہ کا اور یہ وعدہ مقرر کیا گیا تھا اس مدت کے ساتھ کہ اُولَئِیْنِ لَیَالِۃٌ یعنی چالیس راتیں اور اکثر روایتوں میں آیات کہ تم

رائیں ذی القہدہ کے سینے کی قمیص اور دوس رائیں آفتاب ذی النجوت اور دوسرائیں دل کے گناہ کی
 دیکھ کر کائنات تھا اس واسطے اندیشیں پر آؤں فرمایا اور کلام میں اس کا حکایت کے درجہ میں داخل
 ہو رہا ہے تبارک و تعالیٰ نہیں اور اپنے جتنی جتنی کے کہ ہر گاہ کہ کائنات حقیقت و جلالت اور عظمت
 کا ہے اور دنیا کی عظمت و کبریا کی اس وقت میں اپنے کلام میں دخول ہونے ہیں اس واسطے خاص کر
 ذکر مآثر و کافریا اسیہ بھی ہے کہ اپنے عریکے اور میر اور گردش جانہ کے مقصد ہیں اور ابتدا
 بیان کثیف چالیس دن کی واسطے عبادت کے

اس کی جہاں سے لیتے ہیں اور یہ معنی خاص بات ہی کے ساتھ ہے اور مرثیہ اصل لغت میں خبرانی
 ہے کہ مرثیہ ہر گاہ ہے کہ چہ چیز کہ اصل اس کی حیشا حق حق بمعنی پانی کے ہے اور شایع
 و دشت کے اور چونکہ حضرت موسیٰ کو فرمایا ہے نہ ہر میں درختوں کے نیچے پایا عقاب نام ان کے
 واسطے مقرر کیا اور عربی زبان میں یا ہر نوادہ کے ساتھ اور شین و کوسین کے ساتھ بدل دیا
 مان لقب حضرت موسیٰ کا

مرثیہ ہوا۔ بعد چالیس کا بہت تقاضا نہیں اور اس واسطے حدیث میں آیا ہے
 کہ من اخلاص للہ اربعین صلیحاً ظہرت بنا بیع الحکمة من قلبہ علی
 لسانہ یعنی ہر شخص کو فاضل کرے اللہ کے واسطے چالیس دن ظاہر ہوں گے چھپنے والے کے
 دل آش کرے اور زبان آش کرے اور جہاں آئے کہ خصوصاً طہین آدمی اور اربعین
 صلیحاً کو خبر گیری گئی مٹا آدم کو چالیس دن اور وہ بچہ آدمی کو پیش میں اتنی ہی مدت میں
 ایک حال سے دوسرے حال کو انتقال کرتا ہے چالیس روز تک غلطہ درتلا ہے اور چالیس دن
 تک خیریت اور چالیس دن تک گوشت کا کھانا کھائے نہ آہل نفع ریح الہی کا ہوتا ہے
 اور اس جگہ سے کہ تمام سو فیاض حق تعالیٰ نے چاہا کہ یہ صفت اور عظمت کے واسطے مقرب
 کیا ہے اس واسطے کہ حق حضرت موسیٰ علیہ السلام کے سے معلوم ہوا کہ اتنی مدت ریاضت کرنے
 سے ترقی ہوتی ہے اور ان حال سے طرف اعلیٰ حال کے آئے ہم اور اس مطلب کے کہ اس آیت
 میں چالیس رات کا وعدہ نہ کرنا ہے اور سورۃ اعراف میں وعدہ میں رات کا ظاہر میں نہ تھا
 ہے جو اب اس کا ہے جو اس آیت میں بطریق اجمال کے تمام مدت خلوت ہونے کی حد اصل اور
 زیادتی کے ذکر فرمائی اور صوفی اعراف میں بطریق تفصیل کے اصل وعدہ کو کہ تیس راتیں چالیس اور
 چھ رات دس رات کی کہ چالیس رات سے مراد کہنے کے واسطے میں زیادہ برائی نہیں ہوا ہذا زیادہ

پس تناقض نہیں اس واسطے کہ بیچ اجمال اور تفصیل کے اصل وعدہ کر کہ تم میں راہیں تھیں وہی
 راہیں دہرایا دے گا جس کو یا مثال اسی میں ہی لکھی تھی کہ وہ چالیس درم قرض کسی کا ہو اگر کہے کہ میں
 چالیس درم قرض کسی کا اپنے ذمہ رکھتا ہوں اجمال صحیح ہے اور اگر اس طرح کہے کہ میں نے
 تیس درم بابت نفلانے کے اس سے لئے تھے اور وہ تیس درم بابت نفلانے کے یہ تفصیل بھی درست
 ہے خصوصاً سورة اعراف کی آیت میں حاصل اس تفصیل کا بھی مذکور ہے کہ ففتحہ میثاقاً
 ربہ اربعین لیلۃ باقی رہا اس مقام میں ایک سوال جواب طلب اور وہ یہ ہے کہ افعالا
 اربعین لیلۃ کا محمل باعتبار ترکیب نحوی کے کیا ہے مفعول نہیں ہو سکتا ہے اس واسطے
 کہ جو چیز موعودہ ہے خدا کی طرف سے کتاب کا دینا تھا اور حضرت موسیٰ کی طرف سے پورا کرنا
 اعتکاف کا اور ظن بھی نہیں ہو سکتا ہے اس واسطے کہ وعدہ دونوں طرف سے چالیس دن
 کا رہتا کہ چالیس دن تک اعتکاف کرتے رہیں جواب اس کا یہ ہے کہ اربعین لیلۃ ظن
 ہے لیکن واعدنا کا نہیں بلکہ واعدنا کے مفعول کا ہے اور وہ مخدوف ہے تقدیر
 یہ ہے کہ واعدنا مومنی معاملۃ عند القضاء اربعین لیلۃ آگے
 لفظ القضاء کا بھی مخدوف ہے اور اربعین لیلۃ کو بسبب مجاورت کے مجازاً قائم مقام
 اُس کے کر دیا جیسا کہ عرف میں کہتے ہیں کہ آج چالیس دن ہوئے کہ فلانا آئی ہے مراد یہ ہے
 بیان حقیقت من سلوی

سرافقنا چالیس دن کا ہے اور نسب حضرت موسیٰ کا یہ ہے کہ وہ بیٹے عمران بن یسیر بن
 قاسم بن لاوی بن یعقوب بن اسحاق بن ابراہیم علیہم السلام کے تھے اور لاوی بڑے بیٹے
 حضرت یعقوب علیہ السلام کہتے ہیں حضرت موسیٰ علیہ السلام کو اوپر فرق بن اسرائیل کے بھی ریاست
 حقیقی تھی کہ پیغمبر اول العزم تھے اور ریاست عرفی بھی اس واسطے کہ عرف عام میں ریاست
 اور سرداری بڑے کی ہوا کرتی ہے اور جب حضرت موسیٰ علیہ السلام کتاب لانے کے واسطے سب
 بنی اسرائیل کی طرف سے اللہ تعالیٰ کے حضور میں گئے تھے ان سب کو مناسب یہ تھا کہ انتظار
 اُن کا کرتے اور نیا طریق نکالنے سے بچتے اور بزرگوں تمنا سے نے اے بنی اسرائیل برخلات
 اس طریق کے کہ اولی آدمیوں کا معمول ہے عمل میں لائے اس واسطے کہ معمول یہ ہے کہ جو کوئی
 سردار کسی گروہ کا حاکم یا بادشاہ کے پاس واسطے عرض کسی مطلب کے جاتا ہے دوسرے لوگ ساتھ

میں رئیس اپنے کسی کہ تھے ہیں مادہ ہرگز غلات اور خشکات نہیں کرتے بلکہ ہم نے شجر اخشاب ثم
 النجیل یوسف یعیلیٰ یا عین بعد جملے موشی اور قرار چاہیں دیکھ کے بنایا ہم نے کچھ ہے
 کو بعد موشی کے اور اس کی قیمت میں اس واسطے کہ موشی جب تک درمیان غلات سے قائم کہ
 عبادت فرعون اور امان کے سے باز رکھتا تھا حالانکہ فرعون اور امان کو ظاہر میں ایک طرح
 کی تہمت اور اختیار قطع اور ضرر کا تھا پرستش گور سال یہ عقل کے سے کس طرح عاقلیت کو
 اور غلطی تم کا اصل میں واسطے فراخ زمانہ کے ہے اور اس جگہ واسطے بعد جانے مضمون کا
 کے مضمون سے مستعمل ہو گا تو کس طرح مناسب تھا کہ موشی اپنے کو واسطے عرض مطلب اور
 درخواست عرض کے ہائے حضور میں بھیجے اور آپ قیمت اسی سروار کی میں مخالفت عرض
 چاہی کے کام کرو بلکہ تم کو لازم تھا کہ ہرگز مخالفت چاہی تم سے مرزوند ہوتی اور اتحاد
 یہ افعال ہے اخذ ہے ملاحظہ ہے ہرگز کو بعد تین کے ہنگ کے ساتھ بدل کے کے تاکو تا میں اور اقام
 کیا اور ہرگز کا افعال کے صیغہ یہ لفظ بیت آیا ہے عربی نے یہ کہ کیا کرنا یہ تا اصل ہر
 اور تھو تھو سے ماخوذ ہوا اور اس واسطے اتحاد تھو کو بھی استعمال کرنا چاہا اور اتحاد کے اصل
 نے عربی کے نزدیک حکم افعال معلوم کالے لیے ہے کہ اوپر جود اور خبر کے داخل ہر تھو ہے
 اور دونوں کو اوپر مذہولیت کے نسبت یہاں ہے اگر اس استعمال کو اس جگہ مقرر کریں پس دراصل
 مضمون مخدوم نہیں گئے اور تہذیب عبارت کی اس طرح ہرگز شجر اخشاب ثم النجیل
 الانفا اور معانی والوں نے وجہ جذو کے لئے مضمون انان کی اس جگہ تھو جاننا تھو یہ اس امر
 تھو کی مقرر کی ہے اور اگر اس استعمال کے موافق نہ تھو دیں بلکہ اتحاد کو ساتھ معنی جانے کے
 نہیں اس صورت میں ایک ہی مضمون کو مروج ہے کفایت کرتا ہے اور اس تہذیب پر پہنچنے والی
 معانی کے دل میں شبہ گوارا ہے کہ فقط جانے کچھ دینے کا عمل لکھا لکھا تھا کہ اُس کے جانے سے
 منبع فرمایا ہر اور علامہ اس کے جانا گوارا کا خاص طوری کا کام تھا یا نہ اس میں اس میں
 شریک تھے بھلاؤں سپرد خطیرانہ گوارا کے کہ سب اُس میں شریک تھے پس جواب اس کا یہ ہے
 کہ ان کا کتب مضمون گوارا کا مقصود نہیں بلکہ اُس کو سارہ معین کہ ہے معیار کا کام عہد ہے
 کھانا جاتا ہے اور گوارا معہد و معہد تھا سوائے اس کے یہ ہے کہ تصویر بنانی بھی ہو جاتا ہے

یہ یقین جاتا رہا اور حضرت موسیٰ کی تربیت میں مشغول رہنے اور ان کے بچے ہونے میں شک کرنے لگے اور ہر حال میں ان کے گھر حاضر ہو گئے۔ ملائیس کی وجہ بیان کرنے میں مختلف ہیں بعضوں نے اس کی وجہ یہ کہ اس کے سامنے بنی اسرائیل کے مذہبوں میں ایسے ایسے شیعے متفرق کر دیئے کہ حضرت موسیٰ کو قدرت اور اس خالق عجیب کے ساتھ ساتھ ادا امانت و عظمت اور غیر نبوت کے حامل ہونے سے پس تم کو چاہئے کہ کوئی اور ظلم اور تیرنگی ان کے کے بناؤ تم اور حضرت موسیٰ کے ساتھ باہر ہو کہ وہ چہرہ عظیم اس طرف مٹتے ہیں کہ اکثر جمالی بنی اسرائیل کا مذہب ملوث تھا یعنی کچھ نئے کڑا صبی دور گذر گئے تھے جنہوں نے انہماک کر لیا تھا اور ان کے اندر پیر وانی سے سامنے نے ایسے آدمیوں کو یہ بات سمجھائی اور فریاد کیا کہ یہ وہ دگدگ تھا جس نے پہنچ صورت اس گورنار کے ظہور کیا ہے اور آواز اور حرکت اس کی کو کہ اول فقط ایک سرے کا پتلا تھا دلیل اپنے دعوے کے کوثر کی مثال اس کی جیسے کہ ہندو جس جگہ کوئی نئے عجیب دیکھتے ہیں اُس میں اللہ تعالیٰ کا حصول اور خداؤں کے پرستش اور تعظیم نہایت درجہ کی اُن کے واسطے کرتے ہیں اور ان میں حد نہیں بہتہ جب وہ کے قول کا تائید کرتے ہیں ان کے پہلے قول کے ساتھ منافقت کرتے ہیں، منجملہ ان کے یہ ہے کہ سامنے نے کہا ہلن االف کہ والہ موسیٰ نفسی یعنی یہ ہے معبود تمہارا اور معبود موسیٰ کا پس قبول کیا موسیٰ اور بعض دنیویوں میں سے یہ بھی ہے کہ اگر دیکھو اس کے بطریق عبادت کے متعلق جوئے تھے اور تعظیم اس کی بجا لانے تھے اور عظمت اور تیر جماعت کے ساتھ ایسے معاملہ کا حصول نہیں تھا اس کے بعد بھی وہ ملی اور شراہ میں حاصل کیا کام یہ ہے کہ یہاں شیعہ بنی اسرائیل کا کہ تمام اقسام کفر کی سے بدر قسم ہے شیعہ اس کا تھا کہ ان کوئی انور نہایت اور بالور کریں اور فرست کر کے بھیج دیں اور گنہگاروں کو عذر اور معذرت کی نہ بھیج دیں لیکن حق تعالیٰ نے قریب کمال مہربانی اور رحمت ان کے کہ اسان طرفت حضرت موسیٰ اور حضرت ابروہ علیہما السلام کے متوجہ تھے اور تعظیم ان کے بنی اسرائیل کا اہم کام تھے ان کو ساقیہ عاجز و خوار فرمایا اور ان کو کیا جیسا کہ فرماتے ہیں شتہ حقیقہ و ناغیہ کہ یعنی پھر معاف کر دیا ہم نے تم سے اور تم کو

فی انفسہم ساعد عذاب من اصل کے کہ بالکل نیست اور نابود کر کے ہلاک نہ کیا ہم نے جیسا کہ
فرعونوں کو بسبب عدول حکمی کے کہ اس سے کتر تھیں بالکل ہلاک کر دیا **فَإِنْ يَلْقَئْكَ**
یعنی تجھے بنانے بچھڑے اور پرستش اس صورت بے جان کی کہ تم سے بعد ایمان لائے اور
دیکھتے معجزوں اور بڑی بڑی نشانیوں کے صادر ہوئی اور یہ گناہ ان کا نہایت بڑا اور
سست تھا اسی واسطے قابل اس کے ہوا کہ اشارہ بعید اس کی طرف کیا جائے لیکن یہ
سب اس واسطے تھا کہ **لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ** یعنی تاکہ شاید تم آئندہ کو شکر نعمتوں الہی کا
بجالاتو اور تحمل مشقتوں کا اللہ تعالیٰ کی عبادت میں گوارا کرو اس واسطے کہ جس کے لئے استعداد
گروہ تھا اسے بالکل باطل نہیں ہوتی تم سے ترقی حق کو نیک اور صلح پیدا ہوں اور پیچ
کام معرفت اور عبادت کے قیام کریں بخلات قوم فرعون کے کہ استعداد ان کی مطلق نازل
ہوئی تھی کوئی ان میں سے قابل تحمل امانت معرفت اور عبادت کا نہ رہا تھا اور لعل اگرچہ
لغت عربی میں اس جگہ مستقل ہوتا ہے کہ امید ہو خواہ وہ شے حاصل ہو یا نہ ہو لیکن کلام الہی
میں بہت جگہ یقین کے مقام میں بہت ہوتا ہے جیسا کہ اس جگہ بھی اسی قسم کا ہے اس واسطے
کہ بنی اسرائیل بعد اس کے معدن علوم الہی کے اور حامل معارف اس کے کہ ہوئے اور
درمیان ان کے ہزاروں نبی اور شہید اور صابکین پیدا ہوئے اور واسطہ اور اعتبار ظاہر ہوئے
اور خدا کے کاموں میں مصروف ہے اور اس جگہ ایک اشکال ہے نہایت سخت اور وہ یہ
ہے کہ پرستش گوسالہ کی بلاشبہ کفر تھی بلکہ سب اقسام کفر کی سے قبیح اور کفر قابل معاف ہونے
کے نہیں اور بغیر توبہ کے بخشا نہیں جاتا ہے اور اگر اس طرح کہا جائے کہ ایسا لفظ کہ دولت
توبہ کے اوپر کرتا ہے اس جگہ مقدم ہے جیسا کہ جمہور مفسرین نے اسی طرح کیا ہے اور کہا ہے
کہ تقدیر کلام کی یہ ہے کہ **ثُمَّ عَفَوْنَا عَنْكُمْ حِينَ تَبْتَغُوا لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ**
لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ اس صورت میں لازم آتا ہے کہ مضمون اس آیت کا اور مضمون آیت فاق
علیکم انہ ہوا التواب الرحیم کا ایک چیز ہو اور مضمون آیت فاق علیکم
کا بعد مضمون اس آیت کے ذکر کرنا کفار بے فائدہ ہو اس واسطے کہ یہ مقام مقام نعموں
کے شمار کرنے کا ہے اور اس آیت میں سوائے قبول توبہ کے کوئی نعمت مذکور نہیں اور جواب

اس اشکال کا آیت کی تفسیر میں اشارہ نمودار کرنا اور غور سے فکر کرنا سزاغندہ کام ہے کہ
 دُنیا میں باطل اُن کی گزیرست اور ناجوہ کرے نہ چھوٹا سزاغندہ اثر میں کام نہ کرے میں نہ بات
 ہو سکتی ہے کہ دُنیا میں اُن میں دیکھے جیسا کہ کفار اُن کی جھوٹے مصلحتوں میں ماساجنا الصلحہ میں
 اسی نعمت میں شریک ہیں کہ کفر کرنے میں اور دُنیا میں ہلاکت خطاب کے سبب سے نہیں برقی
 گویا کہ سزاغندہ اُن خود ہی باقی ہے اور اگلے آیت میں قبول کرنا تو بنی اسرائیل کا ذکر ہے
 اور تعلیم طریق اُن کی ہے کہ اُن کا گناہ کے اسکل نمونہ کرے اور دُنیا اُن کی نعمت میں اس کے
 غور سے بے خوف ہر جامعے اور میں دونوں باتوں میں بڑا فرق ہے پھر فرماتے ہیں کہ وہ اپنے
 تعلیم طریق شکر نعمتوں کے نعمت و سرور کی بہت بڑی اور بزرگ ہے حالانکہ ہم نے اُن کو سبب
 اس تمنا کے گناہ قیاس کے اُن نعمت کو تم سے بھیر دیا ہم نے پس اُن کو سبب عطا کر دیا
 کہ وہ اِذَا دُنِيَا مَوْثِقَاتٍ اَلَيْسَتْ لَهُمْ اُورِيَاوُكِرْتَم اُن وقت کو کہ وہی ہم نے سونے
 کو کتاب اور وہ قیامت مقدم ہے کہ تمہارے قیامت کو تمہاری کے اُن میں موجود ہیں ہمارے
 شکر گزار ہو جب اُن قیامت کے عمل کریں اور شکر حق کا بجا لاریں وَالْفَرَقَانِ یعنی اور
 بھی دی ہم نے سونے کو وہ جو ہر باعث فرق کا ہر درمیان اہل حق اور اہل باطل کے
 اور وہ شعائر میں اور اذکار میں شروع کے ہیں کہ سبب بجا لانا اُن کے کے مسائل اور مصلحت
 کے نزدیک معلوم ہو جائے کہ قرآن اس دین میں آیا اور قرآن اس دین سے باہر کیا شکل
 تعلیم و تدوین و ششہ اور دعوہ رکھنے اُن دین کے اہل معطل و مبتلا اُن دین میں دُنیا کے کاموں
 سے اور سونے کے اہل و عیال اور عیال دین سے ہر دین کی اور ترک کنان گرفت اور دعوہ
 اور گھن اُن کا اور خشت اہل ذریعہ اور قرآن کا اہل اس دین میں ملند اُن کے یہ چیزیں ہیں
 اذلال اور نماز و جہد اور جماعتیں اور عیال دین اور خشت و خیرہ اور بیٹھے معجزوں اس طرف گئے
 ہیں کہ مراد فرقان سے وہی قیامت مقدم ہے اور مصلحت واسطے تقاضا صفت کے ہے باوجود
 محمد پختہ ذات کے جیسا کہ عرب کہتے ہیں رَاٰتِ الْغَيْثِ وَالْغَيْثِ لَمْ يَرَاٰتِ الرَّجُلِ
 اَلَّذِي هُوَ جَوَادُ الْغَيْثِ وَشَجَاۃُ الْغَيْثِ اس مثال میں غیث اور ریش ایک
 شخص سے مراد ہے لیکن ہر گاہ کہ یہ دروں لفظ باہم لکھ دینی کے کہ وہ معنوت اور شجاعت

کتاب ہے یا خود یہ لفظ ہم پر معنی ہے گفت ہم قوم ہونے کا یہ ہے کہ تم کو مار دیا جائے لیکن
 اور طریق مروج اُس کے کہ آگاہ کون ہیں تو کچھ سنو تم کہ اِنَّكُمْ ظُلُمْتُمْ اَلْاَشْيَاکُمْ
 بِاِغْوَاؤِکُمْ الذِّحْرِ یعنی تحقیق تم نے ظلم کیا جھاد پر جانوں اپنی کے بسبب بدلے جو سالہ کے
 اس خاصے کو کہ گواہ کر دے وہ تھا ایسے ساری نے ذوق جیوں کے سے جو سالہ تیار کیا اور تم
 اُس کو نیسے زور دیا وہ اسی اسلحہ اور اعانت کی اور واسطے آواز کر لے اس ظاہر سے تھا اٹھایا
 کے بسبب نے اُس خاک کے کہ بچے کچھ ٹھوڑی سفر تیر چھوڑ چھوڑ چھوڑ چھوڑ چھوڑ چھوڑ چھوڑ
 کر لے کی اُس میں جان کر اٹھانے تھی وہ وہاں اُس کو تم نے اپنا جبروت نکلیا اور اُس نے اُنہی
 کا سا جانا اُس میں اعتقاد کیا پس گریا دعویٰ اس مار کا کیا چھنے حیات اپنے جبروت میں ڈال
 اور ہر چند کہ آواز کر لے اُس کو سالہ کی ایک بار عجیب غریب حادثہ تھا لیکن جس وقت نقل خلاق
 حادث کا کسی حکمت اور تدبیر اور کسی کے ہاتھ کے کام سے ظاہر ہوئے اُس کو اس میں جانتا
 عقل سلیم کے خلاف ہے اور اسی واسطے افعال عجیب جانہ کر دی اور نظر بند کر دی اور باز گیر کر
 دیا وہ کہ صاحب عقلوں کی نظر میں کسی طرح کی قدر اور منزلت نہیں رکھتے ہیں البتہ کسی چیز
 ہاتھ کی بانی برائی کو معذور ہونے سے کیا مناسبت پیدا ہو سکتی ہے کیا یہ کہ فرعون اور
 امان کے مرتبے بھی تباہیت کسرت تھی بات ٹھکی کہ مومن کی قوم نے کہا کہ اب کیا کرنا چاہیے تاکہ
 ظالمین سے ظلم سے نجات پادری حضرت موسیٰ نے فرمایا فَقُولُوا اِلٰی نَبِیِّکُمْ یعنی میں تو یہ کہ
 تم متوجہ ہو کر صرف غالب تلاش اپنے کے کہ وہ جناب حق تعالیٰ کی ہے حق شانہ مبارک جانیں تھا
 آگاہی اس ظلم کی سے پاک کرے اسی واسطے کہ یہ ظلم تھا اس میں جانوں میں گھس گیا اور حکم ہوا
 اور بسبب محبت اُس کو سالہ کے جانیں تھا اس آیت تاکہ ہو گئیں اور بارہا وصل میں تراشے
 ملنے ظلم کو کہتے ہیں اور امتیاز کہ اس نام کا اس جگہ اور ناموں والوں سے اسی واسطے ہے کہ
 انھوں نے خود اسے غالب تلاش کے مقابلہ میں وہ اس غالب تلاش متروک کیا تھا اور لفظ الی
 بارہا کہہ کا نیا وہ کہ اس واسطے ہے کہ یہ توہم یا کہ ظلم سے نہ ہوا اس واسطے کہ توہم
 خدا کے لیے توہم ہے کہ وہ کی توہم سے جو اور مار گزبان سے ظاہر ہو کہ فقط قرب کی جائے وہ
 توہم فقط آدمیوں کی ہے نہ صرف خدا کے فَاقْضِلُوا اَلْاَشْيَاکُمْ یعنی میں مار و تم اپنے نہیں

اور جانیں اپنی قالب پنوں سے مجباً کرو تا کہ کفارہ اس گناہ تمھارے کا ہو سکے کہ وہ لوگ
 کی جان پہنچ قالب اپنے ہاتھ کے بنائے ہوئے میں ڈال تم نے اور اُس کو معبود اپنا ٹھہرایا
 اور علما کا اس میں اختلاف ہے کہ مار ڈالنا اپنا یہی توبہ ان کے واسطے تھی یا یہ تیز توبہ کا
 تھا جیسا کہ پہنچ حق قاتل عدا کے کہ قصداً بھیج کر ناحق مار ڈالے شریعت میں توبہ اس کی
 مقبول نہیں مگر اس طرح پر کہ اپنی جان کو مقتول کے وارثوں کے ہاتھ میں سوپ دے اگر چاہیں
 بخش دیں اور اگر چاہیں مار ڈالیں اور اس قسم کا اپنے نہیں ہلاک کرنا ہر چند کہ ظاہر عقل کے
 نزدیک بہت قبیح اور زہروں و کھلائی دیتا ہے لیکن ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ عِنْدَ بَارِئِكُمْ
 یعنی یہ امر عظیم بہتر ہے واسطے تمھارے نزدیک قالب تراشنے والے تمھارے کے اس واسطے
 کہ دلائل کرتا ہے اور پھر کمال محبت تمھاری کے ساتھ اس کے کہ اُس کے رستے میں جان اپنی
 دی تم نے اور بھی دلائل کرتا ہے اس بات پر کہ قالب تراشنے اُس کے کو مسلم رکھا تم نے اور
 جان کے پیدا کرنے کو کہ وہی کہ تمہارے قصد لین کیا تم نے اور ساتھ حکم اس کے کہ اُس کی
 امانت کو بھرا اُس کو دے دیا اور بسبب اس محبت اور ذال بعد اری کے عذاب ہمیشگی آخرت کے سے
 خلاص ہو جاؤ گے اور ضرر اور تکلیف دنیا کی کتنی ہی سخت ہو آخرت کے عذاب سے بہت
 ہلکی ہے بلکہ متناہی کو کہ جس کی حد ہو ساتھ غیر متناہی کے کہ جس کی حد نہ ہو کچھ مناسبت نہیں
 اور موت ضرور آنے والی ہے پس سختی قتل کی تحمل کرنے میں کس طرح کا ضرر نہیں ہے مگر
 آگے پیچھے ہونے کا اور بھی حرف دہم میں ہے اس واسطے کہ جیسا کہ موت مقرر ہے وقت
 اس موت کا بھی تقدیر میں لکھ دیا ہے حقیقت میں کسی بیش نہیں اور چپ بنی اسرائیل نے
 یہ طریق توبہ کا کہ حضرت موسیٰ سے تھا قبول کیا حضرت موسیٰ نے اُن سے عہد اور پیمان محکم
 لیا کہ بچھڑے کے پوجنے والے اپنے گھروں سے بے ہتھیار اور بغیر خود اور ذرہ کے آئیں اور
 اوپر دروازوں اپنے کے زانو مار کر بیٹھ جاویں اور پیٹھیں اپنی زانوؤں سے باندھ لیں اور
 سر دل اپنے کو زانو پر رکھ لیں اور زخم تلوار کا اپنے سر پر لیں اور زانو بند دکھ لیں اور بدن
 کو نہ ہلا دیں اور ہاتھ اور پانوں زما دیں اور جو کوئی ان شرطوں سے عدول کرے گا توبہ
 اس کی قبول نہیں بعد اس کے جب دوسرا دن ہوا جس کے وقت حضرت ہارون کو فرمایا

مکہ مکرمہ ہزار آدمیوں کو فتح اسرائیل میں سے کچھ حصوں کے گورنار پرستی کی حق اور بیخ و بن کا
 اس فعل قبیح کے حسرت ہزاروں کے شریک تھے قحطی پر نہ اُن کی کردار کے لئے جائز اور قتل کرنا
 اُن کا شروع کرو اور آپ ایک مکان بلند پر کھڑے ہو کر آواز کرتے تھے کہ یا مخرجی صول
 ان اخوانکم انوکھ شاہرین مسیوقہ صرید و انت
 یفتلواکم فافتوا للہ واصبروا یمن لے گروہ بنی اسرائیل کے تحقیق بھائی تھا کہ
 کہنے تھا میں اے اے مخرجی صول کہنے ہوتے چاہتے ہیں کہ قتل کریں تم تو پس ڈرو تم اللہ تعالیٰ
 سے اور صبر کرو اور جن بھائی سے مقتول ہے کہ میں گروہ بنی اسرائیل میں سے دو گروہ کو
 یہ حکم ہوا تھا کہ آپس میں قاتل اور مقتول ہو دیں یہ حصوں کے گورنار پرستی کی حق ان کو حکم
 تھا کہ مقتول ہوں اور حصوں نے وہ پرستی کی حق اور نہ انکار اس کا کیا تھا ان کو حکم ہوا
 تھا کہ وہ قتل کریں تاکہ قریہ انکار کرنے کی کہ ان سے سرزد ہوا ہے حاصل ہوا اور حصوں
 نے گورنار پرستی کی حق ادا کی کہ بڑا کہتے تھے اس قریہ میں شریک نہ ہونے اس واسطے
 کہ وہ محتاج قوم کے نہ تھے اور امداد داری میں آیات کہ جب ہارنے والوں نے دیکھا کہ
 جن کے قتل کرنے کے واسطے حکم ہوا ہے بھائی اور بھتیجے اور بھائی امداد دلا اور دست
 ہوا میں ہیں قتل کرنے میں تردد کیا اور بیعت شفیقت میں کے طوطا ان کے کام نہ کرتے تھے
 حق تعالیٰ نے ایک سیاہ غبار بھیج دیا کہ کوئی کسی کو نہ دیکھتا تھا بعد حرکت کرنا شروع کیا
 اور وہم طبیعت کا فانی قتل سے نہ ہوا سیاہ ایک کہ صبح سے اخیر دن تک اس شر ہزار آدمی قتل
 ہوئے اور مرد تھیں اور بچے بنی اسرائیل کے حضرت موسیٰ کا کہ وہ فریاد کرنے لگے حضرت
 موسیٰ نے صبر نہ کر کے دُعا کی حکم ہوا کہ قریہ سے جوڑوں اور فزوں کی سب کی قبول ہونے
 ہوا دیکھا اُن کے مرتبہ شہادت کا پایا اور جو کوئی زندہ رہا وہ بھی گناہوں سے پاک ہوا کہ
 مقام میں جاننا چاہیے کہ لفظ فافتلوا الف کھ کا ظاہر میں اس پر ولات کرنا ہے کہ
 انھوں نے اپنے تئیں آپ ملایا جیساکہ بعض مفسرین طرف ظاہر اس آیت کے تھے ہیں لیکن
 دو باتیں اس فقرہ سے یہ کہ سب مخالفت اس ظاہر کے ہیں نہیں حقیقت کلام ہی مراد نہیں یا
 مخرجی صول بارہ سے ہے کہ اسناد قتل کی طرف سب ممکن کے فرمان ہے یعنی ہر گناہ

تائین کو قدرت اور قتل کرنے کے دے دی گویا آپ ہی اپنے نفسوں کے قاتل ہوئے یا پھر
 النفس مکہ سے باعتبار اسی توجیہ کے آپ ہی مراد ہوں اور معنی مجازی لینے پر نہیں
 دلالت کرتے ہیں اور باوجود ہر تقدیر کے بنی اسرائیل یہ توبہ نکلے بجا لانے جیسا کہ حق تعالیٰ فرماتا
 ہے کہ فَنَابِ عَلَیْکُمْ یعنی تم نے جب یہ کام کیا تو یہ تمہاری قبول ہوئی پس قبول کیا
 اللہ تعالیٰ نے توبہ تمہاری کو اگرچہ گناہ تمہارا سخت تر گناہ آل فرعون سے تھا اس سبب
 کہ تم نے بعد ایمان کے یہ کفر کیا تھَا اِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ یعنی تحقیق وہ اللہ بڑے قبول کرنے
 توبہ کے مبالغہ فرماتا ہے یہاں تک کہ اس عمل ناشائستہ پر کہ آل فرعون کو اس سے کمتر
 پر مہذب کیا تھا اس توبہ قبول فرمائی اور حدیث شریف میں آیا ہے کہ جو بندہ صدق دل
 سے توبہ کرتا ہے اور اگر گناہ کے نادم ہوتا ہے حق تعالیٰ اس کی توبہ قبول فرماتا ہے اگرچہ
 ایک دن میں ستر بار اس گناہ کو کرے اور یہ اس واسطے ہے کہ اللہ تعالیٰ الرَّحِیْمُ
 یعنی بہت مہربان ہے اور پر بندوں اپنے کے کہ سبب یہ تحقق اذیت ایک ساعت کے کرامت
 ہمیشگی کی عنایت فرماتا ہے اور یہ توبہ بنی اسرائیل کی ایک ہدایت عمدہ تھی کہ اس نے دریا
 صحت اور سبیل کے فرق کر دیا اور ان کے بزرگوں نے اس ہدایت کو باوجود یکہ مشقت اس میں
 تھی کمال رضا مندی اور خوشی سے قبول کیا اور جو گروہ بنی اسرائیل کے کہ خطاب کئے گئے
 ساتھ اس کلام کے ہیں اور حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں ہیں ہرگز زبلاً
 سے بھی توبہ نہیں کرتے ہیں اور عبادت اس شریعت کی باوجود کثرت فضائل کے قبول نہیں
 کرتے ہیں اور یہ بھی کفران نعمت کے اندر داخل اندی قبیل سے ہے اور اس آیت میں خبردار کرتا
 ہے تمام امت کو کہ توبہ اور ندامت سے دل کو نہ ہٹا دیں اس واسطے کہ انت حضرت موسیٰ
 کی نے اس توبہ میں باوجود نہایت مشقت اُس کی کے تن دیا اور انکار نہ کیا اور تم سے سوائے
 ندامت کے اور کچھ طلب نہیں کرتے ڈھیل کرنی بہت بعید ہے حاصل یہ ہے کہ بنی اسرائیل نے
 باوجود دیکھنے ان آیتوں زبردست کے اور چکھنے ان مذاہبوں پے در پے کے ہرگز حق شکر
 کا ادا نہ کیا بلکہ پھر بھی اُس بے ادبیوں اور بدچلنیوں اپنی میں گرفتار رہے اور سب سے زیادہ
 بے ادبی یہ تھی کہ ہرگز ساتھ ہدایت حضرت موسیٰ اور فرمان اُن کے کے کہ بنی اسرائیل کے پاس

پہنچا تھا کفایت دہی یہاں تک کہ دعا است کہ کریم سب الٰہی حکموں کو اپنے کانوں سے
 جناب الٰہی سے نہیں حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ تم سب کے سب حضور علیہ السلام یہ
 بات چاہتے ہو یا جو بے نیکی بکثرت تم میں سے ہیں اگر بلا واسطہ وہ اپنے کانوں سے سنی کر
 آویں البتہ تم یقین کرو گے حضرت موسیٰ نے فرمایا کہ بس ایک جہاد کہ تم میں مستزاد تھا
 ہوں جن کہ مراد سے کہ مراد موسیٰ نے اپنے ایک بھائی کو جہاد و شہر آدمیوں کے چنے کو اس
 کلام کے واسطے مستزاد کیا حضرت موسیٰ نے اے فرمایا کہ تم سب حمل کرو اور تمام گناہوں سے
 قریب نصیحت کرو اور تم میں تین روزے رکھو اور تسبیح اور تہلیل میں مشغول ہو دو تو کہ عافیت
 ارشاد حضرت موسیٰ کے عمل میں آئے اس وقت حضرت موسیٰ الٰہی کو ہوا سے کہ وہ خود پر
 رواد ہونے اور چاہتا ہے کہ بار خدایا یہ گروہ ایک شخص کا تیرے بندوں میں
 سے بیچ خلق شے کلام تیرے کہ آئے ہیں الٰہی کے ساتھ کلام فرما حق تعالیٰ نے حضرت
 موسیٰ کی التجا قبول فرمائی اور جب حضرت موسیٰ نزدیک پہاڑ کے پہنچے ایک چھوٹا ستون نور
 کا اور عقیدہ کی شکل میں کہ پہاڑ اور ٹھکانا جو خود ار ہوا آہستہ آہستہ پھیل گیا اور فراخ
 ہوا اور تمام پہاڑ کو گھیر گیا اور اُس نور میں حضرت موسیٰ غرق ہوئے اور بنی اسرائیل کے
 عمروہ کو پہاڑ کے نیچے کھڑا کر دیا اور فرمایا یہاں کلام الٰہی سنو تم وہ کلام الٰہی اپنے کانوں
 سے سنتے تھے جو حضرت موسیٰ کو خطاب ہوتا تھا اور ابراہیم نے آسمانوں کے فرشتوں کے
 کہ یہ تمام خطابات حضرت موسیٰ کے سب سے کم کو ہیں اس نعمت سے جس نے یہاں تک
 ایک پہل کر کی طرف الٰہی کے کہ وہی اور یہ کلام اُس پہل نور کی سے الٰہی کے کان میں پہنچا
 کہ اَللّٰہُ لَا اِلٰہَ اِلَّا اَنَا وَدَعَاکُمْ لِخُرُوجِکُمْ مِنْ اَرْضِ مِصْرَطَا
 فَلَعَبَدُوْنِیْ وَلَا تَعْبُدُوْا اَعْدَیْیَ بَیْنِ تَحْقِیْقِیْ مِنْ اِلٰہِ ہوں نہیں کوئی معبود مگر میں صاحب
 کہ کا کلام کو میرے زمین مصر کی سے ہیں عبارت کو دیر ہی اور دیر جیسی کو سونے بزرگ
 بعد اس کے کلام منقطع ہوا اور حضرت موسیٰ اُس ابرہی غرق تھے جب ابرہہ صاف ہو گیا
 حضرت موسیٰ آئے اور اس گروہ سے کہا کہ کلام الٰہی کو سننا اور احکام اُس کے سب سے
 انھوں نے ساتھ شہ راجہ کے ذیل پکڑی اور کہا کہ ہم کو کہو مگر معلوم ہوئے کہ یہ کلام

خدا کے متھے مبارک کوئی شیطان یا کوئی جن اس ابر میں سے آواز کرتا ہو پس یہ اعتقاد کہ
یہ کلام کلام خدا کا ہے محض تیری تقلید اور تیرے کہنے سے کہیں ہم اور اگر تیرے کہنے کا ہم کو
یقین ہو تا تو پہلے ہی یقین کر لیتے علامت اس کا یہ ہے کہ ہم کو خدا کی صورت دکھلا اور اُس
صورت سے ہم آواز سنیں اور یقین کریں کہ یہ آواز آواز شیطان کی یا جن کی نہیں پس
یہ بے ادبی حضرت موسیٰ کے حق میں کبھی ٹپے کی عبادت سے بھی زیادہ واقع ہوئی اور بسبب
اس بے ادبی کے پہلے لوگ تمھارے سخت عذاب کے ہوئے کہ قتل سے زیادہ ہو اور باوجود
اس کے اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ کی دُعا سے یہ گناہ معاف کر دیا اور اُس مذابحہ
ہوئے کو بعد پانچ ملنے کے ساتھ کمال کرم اپنے کے اٹھایا اور طرٹ اسی قصہ کے اشارہ
فرماتا ہے اس آیت میں کہ **وَإِذْ قُلْنَا يَا مُوسَىٰ إِنِيعْنِ اور یاد کرو تم اُس وقت کو کہا**
تم نے اے موسیٰ لَنْ تَوْبِعِنَ لَكَ یعنی یقین نہ کریں گے ہم اور کہنے تیرے کے کہ جو کچھ ہم
نستے ہیں کلام کلام خدا کی ہے **حَتَّىٰ تَوْبِيَ اللَّهُ جَهَنَّمَ** یعنی یہاں تک کہ دیکھیں
ہم خدا کو ساتھ صورت اور شکل کے جیسا کہ آواز بلند اپنے کانوں سے ہم سنتے ہیں نہ
جیسا کہ درویش اور عارف شہر و اور مشاہدہ میں پاتے ہیں اور دیکھتے ہیں کہ ہم اُس کو
خیال کی بناؤں سے جانتے ہیں اور اوپر اس کے اعتماد نہیں رکھتے ہیں اور نہ جیسا کہ اکثر
میں دیدار کا وعدہ ہے کہ بلا کیف میسر ہو گا اس واسطے کہ وہ دیدار بلا کیف ہماری عقلوں
ناقصہ میں دیدار نہیں دیدار وہی ہے کہ ظاہر میں ساتھ صورت اور شکل کے محدود و سب طرف
میں ہو پایا جائے جیسا کہ آواز بلند کانوں سے سُن جاتی ہے پس حق تعالیٰ نے اوپر اس
بے ادبی بزرگوں تمھارے کے غصہ فرمایا بسبب وجہ کے اول یہ کہ کہا انھوں نے کہ حضرت
موسیٰ کے کہنے پر ہم یقین نہ کریں گے حالانکہ اے رسول کو کہ تصدیق اُس کی بسبب معجزہ دل کے
ہو گئی ہو یقین نہ کرنا بنیاد کفر کی ہے خصوصاً اُنچ مقام حضور اور سنتے کلام کے دوسرے
یہ کہ حتیٰ نوری اللہ جہنم کہا اگر اس طرح کہتے کہ ہم آرزو مند اللہ تعالیٰ کی
رویت کے ہیں ہم کو دیدار اپنا دکھلا تب بھی محل غضب کا نہ ہوتا اس واسطے کہ رویت
اللہ تعالیٰ کی دنیا میں بھی محال نہیں اور اس کے طلب کرنے پر غصہ اور عتاب نہیں ہوتا

اس کا اسی قدر عقار تم اس وقت قابل اس نعمت کے نہیں ہو آخرت میں کہ اگر وہ گھول لائے
خجاستوں سے پاک ہو گئے ویسے ہو گئے کہ رویت آخرت کی نصیب عام مسلمانوں کے ہے اور
رویت دیویری مخصوص ساتھ خاصوں درگاہ کے بکر ساتھ حضور الخواص کے مثل جناب پیغمبر
آخر الزمان علیہ الصلوٰۃ والسلام کے لیکن ان لوگوں نے دیدار اللہ کا
دنیا کے اندر صورت اور شکل کے پیران میں جانا اور اس جہت سے غصہ خدا کا ان پر ہوا
فَاحْذَرُوا الصَّاعِقَةَ فَيُحْيِيكُمْ ثُمَّ تَرَوْنَ مَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ایک آگ ہے کہ آسمان
کی طرف سے آئے اور اکثر ابریں ہوتی ہے اور اگرچہ یہ صاعقہ جو ان کے اوپر گری تھی
یہ بجلی نہ تھی کہ ابر کے اندر سے گر پڑتی ہے اس واسطے کہ یہ آگ ہوتی ہے اور وہ بجلی
نور کی تھی کہ اُس اور سفید میں چمکنی تھی بسبب غصہ کے اُن کے اوپر گری اور مساحوں کے
مستحقوں سے اُن کے بد فعلوں میں بخشش اور اُن کو جلاک کیا لیکن چونکہ مشابہت اور
مشابہت تمام جلاک کرنے وغیرہ میں صاعقہ حقیقی کے ساتھ اُن کو تھی اس جہت سے اُن
کا صاعقہ نام رکھا اور بعض مفسرین نے صاعقہ کو محدود معنی کا قرار دیا ہے جیسا کہ
کاثر اور عافیہ اور حسن اُس کے بے برہنہ اور غرضی کے آتے ہیں لیکن صحیح برداشت سے
مشابہت ہے کہ وہی بجلی کو نکلنے والی نور کی آڑ پر اُن کے گر پڑیں اور سب سے اوسے حرکت
کیا پس اگر نہ معنی بیہوشی اور غرضی کے بھی لیا جائے سبب بھی بسبب اُن کی بجلی نور کے تھا کہ
ساتھ صاعقہ آسمان کے مشابہت و کھن تھی بلکہ صاعقہ آسمانی سے قوی اور سخت زیادہ
تھی اس واسطے کہ صاعقہ جو مشہور ہے ایک دفعہ میں اس قدر آدمیوں کو نہیں مارا اُن
ہے اکثر آدمیوں کو قتل کرتے ہے اور بھی بھانگ اس صاعقہ سے جہت اور سایہ اور
مکانات کے نیچے ممکن ہے اور اس بجلی کو نکلنے والی سے کہ حرکت اُن کی اختیار ہی تھی
مطابق تم سے جیسا کاڑھ گیا کہ اُس نے تم کو بڑھایا وَاسْتَشْدَدَتْ نَفْسُكَ وَأَنْتَ تَمُرُّ مَرَّ السَّيْفِ اور تم دیکھتے
تھے آنا اُن صاعقہ کا اور جلاک ہونا بعضوں کا بسبب اُن کے اور میر عزت تم اُن سے نہ
جھاگ کے اور جب حضرت موسیٰ علیہ السلام نے الیہا قاتلہ ویجھا جناب اتنی میں تعرض اور
دار کی شدت رکائی اور عرض کہ بار خدا یا میں کسی منہ سے بنی امثال کے سامنے جانوں گا

کہ بڑے بڑے سردار اور بیک بخت لوگ جو ان کو واسطے گراہی دینے کے لایا تھا وہ سب ہلاک ہوئے اور اس کچھ بنی اسرائیل مجھ کو جھوٹا جانیں گے اور کہیں گے کہ ہر گاہ اس نے انھوں سے دعویٰ ہم کلام ہونے کا خدا کے ساتھ کیا تھا گو اہل کے گروہ کو کسی طر اور بہانہ سے ہلاک کر کے آپسٹا کہ بسبب ظاہر ہونے جھوٹ کے زرد و نہ ہو پس باوجود ان گستاخیوں کے کہ ان سے سرزد ہوئیں ان کے اوپر بخشش کر اور از سر نو ان کو زندہ کر پس ہم نے حضرت موسیٰ کی دُعا قبول کی ثُمَّ بَعَثْنَا كُمُ بِلُغَةٍ بَعْدَ لُغَتِكُمْ یعنی پیچھے مرنے تمھارے کہ حقیقی تھا اور غشی اور سکھ کی جنس سے نہ تھا لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ یعنی تاکہ شاید تم آئندہ کہ شکر نعمت اس درگز نے اور زندہ کرنے موت سے پیچھے کہاجا لاؤ اور یہ نجات اپنی زیادہ تر ہے اُسی نجات دینے سے کہ پیشتر فرعون کے لوگوں سے اور عذاب گو سال پرستی سے وقوع میں آئی اور مضرین نے اختلاف کیا ہے اس میں کہ یہ واقعہ گو سال پرستی سے پہلے ہوا تھا یا بعد اس کے ایک گروہ اس طرف گیا ہے کہ گو سال پرستی سے پہلے تھا اور دلیل اس کی یہ ہے کہ سورۃ النساء میں آیا ہے یَسْأَلُكَ أَهْلُ الْكِتَابِ أَنْ تَنْزِلَ عَلَيْهِمْ كِتَابًا مِنَ السَّمَاءِ فَقَدْ سَأَلُوا مُوسَىٰ أَكْبَرَهُمْ ذَلِكَ فَقَالُوا إِنَّ اللَّهَ جَاهِلٌ فَآخِذْ تِهِمُ الصَّاعِقَةَ يُظْلِمُهُمْ ثُمَّ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ یعنی اور سوال کرتے ہیں تجھ سے اہل کتاب اس بات کا کہ آتا ہے تو اوپر ان کے کتاب آسمان سے پس تاکہ یہ طلب کرتے تھے موسیٰ سے اس بھی بڑی بات پس کہا تھا انھوں نے دکھلا دے ہم کو اللہ تعالیٰ کو نظر پس پڑ گیا ان کو بکلی نے بسبب ظاہر ان کے کہ پھر مثیر الیا انھوں نے پچھڑے کو بعد آنے دلیلوں روشن کے پاس ان کے اور اکثر مضرین اور اہل قصاص نے کہا ہے کہ یہ قصہ بعد گو سال پرستی کے تھا بلکہ حضرت موسیٰ اس جماعت کو واسطے عذر گو سال پرستی کے کوہ طور پر لے گئے تھے اور وہ لوگ عذر بدتر گناہ سے عمل میں لائے اور دلیل ان کی ذکر اس قصے کا ہے کہ اس سورۃ میں اور سورۃ اعراف اور اور سورۃ قمر میں موجود ہے اس واسطے کہ اکثر ترتیب ذکر میں ترتیب زمانی باعتبار وقوع کے بھی ملحوظ ہوتی ہے اور سورۃ نساء میں کہ کلمہ شہادہ واسطے

ترتیب زمانہ کے موافق ہے واسطے قلمہ شیخ ترتیب بیان اور ترتیب کے ادنیٰ سے طرف
اعلیٰ کے بجائے جیسا کہ قول شامی میں شعر۔

ان من ساد ثم ساد البوء ثم قل ساد قيل ذلك جلد مستعمل
اور کلام الہی میں بھی کثیر اور قریب ہے اور اس مقام میں جانتا ہوا ہے کہ مکیہ روایت
اللہ تعالیٰ کی آخرت میں برپا دنیا میں اس آیت سے تم تک پہنچے ہیں بعد کہتے ہیں کہ اگر
دیدار اللہ تعالیٰ کا ممکن ہو تو سوال کرنا اس کا سبب اپنے غضب کی نہ ہوتا لیکن تفسیر کبیر
میں معلوم ہوا کہ سبب غصہ کا دو چیز تھیں اول کفر ثانی لظن لظن کا کہ صریح کفر ہے
وہ جسکے قید جھوٹ کی روایت میں کہ بعض سرکش اور بے لایں ہے اور فقط سوال روایت
کا محل غضب کا نہیں بلکہ تم تک آئے کا درست ہوتا بلکہ جب حدیث موشی نے دوسری بار
اپنے واسطے روایت طلب فرمائی اور عرض کی کہ اے اے الطرالیات جواب ان کے
میں سامنے بظاہر تھے کہ وہ دنیاوی ہے تم کو اس کا ذکر ہے اور کچھ ارشاد فرمایا اور فرمایا
لن توافی ولكن الطرالی الجبل فان استقر مكانه فسوف توافي
القصہ بھی اسرائیل نے باوجود دیکھے اس نعمت کے بھی شکر گزاری نہ کی جیسا کہ وہ نعمتوں کا
شکر بھی نہ کیا اور حمایت الہی ان کے حال پر سبب حضرت موشی اور ہارون علیہما السلام کے
عاری رہیں اور سو قوت نہ برنی اور اعانت اور نہایت دین ان کی بعد اس کے بھی کہ اس
تدبر کا شکیاں عمل میں لائے ہوتی رہی خصوصاً جس وقت کہ حضرت موشی علیہ السلام ان
سبب سے غلام ہونے بنی اسرائیل کے لشکر میں پہنچے اور ان کی حکم الہی پہنچا یا کہ تم کو
حق تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ زمین شام کی کہ مرقی حضرت بابا ہیم علیہ السلام اور اولاد ان کی
کا ہے اور بیت المقدس بھی اُن کے ہاتھ میں تھا ہاتھ ہاتھ کے لئے کہ ایک قوم جباروں کی تھی
غلامی کرو اور ان کے ساتھ جبار کرو اور اُن میں زمین میں دھن اپنا مقر کر اور مقر کو چھوڑ
دو اور جیسا اس حکم میں یہ تھا کہ بنی اسرائیل جب تک مصر میں تھے موشی فرعون اور اس کے
فرعون کا کہ طرح طرح سے باغی اور کھینچوں اور خون افیل اور خبروں اور عورتوں اور دہانگ
شکر میں مصروف تھے دیکھتے تھے اور جب فرعون اور اُن کے عوام چاک ہونے اور ان کے

اور اُس ملک میں حاصل کئے اختیار حاصل ہو اگمان اس بات کا تھا کہ وہ بھی اُس زمین
میش خیز میں عیش اور آرام میں آجاویں گے اور جہاد اور اللہ کے دشمنوں کے ساتھ لڑنے
سے اور پامنتوں سے اور عبادتوں سے دل پُراویں گے اور تکاہل اور کُست اختیار کریں
گے اور یہ بھی ہے تاکہ غاص اور عام پر ظاہر ہوئے کہ حضرت موسیٰ اور ہارون علیہما السلام
کو فرعون پر غالب ہونے سے یہ منظور نہ تھا کہ اُس کے ملک پر مستط ہوں اور مرتبہ اور عورت
دُنیا کی حاصل کریں جیسا کہ فرعون کو اُن کی طرف سے خیال دامنگیر ہوا تھا اور بار بار کہتا
تھا کہ ان هذا ن لسا حران یریدان ان ینخرجا کہ من ارضنا کہ
بسجھتا اس آیت کا مطلب بھی یہی ہے پس حق تعالیٰ نے چاہا کہ اُن کو کسی وجہ سے ملک
اور مال فرعون کے سے نفع نہ ہو اور بے رفعتی اُن کی دُنیا اور متاع دُنیا کی سے ظاہر
ہوئے اور بعد اُن کے خلیفوں اُن کے کو بھی یہی بات منظور ہو اور اُن کو لوگ مثل
اور دُنیا داروں کے جیل باز خیال نہ کریں اور عام بنی اسرائیل کو کہ دُنیا کی محبت میں پھنسے
ہوئے تھے اور نکلتا زمین مصر کی سے کہ قہر بے دود اُن کے ہاتھ میں آگیا تھا بہت شاق
اور گراں دکھلائی دیا ازل اس حکم کو دفع کیا اور ثانیاً جب چاروں ناچار جبر اور ناخوشی سے
ہمراہ حضرت موسیٰ اور حضرت ہارون علیہما السلام کے روانہ ہوئے راستہ میں اُن پر جو
سختی اور مشکل درپیش آتی تھی حضرت موسیٰ کو بسبب شکایت اور زبان درازی کے تنگ
کرتے تھے اور انھیں شکایتوں میں سے ایک یہ بھی ہے کہ جس وقت ایسے جنگل میں کہ بجلیا
اور بے گناہ کے تھا ہا پڑے گرمی آفتاب کی سے شکایت شروع کی اور غلہ کھانے کی چیز
ہمراہ نہ تھی بھوک کے سبب بیتاب ہوئے حق تعالیٰ نے اُن کو موسیٰ کی دعا سے ان دونوں
آفتوں سے نجات دی اور عجیب عجیب خرق عادت ظاہر کیں چنانچہ اشارہ ان نعمتوں کی
طرح فرماتے ہیں اس آیت میں کہ وَظَلَلْنَا عَلَیْکُمُ الْعِصْمَۃَ یعنی اور ساتبان کیا ہم نے
اور پتھار سے ابر سفید کر باریک اور ٹھنڈا تھا واسطے دور کرنے گرمی آفتاب کے بسبب نما
حضرت موسیٰ کے جس وقت کہ شکایت گرمی کی اُن سے کہ تم نے اور یہ نعمت پہلی نعمتوں سے عمدہ
تھی اس واسطے کہ اس وقت بسبب دل حکمی کے کہ تم سے بابت جہاد کرنے کے علاقہ سے

سرزد ہرگز معنی عتاب الہی کے ہر شے تم پر ہو گا محض انتقام اور عقوبت کا تھا اُن میں کل
 میں یہ نعمت تھا کہ ان کی کمال شکر گوئی کو چاہتی ہے اور محضت ایسا عباس سے ایسا متقول
 ہے کہ یہ غلام اور ابراہیم ان کا جہاں میں مشہور ہے بلکہ اُن میں ابر سے زیادہ پاکیزہ اور
 محض تھا اور یہ غلام وہی ہے کہ جنگ ہر کے دیں فرشتے اُن میں آتے تھے اور عبادت سے
 یہ متقول ہے کہ *هو الغياص الذي باقى الله فيه لوطه القيثه وليس بالغياص*
 یعنی یہ غلام وہ غلام تھا جس میں آئے گا اللہ تعالیٰ اعلیٰ قیامت کے اور نہیں تھا وہ ابر
 پس ان دو انہوں سے مولود ہے کہ اگر ایک پیدائش دو طرح سے ہے ایک طبیعت متعادلت ہے
 کہ سبب صحیح ہونے بخار اور دہخار اور دغمان اور دغیر ہونے اُن کے کے ظاہر ہوتا ہے،
 دوسرے غیر طبیعت خلاف علت کے عالم مثال کی طرف سے اس جہان میں ظاہر ہو گیا تھا اور
 وہ غلام کو مائیکانہ و اسرائیل کا تیک کے میدان میں تھا اور ہر قسم میں سے تھا پہلے قسم سے
 اور یہ مولود نہیں کہ وہ غلام یعنی غلام و در قیامت روز بدر کا تھا اُن کو خوب طور کھنچا جاتا
 اور مفسرین اور اہل تعبیر نے لکھا ہے کہ میرا مائیکانہ ابر کے اندر تھیں بھی اُن سفر اور ہر طرح
 میں سے رکھی تھیں انہیں لغتوں سے ایک یہ بھی تھی کہ رات کے وقت ایک ستون نور مائیکانہ
 کے لشکر میں کوڑا جو باننا تھا کہ اُن کی روشنی میں کام کرتے اور چلتے پھرتے تھے اور یہ بھی تھی
 کہ کپڑے اُن کے پرانے اور میلے نہیں ہوتے تھے اور یہ بھی تھی کہ ناخن اور بال اُن کے نہیں
 بڑھتے تھے کہ حاجت کرتے اور مرنے کی پڑے اور یہ بھی تھی کہ جو کچھ اُن سفر میں پیدا
 ہوتا تھا کچھ بھی اس کے بدن پر پیدا ہوتا تھا اور جیسا کہ ناخن اور بال بڑھتے ہیں ویسا
 ہی وہ کپڑے بدن پر بڑھتا جاتا تھا تو اُم اور ناخن اور بال کا اس کپڑے کی طرف آگیا تھا اور
 ناخن اور بال کا بڑھنا سورتوں پر لکھا تھا *وَقَدْ لَنَا عَلَيْكَ نَجْمٌ* یعنی اور اُن کے ہاتھ
 اور پتھر سے آسمان سے من کو واسطے نہایت شہادت کے خطاب کیوں کہ اور پاس کے سے
 کہ صبح صادق کے وقت سے آفتاب کے طلوع تک ہر وقت کی مانند ہر وقت تھی اور لشکر کے
 آدمی ہمارے اور ہر طرف پر لیتے اور جہنم کرتے کہتے ہیں کہ واسطے ہر ایک آدمی کے بقدر
 ایک سات کے کہ قریب چار مائیکانہ کے جوتا ہے جمیع جوتی اور تمام دن مانند قند اور

اور شکر کے اس کو کھاتے اور چھ روز تک ہمار برستی بلکہ جمعہ کے دن اس قدر برستی کہ ہر ایک آدمی کو دو دن کے واسطے کفایت کرے اور ہفتہ کے دن بالکل نہ برستی چنانچہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے لشکر والوں کو حکم کر دیا تھا کہ جمعہ کے دن دو چاند برے گی چلنیے کہ ہفتہ کے دن کے واسطے بھی ذخیرہ کر لو کہ اُس دن نہیں برے گی اور ایک دن سے زیادہ ذخیرہ نہ کیجیو اور حقیقت من کی پنج اصطلاح محققین حکماء کے یہ ہے کہ بخار اور دھواں جب جدا جدا زمین سے آسمان کی طرف جاتے ہیں ابر اور بجلی اور عدد اور تائید لڑنے والے اور دُم دار ستارے وغیرہ پیدا ہوتے ہیں جیسا کہ تفصیل اُس کی اپنے موضع میں شروع ہے اور سورۃ فاتحہ کی تفسیر میں بھی رب العالمین کے بیان میں کچھ ذکر اُس کا آگیا اور جس وقت بخار اور دھواں آپس میں مل جلتے ہیں اور زمین سے آسمان کی طرف جاتے ہیں پس اگر دھواں لطیف اور صاف ہو اور رطوبت غالب ہو جائے اور حرارت ساتھ اعتدال کے اس میں تاثیر کرے شیرینی اُس میں پیدا ہو جاتی ہے اور بروہی مانند اُٹ کر زمین پر گر جاتی ہے اور اس کو ترنجبین کہتے ہیں اور اگر خشکی غالب ہو اور حرارت اعتدال کے ساتھ تاثیر کرے اس کو خشک انجبین کہتے ہیں اور اگر رطوبت اور برست دونوں ساتھ اعتدال کے ہوں اور تاثیر حرارت کی بھی اعتدال کے ساتھ ہو اُس کو شیر خشک اور شیر خشک کہتے ہیں اگر بخار اور دھواں دونوں لطیف الجواہر ہوں اور اعتدال کے ساتھ حرارت اس میں تاثیر کرے اس کو می کہتے ہیں اور اگر حرارت کم ہو یا بالکل نہ ہو اس کو شبنم کہتے ہیں کہ کچھ مزہ اُس میں نہیں ہوتا ہے اور بالفعل طبیوں کی اصطلاح میں من کا لفظ عام ہے جو شبنم کو درخت یا پتھر پر گرے اور وہ مزہ اور مزاج اس میں پایا جائے سب کا نام من ہے جیسا کہ ترنجبین اور شیر خشک اور گز انگبین اور بید انگبین اور مانند اُن کے اور خاصیت من کی جس کی حقیقت مذکور ہوئی یہ ہے کہ گرم ہے درجہ اول میں اور رطوبت اور برست میں معتدل ہے سیدہ کو مضید ہے اور چھپ چڑھے کی رطوبت کو دُور کرتی ہے اور خشونت اُس کی کو نرم کرے اور جو کھانسی کو رطوبت کے سبب ہے جو اُس کو دُور کرے اور معدے استرخا کو رفع کرے اور طبیعت کو مضبوط رکھے اور زرد پانی کو فائدہ دیوے اگر اُس کے واسطے اُس کو پیویں اور شکم کے

اور پھر خدا کو یہ اور اس واسطے سونپ کر لے دلوں کو کہ پانی مخلقت چھتے ہیں بہتہ نفع کوئی ہے
 اور جو برابر ایک سانگ کے سانگ میں چڑھا دیں حضرت کو پاک کرے اور علیحدہ ہواؤں کو اُس سے
 باہر کرے اور اسی واسطے دوسرے والوں اور ایسا لیز لیا دلوں اور وہیم والوں کو مضبوطی
 ہے اور اس نکتہ کے واسطے آمارتا اس قسم کا بنی اس لئے کہ منظور ہوا کہ اُن کے دماغوں کو
 صاف کرے تاکہ شیخہ دانی و حبیہ اُن کے دماغ میں پیدا ہو کہ اُن میں اور عزت میں سرچیز کو کہ
 بغیر رنج اور مشقت کے کھاتے کے واسطے میسر آئے اور حاجت ہونے جوتے اور پانی پینے
 اور پکھنے اور گرم کرنے کی آگ میں دھو کر کچھتے ہیں اس واسطے کہ وہ صفا من اللہ
 تعالیٰ بہ علی عبادہ یعنی وہ چیز ہے کہ اس کا کیا ہے اور تعالیٰ نے ساتھ اُس کے
 اور پر بندوں اپنے کے اور باخبر اس صحت کے حکم جو بھیجیں اور دوسری صورت میں ہوں میں
 روایت ہے کہ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا ہے الکھلاء من النعم و صانعہا
 شفاء للملحین میں سدا رخ کہ اس کو نیت اللہ کہتے ہیں اور جندی میں عام اس کا کہلی
 ہے جنس ان کے سے ہے یعنی مہیا کر دے اللہ تعالیٰ کے واسطے تھا ہے بغیر اس کے کہ تم نے
 برپا کر یا پھر دیکھش اس کی کہ ہو اور پانی اس کا شفا ہے واسطے آگ کے اور میں باشتاب
 اس معنی کے بہت چیزوں کو شامل ہے جیسا کہ میرٹھ بری کے اور غلہ خورد و شلی ماکول
 وغیرہ کے اور ان جو حدیث میں ہے اس سے مراد یہ ہیں کہ عبادۃ اللہ اللہ اُس کے بنائے
 کے میں کی جنس سے تھا اس واسطے کہ صحیح روایتوں میں ثابت ہو کہ اگر عبادۃ اللہ کا دینی
 حقیقی میں تھا جیسا کہ توحید وغیرہ کے ترجموں میں شکل اور حیرہ اس کا کھول کر بیان کیا ہے
 اور جب بنی اسرائیل حضرت موسیٰ کے پاس شکایت لائے کہ ہر روز اس مسلمان کو گھاتے تھا
 ذائقہ ہمارا بگڑ گیا وہ ہم چاہتے ہیں کہ وہ آئندہ ہمارے واسطے کوئی چیز بھیجیں جس سے جناب الہی
 سے طلب کرنی چاہیے بلکہ بعضے شروع طبیعت دلوں نے اُن سے کہا کہ واللہ وعدہ
 تعظیماً ملاوتہ یعنی قسم اللہ کی تحقیق مارا ملا ہم کو مسلمان اُن کے نے حضرت موسیٰ
 نے یہ جواب دیا میں دیکھا زمانہ حق تعالیٰ نے قبول کی جیسا کہ عزت اُس نعمت کا اشارہ
 ہوا (۱) کہ کرنے کا
 فرقہ تاجیہ کہ دانستہ لوی یعنی اور میں آگاہ سمجھنے اور پھر تھا ہے سلوئی کو اور سلوئی نام ایک

جانور کا کڑاؤں کو سمائی کر اوپر وزن جاری کے ہے بھی کہتے ہیں اور ممکن اس جانور کا اکثر دیکھا
 شور کے گرد میں مصر اور حبش کی طرف میں گداور طریق بھیجئے اس جانور کا یہ تھا کہ جب بچھلاؤں
 ہوتا تھا جنوب کی ہوا ان جانوروں پر مسلط کی جاتی کہ دریا کے کنارے سے ہزار بل جانور بنی
 کے لشکر میں ڈالتی اور بنی اسرائیل ان جانوروں کو ہتھیار کا پاد اور کلومی وغیرہ
 سے فکا کر کے ذبح کرتے اور ہر شخص بقدر کفایت اپنی اور عیال اپنی کے پکڑ لیتا اور ذخیرہ
 کرنے کا حکم نہ تھا مگر جموع کے دن کہ ہفتہ کے دن کے واسطے ذخیرہ کرتے اور ہفتے کے دن
 ان جانوروں کا آنا بھی موقوف ہو جاتا تھا اور بعضے حصص والوں نے بنی اسرائیل میں سے
 اور دن کے واسطے بھی گوشت کو ذخیرہ کیا اور وہ گوشت گندہ اور بدبودار ہوا کہتے ہیں کہ
 پہلے اس سے کسی زمانہ میں بسبب ذخیرہ کرنے کے گوشت سڑتا نہ تھا اور گندہ نہ ہوتا تھا اسی
 وقت سے یہ بات جاری ہوئی جیسا کہ حدیث شریف میں بھی طرف اس کے اشارہ ہوا ہے
 جس جگہ کہ فرمایا ہے **لَوْ لَا حَوَامٌ لِّدَحْخَنِ اَنْشَىٰ زَوْجَهَا** اللہ ہدہ دلو ابنی اسرائیل
لَحْمٌ يَخْتَرُ اللَّحْمَ یعنی اگر نہ ہوتی تو انہ کی خیاںت کرتی کوئی صورت خاند
 اپنے کی عمر بھروسہ اور اگر نہ ہوتے بنی اسرائیل نہ گندہ ہوتا گوشت اور طبلہ والوں نے سمائی
 کے حوالہ سے لکھا ہے کہ ایک جانور ہے کہ دریا میں سے پیدا ہوتا ہے اور اس کو قتل الرعد
 بھی کہتے ہیں اس واسطے کہ جب آواز رعد کی سنتا ہے مرنے لگتا ہے اور یہ بسبب کھال منصف
 دل اس کے ہے کہ یہ کچھل سخت آواز سننے کا نہیں رکھتا ہے اور یہ اس جانور کا بطریق تعویق
 کے استعمال کرنا واسطے صرع کے بہت مضید کہا ہے اور خون اس کا کان میں چپکانا کان کا
 درد دور کر دیتا ہے اور یہ بھی لکھا ہے کہ اگر اس جانور کو ہمیشہ کھا دیں دل سخت کو نرم کرے
 اور اسی نکتہ کے واسطے آمارنا اس جانور کا اور کھانا گوشت اس کا بنی اسرائیل کا منظور الہی
 ہوتا کہ بسبب کھانے من کے اعتقاد ان کے پاک ہوں اور بسبب کھانے گوشت اس جانور
 کے دل ان کے نرم ہوں اور اخلاق اور اعمال ان کے درست ہوں اور سرگین اس جانور
 کا شاہدیت رکھتا ہے ساتھ سرگین کنجشک کے شکل میں اور جب اس جانور کا قریب چھوٹے
 مرغ کے ہوتا ہے اور مزاج میں اس سے لطیف ہے اور میلان گرمی کی طرف رکھتا ہے

[illegible]

باقی ہے اس جگہ دو سوال جواب طلب اول یہ کہ شروع ہر فقرہ کا پہلے فقرہ میں سے ساتھ لفظ اذ کے تھا اس فقرہ میں کہ ابتدا اس کی وَظَلَلْنَا عَلَيْكَ الْخَافَہ ہے کس واسطے ساتھ کلمہ اذ کے شروع نہ فرمایا جواب اس کا یہ ہے کہ لفظ وَظَلَلْنَا کا معطوف اور پینچا کلمہ کے ہے کہ وہ مدلول ثَم کا واقع ہوا اور تتمہ نعمت نجات دینے کا ماحقہ سے ہے یعنی ناجو کمال بے ادبی کے سوال رویت میں کہ تم سے سرزد ہوئی تھی ہم نے عذاب کو تم سے موقوف کیا اور پھر ازبرِ نوزندہ کیا اور سائبان ابر کا واسطے تمہارے مقرر کیا اور کھانا آسمان سے اُتارا تاکہ بالکل آنا غنہ کے سے نجات پاؤ مثال اس کی یہ ہے کہ ایک شخص کو جیل خانہ سے نکالیں اور پھر اُس کو حمام میں بھیجیں اور ایک حویلی واسطے رہنے اُس کے کے مقرر کریں اور خلعت اُس کو پہنا دیں اور ایک خانہ پھر اُس کو کھانے کا بطریق الکوشس کے اُس کے واسطے مقرر کریں کہ یہ سب ایک نعمت ہے تہ نعمت بندی خانہ سے نکالنے کا اس واسطے کلمہ اذ کا اس مقام میں نہیں لائے اور اگر سایہ کرنا ابر کا نعمت علیہ مستعمل ہوتی البتہ اُس کو ساتھ کلمہ اذ کے شروع فرماتے اور یہ کہ سایہ کرنا ابر کا اور آنا زامن اور سلوئی کا ہر چند کہ نعمتیں عمدہ ہیں لیکن یہ نعمتیں اُس وقت میں اُن کو ملیں کہ دیر از جنگل میں کہ واز پانی اُس کو نہ تھا سکونت ان کی ہوئی اور اللہ کی طرف سے یہ تکلیف اُن پر آئی تھی پس باللاستقلال نعمتیں ان کو شمار کرنا بنی اسرائیل کو ممکن تھا کہ اس طرح کہہ دیتے کہ یہ نعمتیں اس وقت ہم کو درکار بریں کہ بسبب فرمانے تیرے کے جنگل بیابان میں سرگردان ہوئے اور بے گھر اور بھوکے پیاسے اس میں اُپرے اگر یہ تکلیف ہم پر نہ ہوتی کس واسطے محتاج ان چیزوں کے ہوتے باغ اور چمن فرعون کے ہمارے سایہ کرنے کے واسطے کیا کم تھے اور کھیتیاں اور میوے مصر کے لذت میں کیا تھے تھے بخلاف طلب پانی کے کہ آئندہ اس کو نعمت مستعمل بیان فرمایا اس واسطے کہ وہ ان ترچہ اولیٰ قوریت کے وہ واقعہ تکلیف سفر شام کے سے پیشتر تھا دو دوسرا سوال یہ ہے کہ اس سورۃ اور سورۃ اعراف اور سورۃ توبہ اور سورۃ روم میں اس عبارت کو اس طرح لائے ہیں یعنی پہلے لفظ انفسہم کے سے لفظ کا نوا کا زیادہ کیا ہے اور سورۃ آل عمران میں و فکھ انفسہم یظلمون ارشاد ہوا بغیر لفظ کا نوا کے بدلنا اس امر لفظ کا کس کے واسطے ہے

جواب اس کا یہ ہے کہ ان سرورِ قرآن میں ان آدمیوں کے حال سے خبر دینے میں کہ پہلے ہر ایک اور سورۃ آل عمران میں خبر کسی کے حال سے نہیں بلکہ ضربِ اشل ہے کسی وقت میں ہرگز حال ہی میں پرخواہ استقبال میں ہر اس واسطے غلط کافق کا اس شے پر ولایت کرتا ہے کہ پہلے ہر ایک جو اور اس جگہ صحت فرمایا اس مقام میں جانتا چاہیے کہ جہاں سے ذکرِ نعمتوں کا مومنین اور انیل کو عنایت ہوتی تھیں اس نعمت تک کہ اناس اور سلویٰ کلمہ ہے آیا ہے وہ نعمتیں ہیں کہ شکر بھی ان کے بارے میں مقرر فرمائیے تھے مثلاً اور یہ بات دیکھنے کے لئے قرآن کے ہر حصے اور دنیا کے ہر گوشے پر مطالعت اور اور فرما ہی تو ریت کے خواہی کرنا اور اور نعمت دینے کتاب اور فرقان کے بیان انان احکام کا طلب کرنا اور اور نعمتِ نبات کے عو سالہ پرستی اور سولہ بے اور بارہ زوریت حیاتی سے نقل نفس کا اور جلاکت بسبب صافحت کے اور جہاد ساتھ عالم کے اور خلاص کرنا بیت المقدس کا اور زمین شام کا ان کے ہاتھ سے مقرر ہوا اور جہاد بھی حقیقت میں نقل نفس کا اور جلاکت میں ڈالنا تھا اور یہ سب چیزیں شاق اور گرہن تھیں کہ ان کی طبیعت گوارا نہیں کرتی تھی یہ مخلوق نعمت من اور سولہ کے کرشمے کے اور پر شکر نہایت پہل طلب کیا تھا اور وہ یہ تھا کہ نہ ذخیرہ کر دے اور نہ بدلہ اُسی کو دوسری شے سے اور یہ بھی ان سے نہ ہو سکا اور اس پر نہ تھیرے اب انا شاہ فرماتے ہیں طرف اس کے کہ اس شکر میں یعنی نہ رہنے اُس کے میں دوسری شے سے ایک قسم کی شفقت تھی کہ ایک ہی چیز اور ایک ہی کھالے پر اگر عادت کرے طبیعت پر ناگوار ہوتا ہے اور عزت کرتی ہے لیکن بزرگ کی تمنا سے نے اسے چند اسرائیل و دوسری نعمت کا بھی شکر اور دیکھا باوجود اس کے کہ بالکل اُس میں سچے اور مشقت نہ تھی اور وہ غلط ایک بار سجدہ کرنا اور ایک کھڑیاں سے کہنا شکر اُس کا مقرر کیا تھا اُس نعمت اور ناشکری اس کی کریا کر دے قرآن قلنا اذ خلوا هذه القديرة یعنی اور یاد کر دے اُس وقت کو کہ کہا ہم نے جو کچھ تمہارے کو کرنا تو تم اس کا دوزی میں بعد اس کے کہ من اور سلویٰ کھالے اور سایہ بار اور سفر جنگ سے عاجز ہو گئے تھے اور اختلاف ہے ۷۱ میں کہ یہ گاؤں کو فنا گاؤں تھا، یہاں ہے کہ اور یہاں تھا اور وہ گاؤں عالم کے سب سے بڑے کی جگہ تھی اور بسبب قریب پہنچنے

لشکر بنی اسرائیل کے دہان کے پہنچنے والے اس گاؤں کو خالی کر کے چلے گئے تھے اور
 نکلے اور میوے اس میں بہت تھے اور بعضوں نے کہا ہے کہ یہ گاؤں شہر بیت المقدس
 میں داخل تھا لیکن یہ قول صحیح نہیں اس واسطے کہ اہل قیصص کا اجماع ہے اس پر کہ بنی اسرائیل
 حضرت موسیٰ علیہ السلام کے وقت میں بیت المقدس میں داخل نہیں ہوئے اور نہ
 اس شہر کا یہ ہے کہ باب حط ایک دروازہ ہے بیت المقدس کے دروازوں میں سے کہ
 مشہور اور معروف ہے اور اب تک آباد اور زیارت گاہ ہے اور جو کوئی واسطے استغفار
 گناہوں کے اُس مسجد میں آتا ہے اُسی دروازہ سے آتا ہے اور وہاں مجاہدوں کی زبانی
 مشہور ہے کہ داخل ہونا اس دروازہ سے موجب پاک ہونے کا گناہ سے ہے حالانکہ یہ
 دروازہ عہد بنیاد بیت المقدس کے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام کے وقت میں تیار ہوا آباد ہوا
 حضرت موسیٰ کے عہد میں نہ بیت المقدس تھا اور نہ یہ دروازہ تھا البتہ یہ ہے کہ حضرت
 سلیمان اور پچھلے نبیوں نے بسبب وحی کے یا کشف کے اس دروازہ کو اُس گاؤں کے دروازے
 کے ساتھ مشابہت دے کر باب حط لقب کیا ہو کہ خاصیت میں دونوں مناسب ہوں،
 حاصل کلام یہ ہے کہ بنی اسرائیل کو بسبب علامت سفری اور خوراک آسانی کے حکم ہوا
 کہ اس گاؤں میں جا کر آرام کریں اور فرمایا کہ فَكُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ بِغَيْرِ حِسَابٍ
 میوے اور اور لذت کی چیزوں اس گاؤں کے سے حَيْثُ مَشِئْتُمْ یعنی جس جگہ چاہو
 خواہ اس گانوں میں اور خواہ اپنے لشکر میں لاکر اور زیادہ کرنا لفظ حَيْثُ شِئْتُمْ کا اسی
 واسطے ہے تاکہ یہ نہ سمجھیں کہ کھانا نکلے اور میوے گاؤں کے اندر ہی درست ہیں باہر
 اُس سے درست نہیں اور اگر پھر لشکر کی طرف آویں سوائے اُسی خوراک آسانی کے مطلقاً نہیں
 اور اُن چیزوں کے کھانے کا کچھ اندازہ بھی کہ اتنا ہی کھاؤ زیادہ نہ ہو: تھا حبیب کہ منظر
 کے واسطے سدر حق سے تجاویز نہ کرنا چاہیے بلکہ رَغَدًا یعنی کھانا پیٹ بھر کر خوب طرح
 سے لیکن پہلے ملنے اس نعمت کے سے شکر بھی بجالاؤ وَادْخُلُوا الْبَابَ سُحْبًا
 یعنی آؤ تم بیچ دروازہ اس گاؤں کے مسجد کرتے ہوئے اور یہ شکر بدلتا ہے وَقُولُوا
 یعنی اور کہو تم ساتھ زبان کے تاکہ قرب اور شکر زبانی بھی ادا ہو کہ مطلب ہمارا حط ہے

یعنی معائنہ ہر ناگناہوں پر اور جس وقت یہ دو قول علی بدلتی اسی زمانہ میں نہایت اچھی کے ساتھ کہ وہ سوجھ بوجھ پر جاوے گی کہ تو یہ تعارضی سیج اور مقبول ہو جائے گی پس تَعَفُّزٌ لِّكَذِّبُ شَطَايَا كَذِبٍ یعنی البتہ بخشش ملے گی گناہ تعارضی اور اسی زمانہ میں گناہوں کے تم کو پاک کر دیں گے اور اس وعدہ کو تعارضی حق میں حکم کو بدلاو دیں گے کہ غلوں کی گلا اور سب سے اس کی طرف غلو کرے گا لگنا ہوں گے اسے اندھیرے کی گلا بیت فقط گناہ بھلائی کے بخشنے کے آپ نہیں کی کہ جو گناہ سچوں آئے گے گناہ بخشنے جاویں گے اور گناہ کرنے والوں کو کچھ ترقی نہ ہو کہ تَعَفُّزٌ لِّكَذِّبُ شَطَايَا كَذِبٍ یعنی البتہ بخشنے کی فرماں اور رعایتیں کریں گے بسبب ان دونوں غلوں کے نیک و حق خود دلی کے واسطے کہ جو گناہوں سے ایک ہے اس واسطے کہ جو چیزیں گناہ کو چھپاؤں ہیں جو جب گناہ نہ پاویں اور جوئی کو بلند ہونے کی وجہ سے

کو جرتی ہیں جانا چاہیے کہ اس آیت سے کسی غلط فہمی سے بچنے کے لیے پہلی آیت کے پہلے قریب سے لکھا
گئی زبان سے اور بدن سے نماز اور سجدہ ہو جاتا چوسنے کے لیے قریب کے ہیں اور ہر
چند حقیقت تو یہ کہ کرامت اور ہم گناہ کے گناہانہی میں ہو چکا اور چھوڑنا گناہ کا
فی الحال اور قصہ حکم اور امانہ قطعی چھوڑ دینے گناہ کا زمانہ آئندہ میں ہے اور اس سبب
تعلق دل کے ساتھ رکھتے ہیں لیکن حضرت علیؑ کی جب قوی ہو جاتی ہے جو اس اور زبان
پر بھی بغیر ظاہر دہنے نہیں رہتی ہے اور اس واسطے حدیث شریف میں مسئلہ التوبہ اور
استغفار بھی وقت قریب کے تسلیم فرماتے ہیں تو دوسرے یہ کہ علماء نے لکھا ہے کہ جب کوئی شخص
کسی گناہ کرنے میں آدمیوں میں مشہور ہو جاتا ہے اور آدمیوں کو اس کے گناہ پر مقلد
ہو پس اس کو لازم ہے کہ قریب ظاہر کرے اور آدمیوں کو اپنی توبہ پر واقف کرے اور
جو لوگ کہتے اور صانع ہی ان کو گواہ کرے اور صدقہ اور نمانوں پر قائم ہو لیکن یہ
چیزیں اس واسطے نہیں کہ قریب بغیر اللہ چیزوں کے تمام نہیں ہوتی ہے اس واسطے کہ قریب
مگر گناہ اور مقلد سے لوٹنے کی بھی مقبول ہے اگرچہ مقلد بہت بولنے یا چلنے پھرنے
کی نہیں بلکہ یہ مقلد واسطے مقلد چیزیں آدمیوں کے اور قریب اپنی کے ہے مگر وہ جانی نہیں
کہ گناہ سے اس شخص نے گناہ کیا اور اس سے بچنے کے لیے دین کے بدلہ کہ توبہ اس کے

ذمر سے دور ہو جائے اور آدمی ہر گمانی اور نصیبت اس کی سے باز رہیں اور ایسے ہی چرخ
پنچ کسی مذہب باطل کے بتلا اور مستہم ہوا پھر اس کو حق بات ظاہر ہو جائے اس کو لازم
ہے کہ جو آدمی اس کے حال سے واقف ہو گئے تھے اس مذہب پھرنے کی ان کو خبر کر دے
انھیں وجہ کے واسطے تیسرے یہ کہ جو مقام پر کہ جانا ہوتا درود نعمت اور رحمت الہی
کے ہوتے ہیں یا بعض خاندان قدیم کو اہل صلاح اور تقویٰ کے ہیں ایسی خاصیت ان
میں پیدا ہو جاتی ہے کہ ان میں توبہ کرنی اور بندگی بجالانی باعث جلدی قبول ہوتے
اور حاصل ہونے نیک ثروں کا ہے اور اس جگہ سے ہے کہ ابن مردود نے ابو سعید خدری
سے حکایت کی ہے کہ ہم ایک دن ہمراہ اس حضرت علیہ السلام کے رات کے وقت
کسی غزوہ یا سفر میں جاتے تھے جب کچلی رات ہوئی پنج پشتہ ایک پہاڑ کے گزے کر اس
کو دار الحفل کہتے تھے اس حضرت سے اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ما مثل هذه الليلة
الاكمل الالباب الذي قال الله لبني اسرائيل ادخلوا الباب سجدا
وقولوا حطة فغفر لكم خطاياكم یعنی نہیں ہے حال اس گمانی کا مگر مثل
حال اس دروازہ کے کہ کہا تھا اللہ تعالیٰ نے واسطے بنی اسرائیل کے داخل ہونے دروازہ
میں سمجھہ کرتے ہوئے اور کہو تم حطہ بخشیں گے ہم گناہ تمہارے اور ابو بکر بن ابی شیبہ
ساتھ روایت صحیح کے حضرت علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ سے لایا ہے کہ انما مثلنا في
هذه الامة كسفينة نوح و كباب حطة في بني اسرائيل یعنی مثال
اماموں اہل بیت نبوی کی کہ قائم کرنے والے خاندان نبوت کے اور اٹھانے والے امراء
ولایت اور معرفت کے ہیں اس امت میں مثال کشتی نوح اور دروازہ حطہ کے ہے
اس واسطے کہ نبات طوفان نفس اور شیطان کے اور صحیح ہونا توبہ کا اور پرستش اور
معاف ہونا گناہوں کا بسبب داخل ہونے اس امت کے اولیاءوں کے سلسلوں میں تعلق
بیان فہانت بھاگنے کا طاعون سے

انھیں بزرگوں کے ساتھ رکھتے ہیں اور انتہا انھیں کی طرف ہے جیسا کہ اس زمانہ میں
ظاہر اور روشن ہے کہ سلسلے سلوک کے اور بیعت اور توبہ کے طرف اسی خاندان کے پہنچتے
ہیں القصد بنی اسرائیل عہدہ نکر اس نعمت کے سے بھی باوجود آسانی کے باہر نہ نکلے اور

شکر ادا کیا بلکہ ایک جماعت کثیر نے ان میں سے بہت بڑے اہل کی بعد تو یہ ایسا استفادہ
کی جگہ میں طریق مٹا دیا اور کسی کا اختیار کیا مباد کہ فرط نے جہ فہدیل الذی نہت
ظہیرا پس بدل ڈالا ان آدمیوں نے کہ ظالم تھے ان جمہ سے استفادہ کو ساتھ ساتھ ان
سے جگہ کے انھوں نے قولاً علیہ الذی فہدیل فہدیل یعنی کلام کو معذرت تمام کہتے
تھے اس کلام سے ساتھ کہہ گئے تھے ان کہ یعنی بالکل مختلف تھے اس واسطے کہ جو
ان سے کہہ گئے تھے معذرت اُس کا طلب بیش گناہوں کی اور اسے استفادہ اور انھوں
نے جو کہ معذرت اُس کا بعد تو یہ اور تکلف استفادہ کے طلب کو نہ دنیا کے اور رغبت
کرنے فکروں اور انا بدل کے تھے یا محض اس شہزاد اور شہزاد کا شہزادہ تبدیل
لفظی کرتے اور بجاتے سوار کے طلب علیہ یا اخضر لٹایا اظہر بنا کہتے ہیں کہ اس خود بلکہ
اس میں نہ تھی اس واسطے کہ لفظوں کا اتنا تغیر ایسے مقام میں مضائقہ نہیں لیکن انھوں نے
تبدیل معذرت اختیار کیا اور بالکل مخالفت حکم الہی کی کہ اگر مفسر یہ نے مفسر کے ساتھ
کی جگہ خطی مہم مٹا دیا کہ ان کی زبان میں معذرت کے ساتھ خرافہ تھی یعنی گویا شیخ
چنانچہ چچ جیسے اور دوسری صحاح کے ساتھ روایت ابو ہریرہ کے معذرت کی پہنچا کہ آج شہزاد
میں ائمہ مدینہ و مہم نے فرمایا قیل یعنی اسرائیل ادخلوا الباب حیث اذقولوا
حظہ فدخلوا یزھنون علی استاحضہم وہم یقولون حظہ فی
مشحورۃ یعنی کہا گیا وہ سب بنی اسرائیل کے کہ آؤ تم وہاں میں مسجد کہتے ہو گئے اور کہہ
تم حظہ پس داخل ہوئے اس حال میں کہ کہہ جاتے تھے اور سرخوئی اپنی کے اور کہتے تھے کہ
حظہ فی المشحورۃ یعنی تیسریں چچ کے اس مقام میں جانا چاہیے کہ اس آیت سے
بہتے نما۔ شامیہ نو دلیل پوری ہے کہ تحریر نماز کی بغیر لفظ اللہ اکبر کے عبادت جہاں اللہ
اور اللہ اللہ اللہ اللہ اہل دروست نہیں اس واسطے کہ بسبب جہاں لفظ کے مشابہ
حقاب کے ہوئے اور پچھنے اہل علم ہر نے کہا ہے کہ ہر نام لفظ کا نہ ہر نام مقام میں آیا
درست نہیں یہاں تک کہ لہجہ جہاں لفظ کے سے فساد نماز کا حکم کرتے ہیں اور
اُس تبدیلی کو موجب علم اور حکمت خدشہ کا کہتے ہیں لیکن تفسیر میں معلوم ہوا کہ معذرت

کلام کی ساتھ دوسرے کلام کے وار اس کے آؤ پر مغایرت مضمون کے ہے نہ آؤ پر فقط مغایرت لفظی کے پس اگر فقط تبدیلی لفظی ہو جائے اور معنی ایک یا قریب ہوں محل طعن اور عقاب کا معلوم نہیں ہوتا ہے دانش علم باقی ہے اس جگہ کئی سوال کو جواب طلب ہیں، اول یہ کہ اس سورۃ میں واذقنا فرمایا ہے اور سورۃ اعراف میں واذا قیل لہم اسکتوا لفظوں کے بدلنے میں کیا کلمہ ہے جواب اس کا یہ ہے کہ اس سورۃ میں جہاں سے یا بنی اسرائیل اذکروا نصتہ الہی العمت علیکم شروع ہے فعلوں کو طعن ضمیر تکلم کے نسبت کی ہے جیسا کہ ظاہر ہے اس جگہ بھی مناسب ہوا کہ اس قول کو بھی ہر چند کہ حضرت موسیٰ کی زبان سے کہلایا تھا اپنی طرف نسبت فرمادیں تاکہ کمال بے ادبی بنی اسرائیل کی ظاہر ہوئے کہ ہمارے کہنے کے مقابلہ میں تمہارے پیش آئے اور اس تسخیر کا مزہ انہوں نے چکھ لیا اور سورۃ اعراف میں روانگی کلام کی اس مضمون کے واسطے ہے کہ حضرت موسیٰ کی قوم دو گروہ تھی امتہ یحدون بالحق بہ یعدلون امامۃ حنابلۃ جائزۃ یعنی ایک جماعت ہدایت حق کی کرتی تھی اور آپ بھی اس کے ساتھ مل کر تھی اور دوسرا گروہ گمراہ تھا اور ظلم کرنے والا اور اسی تقریب سے دو طرح کا اختلاف اور تفرقہ اُن کا کہ حضرت موسیٰ کے عہد میں ہوا تھا یا دہلایا ایک فرقہ بنی اسرائیل کی قوم کا بارہ گروہ اُن کے تھے اور ہر ایک کا چہرہ علیحدہ علیحدہ چہرہ میں سے جاری تھا دوسرا اختلاف حال اُن کے کا کہ وقت دخول قریہ کا تھا کہ بعض موافق حکم کے سجالائے اور بعضوں نے کمال بے ادبی اختیار کیا اور پنج اس غرض کے کہنا خدا کا بلا واسطہ اور کہنا حضرت موسیٰ علیہ السلام کا برابر تھا باوجود اس کے قرینوں سے معلوم ہے کہ کہنے والا کون ہے اور کس کے فرمانے سے کہا ہے پس ابہام رفع ہو گیا دوسرا سوال یہ ہے کہ اس سورۃ میں اذخلوا فرمایا اور سورۃ اعراف میں اسکتوا جواب اس کا یہ ہے کہ سیاق اس آیت کا اس سورۃ میں پنج کھانے من اور سلوی کے اور بدلنے اس کے کے ساتھ اور چیزوں غلہ وغیرہ کے ہے پس مقصود بالذات کا ہے والاذن بالشیئی اذن بمعنی توقف ہو علیہ یعنی اور اذن ساتھ ایک شے کے اذن اُس چیز کے ساتھ بھی ہے جس چیز پر وہ شے موقوف ہے لاچار ذکر دخول کا بھی

غیر ہوا اور سیاق اس آیت کا سورۃ اعراف میں بیان تفسیر اور اختلافات میں کیا ہے
 کہ سفر اور حضر میں صحابیں سفر میں ہانی پیچے میں تفرقہ کیا اور حضر میں پنج سکونت اور طریق
 اُس کے کے اختلاف کیا پس لفظ اسکتوا کا مناسب ہوا اور یہ کہ اس سورۃ میں سکونت
 قرینہ کی بھی مقصور بالذات بلکہ قرانی اس واسطے کہ جیسا کہ وہ لوگ میں اور غولی کے کھانا
 سے نا خوشی ظاہر کرتے تھے سکونت شیروں اور ڈیرہ کی سے بھی عاجز ہوتے تھے اور غریب
 دخول مقدم ہے اور سکونت کے اور سورۃ بقرہ میں بھی مقدم ہے اور سورۃ اعراف میں بھی
 دخول کو سورۃ بقرہ میں ذکر کیا اور سورۃ اعراف میں سکونت کو تیسرا سوال ہے چنانکہ اس
 شجرہ فکلو افاکے ساتھ لائے اور سورۃ اعراف میں وکلو اوافکے ساتھ یہ فرق کو حجت
 ہے ہے جواب اس کا یہ ہے کہ اس جگہ میں لفظ دخول کا ذکر فرمایا ہے اور دخول کا توئی کا
 مقصور بالذات نہیں ہوتا ہے مقصور بالذات چیز دوسری چلچلی کے کہ دخول کے اور یہ
 ہوا اور یہ چیز کہ دخول کے اور مرتب ہوا اور یہ اس کے بھی کھانا اناجوں اور غولی کا
 پس ایسا لفظ لانا کہ ترتیب کے اور ولات کے سے لفظ افاکے سے شروع ہوا اور سورۃ
 اعراف میں یہ لگا کر لفظ اسکتوا کا لائے اور سکونت قرینہ کی مقصور بالذات ہوتی ہے
 اور وسیلہ کسی چیز دوسری کا نہیں اس واسطے کہ اس کے ساتھ ہوا کہ کھانا دانوں اور غولی اور جگہ
 کا بطریق حلف کے کہ جو ترتیب ہے یہ سیاق فراموشی چوتھا سوال ہے چنانکہ اس جگہ یہ لفظ
 وحشہ کا زیادہ کیا اور اعراف میں اس لفظ کو گرا دیا یہ اس کی کیا ہے جواب اس کا
 یہ ہے کہ اس سورۃ میں مقصور بالذات اجازت دخول اور غولی اور فراموشی کرنی ان کے کی
 تشریفاتی ہے پس تاکہ اس کے ساتھ لفظ وحشہ کی مناسب ہوئی اور سورۃ اعراف میں
 سکونت مقصور بالذات ہے اور کھانا اس واسطے مباح ہوا کہ سکونت بغیر اس سے نہیں
 ہوتی ہے والحدود سے یقیناً لفظ الحدود یعنی جو چیز مزرعی ہے بقدر
 عزت کے اس کو مقرر کیا جاتا ہے پس وضعا کا لفظ مناسب ہوا اور یہ دخول ہوتا
 کسی باغ میں اور میں سکون اس بات کو نہیں کہ وہاں ہا کہ شکم سیر میں اس واسطے کہ
 شکم سیری کی وہ جگہ ہے جس مقام میں رہتا ہے اور سکونت کسی مقام میں سکون اس اور

کو ہے کہ اس مکان کے کھانے سے سری حاصل ہو اس واسطے کہ جس جگہ کوئی ہمیشہ رہتا
 کھانا پینا اس کا اسی جگہ ہوتا ہے اور مکان میں اکل اور شرب نہیں ہوتا پس ہر گاہ کہ لفظ
 دخول اور سکونت کا کہ دونوں صورتوں میں مذکور ہے ایک حال نہیں اس واسطے ایک جگہ
 رغداً کا ذکر مناسب ہوا اور دوسری جگہ حذفت اُس کا یا چواں سوال یہ ہے کہ اس جگہ
 خطایا کہ فرمایا سورۃ اعراف میں موافق بعض قرأت کے خطیثاً تک کہ جواب اس
 کا یہ ہے کہ خطایا جمع کثرت ہے اور خطیثاً تک کہ جمع سلامت ہے جمع قلت کے
 صیغوں میں سے ہے اور جبکہ اس سورۃ میں قول کو اللہ تعالیٰ نے اپنی طرف نسبت کیا یعنی
 قلنا فرمایا اور لائق جناب الرحمن اکریم الاکریم کے یہ ہے کہ ایک سجدہ اور ایک
 دعا کے پر سبب بے شمار گناہوں کو بخش دے پس ایسا لفظ لانا کہ کثرت کے اور دلالت
 کرے مناسب ہوا اور اعراف میں قول کو نسبت اپنی طرف نہیں فرمائی ہے اس جگہ لفظ کثرت
 کا لانا ضروری تھا اور یہاں سے دوسرا ان واسطے ذکر کرنے وغذا کے اس سورۃ میں
 اور حذفت کرنا اس سورت میں ظاہر ہوا چھٹا سوال یہ ہے کہ اس سورۃ میں دخول باب کو
 مقدم اور قول خطا کے فرمایا ہے اور اعراف میں بالعکس کیا یہ تبدیلی عنوان کی کس واسطے
 ہے جواب اس کا یہ ہے کہ مخاطبین دو قسم کے تھے ایک گناہ کرنے والے دوسرے نیکی کرنے
 والے عمن کو لائق یہ ہے کہ عبادت اور بندگی کو مقدم کرے اور توبہ اور معاف کرنا فقیر
 کا بعد اس کے بجالانے تاکہ کسر نفسی اور دُور کرنا خود پسندی اور خود بینی کا حاصل ہو
 گناہ گار کو لائق بلکہ واجب ہے کہ اول صدق دل سے توبہ انصوح بجالائے بعد اُس کے
 قدم بیچ بندگی اور عاجزی کے رکھے تاکہ وہ طاعت اور عاجزی قبول ہوئے اور سورۃ
 اعراف میں جو چیز لائق حال گناہ گاروں کے ہے اس کی رعایت اس واسطے ہے کہ اس حرۃ
 میں مذکور اکثر پہلی آیتوں کے گناہ گاروں کا ہے اور اس سورۃ میں جو ترتیب کہ لائق حال
 نیک بختوں اور صالحین کے تھے مناسب ہوا اس واسطے کہ اس سورۃ میں اکثر صفات متقبل
 اور نیک بختوں کی بیان ہیں اور یہ کہ اس سورۃ میں ہر گاہ کہ ذکر دخول کا پہلے گرا پس سنا
 ہو کہ اول کیفیت دخول کی بیان کریں اور اس سورۃ میں ذکر سکونت کا ہے دخول کی کیفیت

کو اُس کے ساتھ چنانچہ نعلین نہیں ماقول سوال یہ کہ اس سورۃ میں دو مسلاہ لکستین
 ساتھ لفظ واؤ کے لئے ہیں اور سورۃ اعراف میں مسلاہ لکھا ساتھ حروف واؤ کے یہ فرق
 کس واسطے ہے جو ہمیں اس کا یہ ہے کہ اس سورۃ میں ہر کلمہ کے داخل ہونا دروازہ میں
 کرنا ہے اور عبارت کی جنس سے تھا مقدم ہوا انداز خط کا کہ قرآن ہر مسلاہ کی جنس
 سے تھا نزدیک اُس کے ذکر کیا دونوں فعل ہیں نہ گویا ایک چیز ہوئی پس قرآن کی تاثیر ہر کلمہ
 کے دُور کر کے واسطے اور ثانیاً واسطے بلند کر کے دیکھنے بخلاف کے جو یہ ہے کہ
 قاعدہ استعمال دو اثر اور تفسیر کا ہے بخلاف اعراف کے فعل خط کا کہ جنس قرآن اور
 مستفاد کے ہے مقدم ہوا پس پنج دُور کر کے ہر کلمہ کی تاثیر کے بعد اس کے کہ وہ
 باب کا آیا اور یہ جنس عبارت سے ہے پنج بند کر کے ہر حرف اور زیادتی قرآن کے مفید
 تھا پس دونوں جزائیں اور دونوں فعلوں کے منقسم ہر حرف واؤ کی گنجائش مذہبی
 اور اس جگہ کہ دوسرا بھی فعل ہے اور وہ یہ ہے کہ درمیان واؤ قلنا کے کو صیغہ متکلم
 مع الغیر کا ہے اور درمیان دو مسلاہ کے کہ یہ بھی وہی صیغہ ہے اتصال یا مسلاہ لفظ
 کے موجد ہے پس مناسب تلفظ کے واسطے پانچ گنی بخلاف اعراف کے کہ اُس جگہ
 واذا قبل آیا ہے مسلوب کا عطف اس کے اور پر کرنا مناسب تھا اور یہ کہ اُس کے
 اور پہلی ہے کہ مسلوب اور بظہر لکھ خطایا کلمہ کے معنوں نہ ہو جیسے کہ انج
 میں بھی اس طرح ہے اس واسطے کہ اگر اُس پر معنوں ہوتا مسلوب کی جگہ مسلوب
 جزم کے ساتھ ہوتا مگر جواب امر کا ہر جانا جیسا کہ معنوں علی جواب امر کہ ہے آٹھواں
 سوال یہ ہے کہ اعراف میں فیصلہ اللہین ظلموا متھار ساتھ زیادتی لفظ منہم کے
 فرمایا ہے اور اس جگہ اُس لفظ کو حذف کیا اس تغیر کی کیا وجہ ہے جواب اس کا یہ ہے
 کہ اعراف میں پہلے یہ عبارت گئی کہ من قور صولنی امتی یہ دونوں بالحق
 و بے یصل دونوں اُس جگہ اگر یہ تفسیر کے سب کو ظالم فرماتے دونوں کلموں میں لغت
 ہر جانا اور اس سورۃ میں قول میں کسی طرح کا لغزہ اندکیر نہیں گزری پس حاجت لفظ
 منہم کی نہ پڑی لہذا سوال یہ ہے کہ اس سورۃ میں واسطے بیان کرنے طلب کے فائز لانا

واقع ہوا اور اعران میں فارسلنا یہ فرق کس وجہ سے ہے جواب اس کا یہ ہے کہ اس سورۃ میں اول سے ذکر انزال کتاب کا ہے اور یہاں تک اکثر لفظ انزال کا متعلیٰ ہوا جیسا کہ قریب گزرا ہے **وَ اَنْزَلْنَا عَلَیْکُمْ الْحَقَّ وَ السَّلٰوٰی** اس عذاب کو بھی طریق استہزاء کے اُسی قبیل سے مقرر کیا گیا گویا اس عذاب کو خوان مہمانی کے ساتھ تشبیہ دیگر اس لفظ کو ذکر فرمایا اور سورۃ اعران میں اول سے لفظ ارسال کا ذکر ہے جیسے کہ **یٰۤیٰٓحٰ اٰیُّہَا الَّذِیْنَ اٰرْسَلْ اِلَیْہِمۡ وَاَنْزَلْنَا عَلَیْہِمُ الْمُرْسَلِیْنَ** کما در پنج قصوں پہلی امتوں اور قصہ فرعون کے پس لفظ ارسال کا کہ دلائل اور تسلط کے کرتا ہے مناسب ہوا اور بھی لفظ ارسال کا دلائل کرتا ہے اور تسلط غالب کے اُن کے اُپر اور اُنھیں نے جو اُن کے بالکلیہ پس اس سورۃ میں کہ مقدم اور سورۃ اعران کے ہے ذکر ابتداء نزول عذاب کا مناسب ہوا اور سورۃ اعران میں ذکر انجام کام کا و سوآں سوال یہ ہے کہ اس جگہ جہاں **کَاٰنَا الْیٰفْسُقُوْنَ** ذکر فرمایا ہے اور اعران میں **یٰظْمُوْنَ** بجائے **یٰفْسُقُوْنَ** کے ارشاد ہوا اس فرق میں کیا نکتہ ہے جواب اس کا یہ ہے کہ یہ فعل ان کا ظلم تھا اپنے حق میں کہ بسبب اُس کے غصۃ الہی میں داخل ہوتے تھے اور فسق تھا یہ نسبت دین خدا کے پس دونوں صورتوں میں دونوں صفتیں تھیں اس فعل کی بیان فرمائیں اور وجہ تخصیص اس سورۃ کی ساتھ ذکر فسق کے یہ ہے کہ ظلم اُن کا اپنے حق میں مقصور تھا سا پہلے اس سورۃ میں گزرا پنج آیت **وَمَا ظَلَمُوْنَا وَلٰٰکِنْ کَاٰنَا الْغٰفِلِیْنَ** کے اگر اس جگہ بھی یہی لفظ نہ کہ ہوتا وہم بیکرا کا ہوتا بخلات اعران کے کہ اس میں پہلے وصف اُن کے ساتھ ظلم کے نہیں گزرتے اس جہت سے افادہ اس معنی کا مناسب ہوا الغصۃ بنی اسرائیل کو اور اس متسخر اور استہزاء کے چشم نمائی خودی تھی اس واسطے اُن سے مد گندہ نہیں کی ہم نے بلکہ سزا الہی کی چٹھائی **فَاَنْزَلْنَا عَلَی الَّذِیْنَ ظَلَمُوْا** یعنی پس اُمارا ہم نے اور ان آدمیوں کے کہ یہ بے ادبی کی تھی اور متسخر اور استہزاء کے چشم نمائی کی کہ بے گناہ تھے **رَحِیْمًا** یعنی عذاب سخت **مِنَ السَّمَآءِ** یعنی آسمان سے کہ سب مکانوں سے بڑا اور بلند ہے اور من اور سلوئی بھی اُس جگہ سے ان کو عنایت ہوتا تھا **یٰظْمُوْنَ** یعنی بسبب

اُس کے کہ عورت شوق کی آغوش میں اُٹھ کر جھٹکتے تھے ساتھ شوق کے کوششیں بھی
کی باہر رہنا ہندو کی خدا اور دیوی اس کے ساتھ ہے اکثر مفسرین نے کہا ہے کہ وہ مذہبِ طاغوت
کا تھا اور یسوعی اُس کا موعظ کے چوبیس برس قبل آگے ہی اسرائیل میں سے ایک یسوعی میں
اور ان کا نام اُس کا آسمان سے اس طرح پہنچا کہ یہاں پر وار آسمان کی طرف سے اُن
اور ماسول کے راستوں سے جہنم میں آکر رُوح کا فاسد کر دیا اور خون میں عیسیٰ
پیدا کر کے پنج خدائیں اور نرم جگہوں بدن کے وضع کیا یہاں تک کہ عطا موعظ کا ہر کوئی
اور یسوعیت اُس کی کہ دل کے اندر پہنچ چکا کہ کھٹے اور صیغ مسلم اور ہائی صحاح میں
موجود ہے کہ اُن کی حضرت جیسے اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ عطا موعظ درجہ ہے اور اُتیقہ اُس مذہب
کے ہے کہ پہلے لوگ ساتھ اُس کے مذہب اپنے گھٹے نہیں جب پڑے کسی شہر بود ملک میں اور
تم اس شہر اور ملک میں ہوا اُن شہر اور ملک سے مت بھاگو اور اگر سنو تم کو کسی ملک یا شہر
میں با پڑی ہوئی ہے پس اس شہر اور ملک میں جاؤ بھی نہیں اس واسطے کہ وہاں سے بھاگنا
بھاگنا قضا الہی ہے اور مخالف توکل اور تسلیم کے ہے اور دوسری صفت میں میں تو
جگہ وہ دبا پڑی ہوئی ہے اُس جگہ میں جاننے کی جرأت کرنی اور مذہب الہی کے اور

بیانِ عملائے حضرت موسیٰ کا

پیش روئی کرنی اور غصہ اُن کے کہ جہاں بھی حدیثِ شریع میں وارد ہوا ہے کہ حضرت
وہ اُن کی جگہ پڑے اور نہادی اُس جگہ کہ نہ بھاگیں اور مبر کہیں اور خدا نے تعالیٰ سے اوپر
اس مبر کے قریب امر کہ کہیں حق تعالیٰ ان کو شہید دل کے مرنے کو پہنچا دے اگرچہ وہ زندہ
ہیں رہیں اور اس جگہ پہنچ خاطر اکثر ظہرِ شریعت کے ایک دشمنان اور شہ گزرتے کہ جگہ
تھو اور بلوں سے بلا شہِ شریعت میں جانے ہے یہاں کہ شہر ہے کہ انفرادی لایطائی
من سلف المدینین یعنی بھاگنا اس چیز سے کہ طاقت اٹھانے اُس کے کہ نہ ہو سکے
مرسلین کی حکمت ہے وہاں عطا موعظ کو صب بلاؤں سے سخت ہے کہ اس واسطے بھاگنا اس
سے شریعت میں منع کیا ہے جواب اس کا اور طرح سے ہے اولیٰ یہ کہ وہاں عطا موعظ کی
صورت میں اکثر شہر والے خصوصاً اپنے نزدیک اور کہنے والے اور دوست اور جان پہچان
جہاں رہتے ہیں اگر آدمیوں کو بھاگنے کے واسطے اجازت ہوتی ان جہاں کی تیار دے اور

کہ کتاب اپنی جان کے خوف سے کہ نہایت خیر میں ہے بھاگ کر چلے جاتے اور بیمار لوگ کمال تکلیف سے مر جاتے اور حرج عظیم کھینچنے پس ایسے وقت میں خدمت بیماروں کی اور نہ توڑنے خاطر اُن کی اور اور عاجزوں اور شکستہ پاویں کی لئے کہ بالکل طاقت بجا کی نہیں رکھتے ہیں حکم جہاد کا پیدا کیا ہے اور ایسی جگہ کے ٹھہرنے میں ایسا ثواب ہے جیسے کہ جہاد کی صعوبت میں ٹھہرنے اور قائم رہنے کا ثواب ہے بخلاف اور بلاؤں کے مثل قحط اور خوف دشمن کے کہ وہاں سے بھاگنے میں یہ مانع اور قباحات نہیں پائی جاتی ہے بلکہ فقیہ اور فاضل قحط میں رہنے پہلے بھاگتے ہیں اور دشمن کا خوف مالداروں کو ہوتا ہے اگر غریب تنہا پڑے رہیں اور مالدار لوگ بھاگ جاویں اُن کو کوئی نہیں ستائے گا اور وہاں کی صورت میں لاچار آدمی اگر پڑے رہیں اور دوسرے لوگ بھاگ جاویں وہ لوگ سبب تنہائی اور تکلیف کے مر جاویں گے پس دبا اور قحط وغیرہ میں فرق ہو گیا۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ طاعون اور وبا اثر خبیث روحوں جنوں کا ہے کہ کیا رنگی واسطے ایذا آوریل کے خواہ مسلمان ہوں خواہ غیر مسلمان منتشر ہو کر اس قسم کی اذیت پہنچاتے ہیں پس اُن کے مقابلہ سے بھاگنا دلیل ڈرنے کی ان سے ہے اور صبر کرنا اور قائم رہنا باعث ذلت اور توڑنے نخوت ان کی کا کہیں اس سبب سے بھی اُس نے حکم جہاد کا اور صبر کرنا پانچ لڑائی کفار کے پیدا کیا اور حدیث شریف میں بھی اس طرف اشارہ ہے جس جگہ کہ طاعون کیہ حق میں فرمایا ہے کہ فادھا وخزاعدا انکم من الجنت یعنی پس تحقیق وہ طاعون و خرد و دشمنوں تمھارے کا ہے جنوں میں سے اور ہر گاہ کہ شمار نعمتوں سے کہ بنی اسرائیل پر جناب الہی کی طرف سے پہنچی تھیں اور وہ ناشکری کرتے تھے فراغت ہوئی اب اور نعمتیں یاد دلاتے ہیں کہ ہر چندان میں ناشکری نہ ہوئی لیکن لغزو اور اختلاف اور جانبداری کہ جو فساد اور اختلاف نہ پہنچا کی ہے ظہور میں آئی اور وہ یہ ہے کہ جس وقت سفر میں پانی نہ ملا اور تشنہ ہوئے اور شگفتہ اس امر کی حضرت موسیٰ کے دُور دلائے حضرت موسیٰ نے جناب الہی میں واسطے دُور کرنے پیاس ان کی کے دُعا فرمائی جیسا کہ فرماتے ہیں **وَإِذِ اسْتَسْقَىٰ مُوسَىٰ لِقَاءِ رَبِّهِ** اور یاد کرو تم اُس وقت کو کہ دُعا استسقاء کی موسیٰ نے اور پانی طلب کیا **لِقَوْمِهِ** یعنی واسطے قوم اپنی

کہ یہ نامزدائی تھی نہ واسطے تمام جہان کے اس واسطے کہ محتاج پانی کی اور گرفتاریاں
کی انھیں کی قوم مقررہ اور اس خاص کر کہ میں اشارہ ہمارا غرض اس بات کے کہ طریق پانی
اُن کے کا مصلحت چھوڑی پتھر کے کس واسطے ہر آدمی پتھر پہنچا سکے کہ میں اشارہ جیسا کہ چھوڑتے
استغناء غیر آخر انہاں اور دستہ بغیروں کے وقت میں آیا تھا اور اس کے یہی ہے کہ
پتھر آخر انہاں نے پانی واسطے تمام جہان کے طلب کیا تھا پس پانی میں کا آسمان سے آیا
ہے اور تمام جہان پر چھوٹ کر آیا اور حضرت موسیٰ علیہ السلام نے خاص اپنی قوم کے لئے
طلب کیا تھا اس واسطے اُن کی پانی خاص ایک پتھر میں سے نکال دیا اور استغناست
مکہ تمام بغیروں کے ہے کہ قحط کے وقت پانی کے واسطے خدا سے دعا کرتے ہیں اور حقیقت
اس کی استغنا اور قرب اور ظاہر کرنا مجزا اور احتیاج کا ہے اور طریق مسنون اس کا ہے
کی کتاب میں مذکور اور لکھا ہوا ہے کہ ہم نے دعا حضرت موسیٰ کی تھی کہ

یا ان منوں سے کسی سے نہ کہنے کا

انصوب یعصا انت الخضر یعنی اے کبراہم نے موسیٰ کو کہ ہمارا ساتھ عصا اپنے کے
پتھر کو اور عصا حضرت موسیٰ کا و طہ آس بہشت کے سے تھا طولی ان کا بقدر دوس
ہاتھ آدمی کے کہ یہاں حضرت موسیٰ کے جوتا تھا اور وہ شائع رکھتا تھا اور وہ دونوں
شاخیں مثالی وہ شعل کے تاریکی کے وقت رات کو چمکتی تھیں اصل میں یہ عصا حضرت آدم
بہشت سے لائے تھے اور طریق مذہب کے انبیاء کے ہاتھ میں پہنچا تھا یہاں تک کہ حضرت
ابراہیم علیہ السلام سے اُن کے بیٹے کو کہ میں نام تھا پہنچا اور ان سے ساتھ کئی واسطوں
سے حضرت شعیب علیہ السلام کو پہنچا اور حضرت شعیب نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو دیا تھا
اور اختلاف ہے اس میں کہ مراد پتھر سے پتھر میں ہے یعنی کوئی پتھر میں حضرت موسیٰ میں
پتھر کو چاہتے تھے اُس پر عصا مارتے تھے اور پانی نکلتا تھا جیسے کہ حسن بصری اور وہب بن
لمح نے کہا ہے اور لغت اور لام میں ہے اور اشارہ اس کا طرہ ایک جنس کے ہے پس
اس صورت میں یہ مجوزہ بھی حصل کے اندر ہو لہذا واسطہ پتھر کے یا وہ پتھر میں تھا اور
علاوہ اُن میں یہ قول ثابت ہوا ہے کہ وہ پتھر میں تھا کہ حضرت موسیٰ نے اس کو ایک تھیلے
میں رکھ چھڑا تھا اور وقت حاجت کے اُس سے یہ کام لینے تھے جیسے کہتے ہیں کہ وہ پتھر تھا

کو پڑے حضرت مولانا کے لئے کہ بھاگ گیا تھا چاہے جو قصہ اس کا سجدۂ اولیاء میں بطریق
اشاہہ کے مذکور ہے حضرت جبریل علیہ السلام نے حضرت مولانا علیہ السلام سے کہا تھا کہ اس
پتھر کو اٹھا لو اور احتیاط سے رکھو کہ یہ پتھر کسی وقت میں خدا کی خدمت میں سے نہیں
نہایت ظاہر کرے گا اور عہدہ مجاورہ تھا کہ سے پھر دل میں سے بھاگا اور بھٹے گئے ہیں کہ
پتھر تھا کہ حضرت مولانا علیہ السلام سے اٹھا گئے تھے اور بھٹے گئے ہیں کہ یہ پتھر بھی اصل میں
بیشک کا تھا اور یہ وہ حضرت آدم علیہ السلام کے دُنیائے میں پہنچا تھا اللہ تعالیٰ کی ماموریت
حضرت شعیبؑ کے پہنچا تھا اور انھوں نے یہ وہ حصہ کے وہ پتھر بھی دیا تھا بہر تقدیر یہ پتھر
میر کا تھا ایک ایک گز ہر طرف سے اور بارہ سلخ اس میں تھیں چھ سلخ محیط کرتا تھا اور در
سلخ نیچے اور چار سلخ اور تھیں کہ ہر سلخ سے میں کئی چٹے جاری ہوتے تھے اور عظام اور
مضربین سے منقول ہے کہ حضرت مولانا بارہ مرتبہ عصا کو لہر لہر جگہ کے کرتے تھے کہ ہر جگہ
سے حرارت کے پستان کا سا سرخاں برپا تھا اقل عرق سا آتا اور پھر قطروں قطروں ٹپکتا اور پھر
پانی بنے لگتا تھا اور حضرت مولانا نے لشکر کے لوگوں کو کہہ دیا کہ وہ تھے لڑا تھا کہ بارہ
علاقے تھیں کھود لیوں کا کپانی ہر چٹے کا اُس گوشے میں چٹے درختے اور اس سے بیوی
اور عیب اُس پتھر کو دیکھ کر کہ اٹھاتے تھے خشک بہتا تھا اور پانی نہ دے جاتا تھا کہ
لڑنا حضرت مولانا کا اُس پتھر کو ساتھ عصا کے باعث پیدا کرنے قوت کا اُس پتھر میں جو تا
تھا کہ بیب اُس کے وہ فعلی عجیب پاتا رہتے تھے آئل حلیب کرتا تھا پاس دال کا پانی پیچے
دوسرے بدلتا اس پر اس کا ساتھ صورت پانی کے بیب کثرت مروی پیدا کرنے کے اور اس قسم
کے غرض عجیب پتھر دل میں بہت دیکھے اور کئے جاتے ہیں جیسا کہ حلیب دہشت کا بیج مناسبت
کے اور پیچھے کہ غرضیں کو بطور دُنیوی دیکھتے ہیں اس میں عجیب اور عجیب ہے کہ
میں ساتھ دیات اس میں رنگ اور صواب سے مروی ہر لہجہ کی ایک من آن حضرت صلی اللہ
علیہ وسلم مقام ذوالکرین اُترتے رکھتے تھے ایک بدین چھوٹا پانی سے بھر لیا اور اسے دھو کر
آگے آ کر حضرت صلی اللہ علیہ السلام کے رکھا پانی انگلیوں مبارک سے لوارہ کی مانند کرکش
کرتا تھا اور بہت آدمی اُس پانی سے وضو کرتے تھے اور اپنے تبرک کے واسطے نوش کو کرتے تھے

قرآنہ کر شاگردوں میں رضی اللہ عنہ کے ہیں انھوں نے اس سے پوچھا کہ کتنے آدمی تھے جنھوں نے اس پانی سے وضو کیا انہی رضی اللہ عنہ نے کہا کہ تین سو یا تیس بیس سو کے بقول حضرت موسیٰ علیہ السلام نے بوجہ ارشاد اللہ تعالیٰ کے اس پتھر کو ساتھ ساتھ لے مارا **فَالْخَبْرَاتُ مِنْهُ اَشْتَاتَتْ** کا معنی یہ ہے کہ میں نے اس پتھر سے جو تھوڑے بارہ چھٹے اور اس پتھر کے چار مشعلے ہر ایک مشعلے میں چھٹے عیار کی ہونے کے بیچ اسرائیل کے بھی لائے گردہ تھے تاکہ وقت چینے پانی اور پلانے میں پانی کے چھٹے شاد کر میں اور واسطے دیکھ کرنے اس نازک کے تفریق چھٹوں کی اس طرح میں نہ ہوتی کہ ایک ایک ایک گردہ ایک چتر میں پانی ہو سے اور دوسرے گردہ دوسرے چتر سے بلکہ چھٹے میں مشعلہ سترہ کھٹے تاکہ ہر ایک گردہ ہر دور ایک چتر لپٹنے سے پانی کے واسطے آسیدہ ہو کہ **قَدْ عَلِمْنَا كُلَّ اُنْثَىٰ** **اَشْتَاتَتْ** معنی تحقیق جان تھی ہر ایک گردہ نے چتر پانی چنے اپنے کہ کہ لانا نہ پتھر کا قلانی طرف سے جانا چتر ہے اور یہ فرق اور اشکات پانی قیاس کے پوچھنے کہ ہے اس واسطے تھا کہ جب اتفاق میں اسرائیل کا ایک پانی پیچ کی شجر پر حضرت موسیٰ علیہ السلام کی زندگی میں باوجودیکہ وہ ان کو مٹانے والے تھے بسبب انھوں نے مشعلہ ان کی کہ ممکن نہ ہوا بعد وقت حضرت موسیٰ کے کہ ان کی جیت ان کی بھی ہم جگہ تھی اجتماع ان کا اور ایک ضرورت کے کیا ممکن ہے ہاں اس مقام میں ایک سوال جواب طلب اور وہ یہ ہے کہ **فَالْغَجَرَاتُ** معنی حوت ہاں قلنا کے نہیں ہو سکتا ہے اس واسطے کہ حوت کا لا موضوع واسطے تعجب بلا بہت ہے کہ یعنی اگرچہ سطون کا تہہ پیچے ہو لیکن پیچ میں فصل نہ ہو اور انھوں نے ہر اس پتھر کو لے لے کہ کہ تھا پس ضرور حوت اور حوت کے ہو یعنی **نَقَطَتْ** یہ بعضا **فَالْغَجَرَاتُ** اور اس حوت کی کیا ہے جواب اس کا یہ ہے کہ اس حوت کہنے میں دلالت اس پر ہوگی کہ حضرت موسیٰ نے معصوم ہونے کی جہت سے ہرگز بچہ بچانے اس ہر کے قوت نہ دیا اور فی الفور جو کچہ دیا گیا اعلیٰ میں لائے اور فرشتہ ان کی ہنسی کی اس پر قطع الدنیا ہے کہ حاجت دیکر اور ضرورت کے کہ نہیں بلکہ پیچ میں حلقہ بیوں کے دار دینا اور ان کے کافایت کرتا ہے بلا **اَنْ يَّكُونَ** اطلاع اس ہر کے

بسبب مصیبت اُن کی کہ گناہوں سے اور بچنے وقت علیہ السلام کو بھی پوچھتے ہیں کہ
 اس سورۃ میں فالغیرت واقع ہوا اور سورۃ احزاب میں فالغیرت اور انخبار شرف
 سے جاری ہوئے کہتے ہیں اور انجاس تھوڑے تھوڑے ٹپکنے کر دو فرق کیا ہے چنانچہ
 اس کا یہ ہے کہ پہلے مذکور ہوا یعنی اُن پتھر میں اقلہ انجاس ہوتا تھا بعد اس کے انخبار
 اور اس سورۃ میں ہوا کہ انکس استقا حضرت موسیٰ علیہ السلام کا ہے پر وہ گلائیے سے اور وہ
 بہت قوی ہے استقا احت کے بغیر اپنے سے لاچار نہایت کار اور اخیر اس کا اثر انخبار پر
 اور ولایت اور تمام قبولیت اور عنایت عام کے کرتا ہے مناسب ہوا اور اس واسطے لفظ
 فظانہ کا کہ دلیل قول مروجہ کا ہے اس سورۃ میں لائے اور سورۃ اعراف میں ہوا کہ
 ذکر استقا بنی اسرائیل کا حضرت موسیٰ علیہ السلام سے ہے ذکر شروع قبولیت دعا کا
 کہ تھوڑا تھوڑا ترشح ہے کافی ہوا اور اس واسطے اس جگہ لفظ واحد و وحید کا کہ معنی
 ارشاد خفیہ کے ہے لائے العتقہ اُن سے اور اس نعمت کے کوئی شکر سوائے پرہیز کرنے
 تھا ہرگز سے در طلب نہ کیا اور فرمایا کُلُوا مِمَّا رَزَقْنَاکُمْ لَیْسَ بِکُمْ جُنَاحٌ اَنْ تَاْكُلُوا مِمَّا رَزَقْنَاکُمْ
 اور سہل ہے چنانچہ پر تم کو پانی پتھر کے پتھروں سے کہ ماخوذ ہو داخل تھا ہے نہیں بلکہ تم کو
 دینا چاہتا ہے چون رزق اللہ یعنی روزی خاص خدا کی ہے کہ بلا واسطہ اسباب اور جنگ
 تھاوی کے آتا ہے اور اس کھانے کو چاہئے کہ باعث نافرمانی واری اور عدل علی اس کے
 کار طریقہ ایک اُن کی حمد و ثناء کی اس کی کرو اور دلیل اور پر عنایت اور کہ تم اس کے
 خبر لاؤ وَلَا تَقْتُلُوا اَنْفُسَکُمْ ذٰلِکُمْ اَنْ تَکُوْنُوْا قٰتِلِیْنَ فِی الْاَوَّلٰیْنَ یعنی
 یہ ہیں میں مالا کہ تم بسبب تفرقہ اور اختلاف کے ہو گئے ہرے ٹھوس بین فتنہ ساز و کزوا
 لیکن یہ ساز و کزوا اب تک پوشیدہ ہے پنج دلیل تھا ہے کہ اور جو کہ موجب ساز و کزوا
 تھا ہی کا ہے اثر اُن کا زمین پر نہیں پہنچا اور پنج فعلوں تھا ہے کہ ظہور نہیں کیا اگر اعتبار
 ذکر رہ گئے یہ ساز و کزوا تمام ظہور کے گاہ ایک جہاں کو خوب کر کے گا پس معلوم ہوا
 کہ فتنیں انہی پنج حق بزرگوں تھا ہے کہ لے بنی اسرائیل سبب یا ذوق ساز و کزوا کے کہ ہوا
 ہیں اور اسی سبب ہے کہ بعد مبعوث ہونے اس بغیر علیہ السلام کے زیادہ تر حال اُن کا

تباہ ہوا باقی ہے اس جگہ دو سوال اٹھتے ہیں پہلے کہ کیا لاشعواً مشتق ہے عینی سے یا
 عدلیٰ یعنی مبالغہ کرنے کے فساد میں ہے یا نہی ذکر مقصد میں کا بعد اس کے کہ رہو گیا
 جو انہیں اس کا یہ ہے کہ لا تلعنوا صبیحہ فعل کا ہے و فاعل وہی صبیحہ لفظ بیہوش
 فساد کے کرتا ہے اور مقصد میں کہ صبیحہ اسم کا ہے و فاعل الہی عز و جہ اس کے کہ کرتا
 پس حاصل کلیم کا ایسا ہے کہ لا تعدوا الذباغۃ فی الافساد سال کو کلمۃ ثانی
 فی الافساد گریا ایسا فرماتے ہیں کہ کچھ مقدار مطلق فساد سے خود ممکن نہیں اس واسطے
 کہ فساد نے تمہارے بعد لکھ دیا ہے جو کچھ لکھا ہے نہیں احتیاط کر دو کہ وہ فساد زیادتی قبول نہ
 کرے اور جو مبالغہ کو نہ پہنچے اور جو اس کی تفسیر میں گزری وہ تکرار ہے چاہے کہ حسب ظاہر
 کے ایسا مناسب معلوم ہو کہ نفعت جاری ہونے چھوٹی کچھ بقیہ سے بھی ہوا و صلیہ کہ سب
 اور آسان سے یہاں کہ سطور میں کے ذکر فرماتے مگر رفع تمام سے بھول جانے کی کار سغیرہ معکوش
 آتی تھیں کھلنے ان چیتے اور سایہ بچھٹنے سے ایک جگہ ذکر ہو جاتیں کہ سب ایک جنس
 سے ہیں اس نفعت کو جدا بیان کرنا اور سایہ ایہ کا اور الال میں ہاں کہ سطور میں کا ایک جگہ لکھا
 اور بیچ تر نفعت نبات کے طلب صاحب سے داخل کرنا اس میں کیا نکتہ ہے جواب اس کا
 یہ ہے کہ ہر جگہ کہ صاحبہ ان کے اوپر آسمان کی طرف سے اور سفید کے درمیان سے کواہ
 غلام نور کا تھا گری تھی پس بیچ تر نفعت نبات کی سے اسی آفت سے ذکر اس کا کہ چم
 اسی غلام کو کہ سبب ہلک کا ہوا تھا اور اسی آسمان کو کہ جلتے صدر اس آفت جان
 کا ہوا تھا اس لئے کہ وہ اور حیاتی کے تھانے کام ہی معصوم کر دیا یہاں لکھ کر اس
 غلام نے تم کو گری آفتاب کی سے نکال دیا رکھا اور اسی آسمان نے اوپر تھانے میں اور سطور
 پر سایہ مناسب ہوا بھلاؤ نفعت جاری ہونے چھوٹی کچھ بقیہ سے بھی ہوا و صلیہ کہ سب
 اور آسان سے یہاں کہ سطور میں کے ذکر فرماتے مگر رفع تمام سے بھول جانے کی کار سغیرہ معکوش
 آتی تھیں کھلنے ان چیتے اور سایہ بچھٹنے سے ایک جگہ ذکر ہو جاتیں کہ سب ایک جنس
 سے ہیں اس نفعت کو جدا بیان کرنا اور سایہ ایہ کا اور الال میں ہاں کہ سطور میں کا ایک جگہ لکھا
 اور بیچ تر نفعت نبات کے طلب صاحب سے داخل کرنا اس میں کیا نکتہ ہے جواب اس کا
 یہ ہے کہ ہر جگہ کہ صاحبہ ان کے اوپر آسمان کی طرف سے اور سفید کے درمیان سے کواہ
 غلام نور کا تھا گری تھی پس بیچ تر نفعت نبات کی سے اسی آفت سے ذکر اس کا کہ چم
 اسی غلام کو کہ سبب ہلک کا ہوا تھا اور اسی آسمان کو کہ جلتے صدر اس آفت جان
 کا ہوا تھا اس لئے کہ وہ اور حیاتی کے تھانے کام ہی معصوم کر دیا یہاں لکھ کر اس
 غلام نے تم کو گری آفتاب کی سے نکال دیا رکھا اور اسی آسمان نے اوپر تھانے میں اور سطور
 پر سایہ مناسب ہوا بھلاؤ نفعت جاری ہونے چھوٹی کچھ بقیہ سے بھی ہوا و صلیہ کہ سب

ہر چیز کو دینی اور معمولی قرار دیا اور اسی سبب سے کہ درمیانہ کے فیضانوں کو ظہیر و احسان کے کھانے اور مزہ کی چیزیں نہ مخریج نہیں جوتی ہیں اور اس سے شکم سیر کی آگاہ کی نہیں ہے۔

اس لئے کہ مردہ جانے کے واسطے ایک درجہ کھا لیں اور اس مقام میں ایک سوال ہے کہ من اور سلویں دو کھانے تھے ایک کھانا الی کو کس واسطے کہا جواب اس کا یہ ہے کہ مراد وحدت ہے کہ آیت میں مذکور ہے وحدت فردی اور جنسی نہیں بلکہ وحدت حکمرانی ہے یعنی ہر درجہ کھانا ایک ہے اگرچہ دو مضمر تھیں اور عرفہ میں رائیج ہے کہ منی کھانے اگرچہ مختلف ہوں اور ہر درجہ کھانے استعمال میں آویں ان کو ایک کھانا کہتے ہیں اور اس وحدت اعتباری کو بچانے وحدت حقیقی کے استعمال کہتے ہیں اور بعضے مضمر نے کہا ہے کہ جب طعام سالن کے ساتھ ہے ایک کھانا ہوتا ہے مثل تکیہ اور خشک اور مال اور خشک اور شیر اور برنج و قند اور روٹی اور کباب کے لیکن اس جواب میں خدشہ ہے اس واسطے کہ من اور سلویں آپس میں ملنے نہ تھے تاہم ایک کو طعام اور دوسرے کو سالن ظہیر یا احسان سے التقدیر ہوا سوائے ہمیشہ کھانے اس طعام کے سے مابعد کہے اور کہا کہ فاذا عَمَلْنَا جَنَّاتٍ زُكَاكِرًا لِلَّذِينَ هُمْ عَنْهَا مُجِرَّاتٍ کہے

ذائقہ یعنی رب اپنے سے کہ اس میں پیکر شیں اور عنائیں اس کی مؤثرہ شیرے حال پر ہیں اور شیرے غنیل سے ہماری بھی پرورش فرمائی ہے اور اس اختلاف میں بھی ہوتے ہیں لیکن ان کی آیت ہے کہ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ فَاذْکُرْ لَنَا ذَاتِنَا ذُکِّرَ بِهَا وَفُتِحَ لَنَا لَعْنَةُ اللّٰهِ عَلَى الْفٰسِقِینَ کہے

واسطے کھانے ہماری کہے کیا سبب ظہیری حرم تھے بولے اور پانی پینے وغیرہ کا اس واسطے کہ یہ چیزیں حالت سزا اور مرگوانی اور مقام مقام کی کچھ تھیں لیکن نہیں پس چاہیے کہ بطریق خلوات و عتبات کے جیسا کہ من اور سلویں آسمانی سے برستے تھے تو وقت کثرت جارا کسی جگہ پہنچیں جگہ موجود اور تیار پاویں جیسا کہ تَنْفِثُ الْاَرَضِیْنَ یعنی ان چیزوں کے اگاتے ہیں کہ زمین میں انقباض کیا یعنی ساگ اور بزی پانی سے شل فرما دیا کہ کہ کہ اس کو اس کا اسٹانڈا کہتے ہیں اور مثل میوہ کے کہ اس کو علی کہتے ہیں اور مثل سویہ کے کہ اس کو ثبت کہتے ہیں اور سبزی یعنی تمکاری کہنے کی دو قسم ہے ایک قسم دھبہ کوئی یا

کچا کھانا بھی رائج اور متعارف ہے مثل پورنہ اور دھنیہ اور اجود اور ترہ تیزک اور گندنے کے اور اس قسم کو احرار بقول کہتے ہیں اور دوسری قسم یہ ہے کہ اُس کو پکا کر کھاتے ہیں اور کچا نہیں کھاتے مثل میثقی اور بالک اور سویہ وغیرہ کے اور ساگ بھڑی کو طلب کرتے ہیں اس واسطے مقدم کیا کہ جو چیز وقت نہ ملنے کھانے کے سرایع النفع زمین کی چیزوں میں سے ہو یہی جنس ہے کہ تنہا کھائی جاتی ہے بجا انتظار دانہ اور نقد اور بیروہ کے خصوصاً احرار بقول کہ ان میں حاجت جو شش دینے اور نمک ڈالنے کی بھی نہیں ہوتی ہے اور نقد سولہ ہے وَفَتْحاً لَهَا اور خیار اس زمین کا خواہ خیار وراز ہو کہ اس کو نہ کھائی نہ کھوئی کہتے ہیں یا چھوٹا خیار ہو کہ اس کو کھیرا کہتے ہیں اور یہ جنس بھی کچی کھائی جاتی ہے اور قائم مقام نڈا کے ہوتی ہے اور پکا کر بھی بطریق سالن کے استعمال کرتے ہیں اور نفع عمدہ ظاہر میں یہی ہے وَفَتْحاً لَهَا یعنی اور گہیوں اس زمین کے سے کہ نفع اس کا محتاج ظرف پینے اور پکانے کے ہے وَعَدَیْهَا یعنی اور مسود اس کی کہ روٹی کے ساتھ سالن کے کام آتی ہے اور اس کے دانہ کو حاجت چھیلنے کی بھی نہیں بلکہ لذت بن چھیلنے کی زیادہ ہوتی ہے نسبت چھیلی ہوئی کے بخلاف اور دانوں کے مثل چنے اور ماش وغیرہ کے کہ اکثر ان کو حاجت ظرف چھیلنے اور صاف کرنے کے پڑتی ہے وَیَصْلُحُهَا یعنی اور پازار زمین کی سے کہ سبب خورشید و آئین کے اصلاح تمام سالنوں کی کرتی ہے اور آپ بھی بعضے وقت سالن کی جگہ استعمال میں آتی ہے اور بعضے مفسرین نے مساب میں سے قوم کھن کے معنی میں لیا ہے فصل کی مناسبت کے واسطے اس واسطے کہ اصل میں یہ کلمہ قوم کا ثوم تھا فاکوٹا سے بدل دینے پر اہ بالکس بھی جیسا کہ فروغ الدلو میں ثروغ الدلو کہتے ہیں اور حدیث کہ معنی قبر کے ہے اُس کو بیوت بول دیتے ہیں اور اس کا اس طرح نہ کہیں پس قوم کو کہ فاکوٹا سے اس کے معنی فقط گہیوں کے ہیں اور یمن ثقین نے کہا ہے - شجر

قد کنت احسینی کاعین واحد قدہ المدینۃ عن ذراعة

قوم عرب پنج مقام طلب کرنے نان گندم کے کہتے ہیں کہ قوم و النای اخبز و لنا خبز الحنطة یعنی پکاؤ تم واسطے ہمارے روٹی گہیوں کی اور اتصال اُس کا

مدرس کے ساتھ اور جیسا کہ ان کے کمال میں سے بھی دلائل اس حد تک کہ کہ لا اھدی
اصل ہے اور یعنی گیسوں کے سوا البتہ اس حد سے کہ قرأت حقیت جلیلہ الہیہ محمد کی
میں و تو ہوا جائے و وہ ہوا کے ایک جہاں اس قرأت میں ہیں جس کے معنی میں جہاں
اہل کبریاں ہیں اور نیلے ہیں جیسا کہ روایت کی ہے کہ قرأت حقیت بہتر سے بہتر ہے
قرأت فیدہ میں ثابت کی ہے مگر تکرار میں قرأت میں محمد کی اختیار کرتا ہوں انھیں
میں سے من بقلہا وقتا ثلثا و ثلثا ہوا ہے اور ظاہر اسباب اختیار کر کے اس میں
کما ہے محمد کی قرأت میں سے اسباب ایک شیعہ کے ہے کہ ان کی خاطر میں گزرا ہے اور وہی
مشہد ایک جماعت پچھلے منسکین کے ذہن میں بھی آیا ہے اور وہ یہ ہے کہ ہر ایک آخر اس حد
کے اور ان میں سے کھانسی کا کہ خدائے امرا میں نے طلب کئے تھے ذرا دلچسپ ہے اور ساگ اور خیا
اور سرور اور پیار میں بھی مدی کھانسی میں سے ہیں اور گیسوں میں مدی انما جلی سے ہے اسی کہ
مدی کھانسی میں کیونکہ مدی کی جالی سے ہوا خدائے امرا میں سے نہیں کہ اس بچہ فادہ میں شمس
ہو اور نورم سے معنی ہیں کہ ہے کہ مدی میں اس کا پوشیدہ نہیں اور جلی اس مشہد کا ہے
کہ ہر گیسوں کا لی نفسہ یا مشہد اعلیٰ انما جلی میں سے ہے لیکن جب ساگ اور پیار اور
مسودہ اور شکاری سے کھانسی جالی سے اونی ہوا ہے اس واسطے کہ اس میں مدی ہوتا ہے
کہ اہل عالم کے ہے جیسا کہ اگر نفس میں ہوا وہ بھی نفس ہوتا ہے اور اگر نفس میں
و نفس ہوتا ہے اس واسطے حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ اس کے جواب میں قال لا تجتنبوا
الذی ہو اذنی یعنی فرمایا کہ آگیا ہے ہر کہ بدل میں نے اس میں چیز کہ وہ اونی ہے
قدوم میں بھی اور قیامت میں بھی اور فائدہ اور فتح کی جہت سے بھی اور مرد اور لغت کی جہت
سے بھی بالذی ہو خیر و میں نے جو میں اس چیز کے کہ وہ بہتر ہے باعتبار ان و صفوں
کے اور یہ چیز کہ یہ بدل لینا فی نفسہ گناہ شرعی نہیں اس واسطے کہ سسنا زمرہ کا مصلحت ہے
میں لیکن اخیر میں ہے کہ جو مصلحت ان کی طرف لینے دنیا کے بدل آخوت کے اور اعتقاد
کہ خیر شریعت سے صرف کے بدل شریعت مشہد کے کہ خیر لینے کی انداسی قیاس پر ہر عمل میں ہوتی
اور نیچے کرنا مصلحت ان کی ہر جالی میں اور مالی ہوتی کے کام سے باز ہیں جس میں میں

اس مطلب کی جناب الہی میں نہ کروں گا کہ یہ مطلب قابلِ عرض کے نہیں اگر تم باوصفِ تنبیہ اور جملانے کے اور یہ طلب اور خواہش ان کھانوں رزق کے اصرار رکھتے ہو پس علاج اس کا یہ ہے اِحْبِطُوا مِصْرًا یعنی آؤ کہیں شہر میں شام کے شہروں میں سے اور مرد اس مصر سے مصر فرعون کا نہیں اس واسطے کہ جو مصر نام شہر معین کا ہے وہ غیر مصر ہے تخوین اس کے اوپر داخل نہیں ہوتی ہے ماصم کی قرأت میں جیسے کہ فرمایا ہے الیس لی ملک مصر وقال ادخلوا مصر ان شاء اللہ آمینین اگرچہ موائق نامہ ہند اور مانند اُس کے کہ مصر پڑھنا بھی اس کا جائز ہے جیسا کہ کتابوں نجوم کی میں مذکور ہے قَاتَ لَکُمْ یعنی پس تاکید واسطے تھا ہے میر ہوگا اس شہر میں مَا سَأَلْتُمْ یعنی وہ چیز کو سوال کی ہے تم نے مسور اور پیار وغیرہ سے بغیر حاجت دُعا کی اور مجھ کو لائق نہیں کہ ایسا سوال جناب الہی میں کروں پس بنی اسرائیل کو ہمیشہ میلان اور رجوعِ طرفت پستی اور کم ہمتی کے لازم رہا جب تک کہ آدمی عالی ہمت اور بڑے حوصلے والے ان میں موجود ہے مثل حضرت موسیٰ اور حضرت ہارون اور حضرت یوشع اور اور انبیاء عالی قدر کے اور ان نبیوں کے حکم ان کے غالب ہے پستی ہمت ان کی اس قدر تاثیر نہیں کرتی تھی اور جب یہ لوگ عالی ہمت ان میں نہ رہے خلعتِ رومی کی طبیعت انکی پس سہاٹی ہوتی تھی اُس نے ظہور کیا اور کلام ذیل لوگوں کے اختیار کئے اور خواہش طرفت کھیتی اور بولنے جوتے کے کی اور رعیت گری اختیار کی اور جہاد اور لڑائی کفار سے اور چھین لینے شہروں کے دین کے دشمنوں کے ہاتھ سے دل چرایا یہاں تک کہ مانند زمینداروں اور کھیتی کرنے والوں کے ذلیل اور بکے ہوئے اور وجاہت اور وجہ باقی نہ رہا اور اس واقعے بعد غالب ہونے جاووت کے اُن کے اوپر اور بعد حادثہ بخت نصر اور سنہاریب کے کمال رُسوخ پیدا کیا وَضِیْبَتْ عَلَیْہِ الذِّلَّةُ وَ الذُّکُوتُ یعنی اور مانند خیر کے ماری گئی اور پر اُن کے ذلت اور فقر پس ذلت اس جہت سے کہ ہمیشہ زیروست مسلمانوں اور نصاریٰ کے رہتے ہیں اور خود حاکم کسی جگہ کے نہیں ہوتے ہیں اور محتاج اس واسطے رہتے ہیں کہ سب بھرنے تاوان اور مصادات اور ادا کرنے خرچ اور عشر وغیرہ کے خرچ اُن کا زیادہ آمدنی سے رہتا ہے اور اگر کہیں کسی کمان میں سے نہ ہو

بھی ماحصل ہوتی ہے پھر بھی باعث خون معصدرات اور کچل بادشاہی کے اپنے تئیں مانتے ہوئے
 ناچیز کے سینے اور کھانے میں ڈٹا حال ظاہر کرتا ہے تاکہ حکام اس کو مالدار جان کر مال اس کا
 کسی جیل سے نہ چھین لیں اور یہ ذلت اور فقر ان کا برابر ذلت اور فقر مسلمانوں کے نہیں اس
 واسطے کہ مسلمانوں کو اس کے صبر کرنے پر خوشنودی خدا کی اور بلند ہونا درجوں کا حاصل ہوتا ہے
 اور سبب دخولِ مہشت کا اور تخفیفِ حساب کا ہے اور ان کو یہ بات حاصل نہیں بلکہ یہ سبب اس
 ذلت اور فقر کے زیادہ تر ضلے الہی سے دُور پڑے ذُبابُ الدنیا یعنی پھرے اس مرتبہ بلند سے
 سرِ طفیلِ انبیاء اور صلحا کے اُن کو حاصل ہوا عطا طرقت ذلت اور فقر ذاتی اپنے کے جیسا کہ قرآن
 سفر سے اپنے گھر کی طرف پھرتا ہے بِغَضَبٍ مِّنَ اللّٰهِ یعنی یہ سبب غصہ کے کہ اللہ تعالیٰ کی
 طرف سے نصیب اُن کے ہوا کہ قبر اپنا اُن کے اوپر مسلط فرمایا اور لطف اور عنایت ظاہری
 اور باطنی اپنی ان سے باز رکھی اور اسی سبب ہے کہ کفر ان کی جہنم میں بیٹھ گیا ہے اور اُن
 ان کو ہرگز میسر نہیں ہوتا ہے اور یہ حالت تعبیر اُن کو کچھ اس سبب لائق نہیں ہوتی تھی کہ
 طعام زمین کا آسمان کے طعام سے بدل لیا اور گستاخیاں اور بے ادبیاں کہ حضرت موسیٰ کے
 زمانہ میں اُن سے صادر ہوتی تھیں بلکہ ہمیشہ سے یہی حال ان کا رہا اور استعدادِ باطل کا اور
 اعمالِ برے اور گناہِ سخت اُن سے صادر ہوتے تھے اور اسی سبب سے یہ لوگ ستمی اس
 خرابی کے ہوئے جیسا کہ فرماتے ہیں ذٰلِکَ یعنی یہ ذلت اور فقر غضبِ الہی کے ساتھ ملا ہوا
 تَحٰیٰۤا لَّہُمْ کَاۡنُوْا یَکْفُرُوْنَ یٰۤاٰیَّتِ اللّٰہُ یعنی یہ سبب اس کے ہے کہ وہ انکار کرتے تھے
 ساتھ آیتوں خدا کے اور ہر آیتیں کہ قریت میں مخالفت خواہش نفس ان کے کے ہوتی ہے
 اُن کو نہ مانتے تھے اور تغیر اور تحریفِ لفظ یا معنوی کرتے تھے اور آیتیں صحیفوں دو سر تبدیل
 کے اور زبور اور انجیل کا بھی اس طریق پر انکار کرتے تھے یہاں تک کہ قرآن کی آیتوں کے
 بھی منکر ہوئے اور جو آیتیں روشنی کو ہر تغیر کے ہاتھ سے مجھڑ دیں کہ جس سے ہوتی تھیں
 ان کو نسبتِ طرقت کسر اور کجانت اور استدراج کے کرتے تھے اور یقین نہیں رکھتے تھے ۔
 وَیَقْتُلُوْنَ النَّبِیِّیْنَ یعنی اور قتل کرتے تھے پیغمبروں کو جیسا کہ حضرت شعیب اور حضرت
 زکریا علیہما السلام کو قتل کیا اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو اپنے گمان میں دارِ گھنچہ پنا اور پیغمبر

اے خداوند! کو سحر کیا اور نہر دیا اور جو چیلے اُن سے ہر کے نفس مبارک کے قتل کرنے کے واسطے کام میں لائے اور حدیث شریف میں کہ اُس کو امام احمد نے ابن مسعود سے روایت کیا ہے وارد ہوا ہے کہ اشد الناس عدا اباً رجل قتلہ نبی او قتل نبیاً او اہل ضلالتہ او مثل من الممثلین یعنی سخت تر باعتبار مذاب کے اور آدمیوں سے وہ شخص ہے کہ اُس کو پیغمبر نے قتل کیا ہو یا اُس نے کسی پیغمبر کو قتل کیا ہو یا پشوا مگر ایسی کا گذرا ہو کہ سبب اغوا اُس کے کے بہت آدھ گرا ہی میں پڑے ہوں یا تصویر بنا والا جاندار کی پس پیچ حق اُن لوگوں کے اسباب غضب کے بشدت تمام جمع ہوتے تھے کہ کفر بھی کرتے تھے اور قتل بھی کر وہ بھی بعد کفر کے سب کبار سے بڑا کبیرہ ہے اور قتل کی قصوں میں سے بھی جو کہ بہت بدتر ہوتا تھا اختیار کرتے تھے یعنی قتل کرنا پیغمبر کا کہ اس میں موقوف کرنا ہدایت کا کہ خدا کی طرف سے تھی اور ناسکرمی سبب بہتر نعمتوں کی اور بند کرنا دروازہ فیض کا ہے کہ توقع نفع عام کی اُس سے تھی اور وہ بھی بغیر الحق یعنی بغیر سبب شرعی کے اُن کے گمان میں بھی اس واسطے کہ فی نفس قتل پیغمبر کا بلا موجب شرعی کے ہوتا ہے لیکن کبھی بسبب شبہ کے کہ منکر کے ذہن میں ہوتا ہے ناحق ہونا اُس کے نزدیک یقینی نہیں ہوتا ہے اور اس جگہ اس قسم کا شبہ بھی نہ تھا دیدہ و دانستہ راستے تھے اور اگر کسی کو استبعاد اس بات کا غلط ہیں گزریے کہ وہ بھی آخر اہل کتاب تھے اور دعوای ایمان کا اور پر حضرت موسیٰ اور اور پیغمبروں کے کرتے تھے ان سے یہ کیونکر ہو سکے کہ بے موجب شرعی اور بغیر شبہ کے اور کفر مرتکب اور مارنے پیغمبروں کے پیش دسی کریں کہتے ہیں ہم ذالک یمد اعصموا یعنی یہ جرات اُن کی اور کفر کے اور قتل کرنے پیغمبروں کے اس سبب تھی کہ نافرمانی کی انھوں نے پیغمبروں کی اور آہستہ آہستہ مخلصت نافرمانی کی پیچ اُن کے حکم ہوئی اور گناہ کرنے میں کہنے مرتبہ پر کفایت نہیں کرتے تھے کہ جلد ہی تدارک اس کا ساتھ توہ اور ذمات کے ہو سکے بلکہ اس گناہ میں کمال مبالغہ رکھتے تھے وَكَانُوا يُعْتَدُونَ یعنی اور تھے وہ کہ تمہارا وعدہ کرتے تھے پیچ گناہوں کے پس گناہوں کو بہتر جانتے تھے اور جو کوئی ان کے متین گناہوں سے منع اور تنبیہ کرتا تھا اس کو دشمن سمجھتے اور جو آیتیں الہی کر دلالت اور پر قباحیت ان گناہوں

کے کرتی تھیں انہیں تاویل باطل سے دفع کرتے تھے یہاں تک کہ رفتہ رفتہ پیغمبروں کو کہ جو گناہوں کے منع کرنے میں سبالتہ کرتے تھے مار ڈالا اور کتاب الہی کی آیتوں کا صریح انکار کیا اور یہ شامت گناہ کی ہے کہ آہستہ آہستہ اعتقاد میں بھی فتور بلکہ تمیز اور تبدل پیدا کرتا ہے اور اسی واسطے علماء ربانی گناہوں کی مداومت اور لذت اور عادت پکڑنے ان کی سے نہایت تاکید کے ساتھ منع کرتے ہیں کہ رفتہ رفتہ اچھا معلوم ہونا گناہوں کا اور بُرائی اُس کی جو اُس سے منع کرے دل میں بیٹھ جاتی ہے اور یہاں تک اخیر کو فوبت پہنچ جاتی ہے کہ شرع کے سکون کا بیان و جہت سیر ہو دلوں کا

کو بھی مکروہ جاننے لگتا ہے اور کفر کی حد کو پہنچاتا ہے جیسا کہ کہانے من تھا وقت بالآداب عوقب بحرمان السنۃ ومن تھاون بالسنۃ عوقب بحرمان الفرائض ومن تھاون بالفرائض عوقب بحرمان المعرفۃ یعنی جس نے خفیف جانا ادب کی باتوں کو مذاب دیا جائے گا ساتھ محروم ہونے سنت سے اور جس نے کہ خفیف جانا اور شستی کی سنت سے مذاب دیا جائے گا ساتھ محروم ہونے کے فرضوں سے اور جس نے شستی کی فرضوں سے مذاب دیا جائے گا ساتھ محروم ہونے کے معرفت سے باقی ہے اس بزرگئی سوال کو حاجت جواب کی رکھتے ہیں اول یہ کہ بنی اسرائیل نے کہا تھا کہ ہم اور آپ ایک قسم کے کھانے کے ممبر نہ کریں گے ہم اے ذائقہ جاننے اور تغنی طبیعت کے واسطے دوسرا کھانا زمین کے کھانوں کی جنس سے چاہیے کھانا پس مدامن کا یہ تھا کہ چمراہ من اور سلوی کے کھانا کوئی دوسرا زمین کا بھی آتا ہے نہ یہ کہ من اور سلوی مطلق موقوف ہو جائے اور اُس کے بدلے میں طعام زمین کا ملتا ہے پس غرض اُن کی جمع کرنا دروزل کھانوں کا عقائد استبدال ایک کا ساتھ دوسرے کے کلام اُن کے کو مستبدال کے اوپر کسٹھا عمل فرمایا اور اس طرح کیوں اُن کو کہا کہ الاستبدالون الذی هو اذنی بالتذی هو خیر جواب اس کا یہ ہے کہ جب انھوں نے ناخوشی اپنی طعام آسانی سے بیان کی اور یہ بھی کہا ہے کہ فادع لنا ربک یخرج لنا مما تنبت الارض من لعلھا و قناتھا الخ اس سے مزید معلوم ہوا کہ وہ بعد اس کے یا طعام آسانی کو مطلق نہ کھا دیگا بلکہ اُس سے عاجز آئے ہیں یا بقدر شکم سیری کے نہ کھا دیں گے بلکہ طعام زمین سے شکم سیر

جوں گئے اور یہ بات ظاہر ہے کہ شکم آدمی کا سوائے اندازہ کے زیادہ غذا کو اٹھا نہیں سکتا ہے جس وقت تھوڑا سا ایک کھانا کھاتا ہے دوسرا کھانا اسی قدر کم کھاتا ہے پس تہذیب اور فیاضی کی عواض اعلیٰ کے لازم آئی مگر بعض کھانے میں ہر دور اس سوال یہ ہے کہ بہبوط لغت میں نیچے آنا بلندی سے پستی کی طرف ہے سفر سے شہر میں آنے کو بہبوط کس واسطے فرمایا کہ اھبطوا معہ جواب اس کا یہ ہے کہ جب کائنات کو شکرت کی تکمیل میں ہوتا ہے سوار یوں کے اور پیر سوار ہوتا ہے اور مال اور اسباب اونٹوں کی پشت پر یا خچروں پر لدا ہوا ہوتا ہے اور خبیثہ ڈیرے بھی چرواہوں پر رکھے ہوئے ہوتے ہیں اور جب شہر میں پہنچتے ہیں ان سب کو بلندی سے طرف پستی کے نقل کرتے ہیں اور آپ بھی سوار ی سے نیچے اترتے ہیں اس سبب سے سفر سے شہر میں آنے کو ساتھ بہبوط اور نزول اور فروکش ہونے اور اترنے کے تعبیر کرتے ہیں اور یہ اس انتقال میں بہبوط معنوی بھی تھا کہ علو میں سے طرف پستی میں ہونے کے انتقال کرتے تھے اور مرتبہ بلندی عام آسانی کے سے طعام زمینی کی پستی میں نزول کرتے تھے پس استعمال لفظ بہبوط کا بہت مناسب تھا ہوا تیسرا سوال یہ ہے کہ اس سورۃ میں ول یقتلون التائبین بغیر الحق فرمایا ہے اور لعظ حق کو معرف بالام کر کے لائے اور سورۃ آل عمران میں بغیر حق ارشاد فرمایا یعنی لفظ حق کو نکرہ کر کے لائے جواب اس کا یہ ہے کہ حق معلوم نزدیک تمام اہل کتب کے کہ جس کے سبب سے آدمی کو قتل کیا جائے، ایک ان تین چیزوں میں سے ہے مرتد ہونا یا قتل ناحق کرنا یا زنا بعد محصن ہونے کے یعنی مافق بالغ نکاح والا ذکا کرے پس اس جگہ کو حق کو معذکر کر کے لائے اشارہ طرف حق معلوم کے ہے اور سورۃ آل عمران میں کہ حق کو نکرہ کر کے لائے غرض یہ ہے کہ کوئی حق نہ تھا نہ یہ حق معلوم اور نہ حق دوسرا ان کے زعم میں اور چنانچہ فرق کی کم اس سورہ میں خاص حق کی اور اس سورہ میں عام کی نفی کی یہ ہے کہ اس جگہ خاص ذکر بُرائی بنی اسرائیل کا کیا ہے کہ وہ اہل کتب تھے اور ان سے قتل ہیوں کا سرزد ہونا نہایت قبیح ہے بخلاف سورۃ آل عمران کے کہ اس مقام میں کلام خاص ساتھ فرق بنی اسرائیل کے نہیں بلکہ بطریق عموم کے قاعدہ کلیہ ارشاد ہوتا ہے اس جگہ ذکر کرنا ناقص خاص کا بلا وجہ ہے اور ہر چند کہ اعراد کرنا اور کبار کے کوئی طرف سے آتا ہے جیسے فرقہ ہودی میں یہی بات بتائی گئی ہے

محکم دلائل و مضامین علی ملازمہ قاضی محمد شہزاد اللہ عثمانی مجددی پانی پت
خلیفہ اہل حضرت میرزا مظہر جان جاناں شہید کی شہرہ آفاق تالیف

تفسیر منظر ساری

ایک عظیم علمی کارنامہ — نایاب تفسیر — پاکستان میں پہلی بار شائع
علامہ موصوف دنیا سے علم و ادب کی ایک نمایاں اور مانی سچائی شخصیت
ہیں۔ آپ کے علمی کارناموں کو شہرت و اہم حاصل ہے۔ خصوصاً آپ کی یہ تفسیر ایک عظیم
علمی کارنامہ ہے جس کی خصوصیت یہ ہے کہ صاحب تفسیر نے ہر آیت کے مضمون کو لکھ کر
نہ صرف اس آیت کی سہولت اور اقوال مختلف سے واضح فرمایا ہے اور اس کے ساتھ ساتھ آیات قرآنی
کی تفسیر میں اخلاقیات، اخلاق و غیرہ کے نظریاتی اختلافات پر بھی روشنی ڈالی ہے جس کی
وجہ سے اس تفسیر کی افادیت میں غیر معمولی اضافہ ہو گیا ہے۔

اس پیش یہاں تفسیر کا آمد و رفت مجدد و متفین دہلی کے زیر اہتمام شائع ہوا تھا۔
پاکستان میں اس نایاب تفسیر کا حصول کم و بیش ہمیشہ ہی دشوار رہا ہے۔ اور
اب قریہ تفسیر سالہا سال سے نایاب بلکہ ناپید ہے۔ لہذا اس تفسیر کی افادیت
اور دائرہ حال کی ضروریات کے پیش نظر یہاں اس کی اشاعت کا انتظام
کیا گیا ہے۔ کابل ۱۲ جلدیں

قاسم شہزاد

ایچ ایم سعید کمپنی ادب منزل پاکستان چمک کراچی